



مُنْدُبِّ وَالْحُثُّ عَلِيهِ فضلِ الذِّكْرِ وَالْحُثُّ عَلِيهِ

* قَالَ الله تَعَالَى: ﴿ وَلَذِكْرُ ٱللَّهِ أَكْبُرُ ۗ العنكبوت: ٤٥].

* وقالَ تَعَالَى: ﴿ فَأَذَكُّرُونِي آذَكُرُكُمْ ﴾ [البقرة: ١٥٢].

وقالَ تَعَالَى: ﴿ وَأَذْكُر زَّبَكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ
 أَلْجَهْرٍ مِنَ ٱلْقَوْلِ بِٱلْفُدُو وَٱلْآصَالِ وَلَا تَكُن مِّنَ ٱلْغَنْفِلِينَ ﴾ [الأعراف: ٢٠٥].

* وقالَ تَعَالَى: ﴿ وَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّمَلَّكُو نُفْلِحُونَ ﴾ [الجمعة: ١٠].

* وقال تَعَالَى: ﴿إِنَّ ٱلْمُسْلِمِينَ وَٱلْمُسْلِمَاتِ ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿وَالذَّكِرِينَ ٱللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّكِرَاتِ أَعَدَّ ٱللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ﴾ [الأحزاب: ٣٥].

* وقالَ تَعَــالى: ﴿ رَبَّاأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ٱذْكُرُوا ٱللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ۞ وَسَيِّحُوهُ أَبُكُرُوا ٱللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ۞ وَسَيِّحُوهُ أَبُكُرُوا ٱللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ۞ وَسَيِّحُوهُ أَبُكُرُوا وَأَصِيلًا ﴾ [الأحزاب: ٤١ ـ ٤٢].

والآيات في الباب كثيرةٌ معلومةٌ.

(الباب الرابع والأربعون بعد المئة) (في الأذكار)

(ن): قال القاضي: ذكر الله ضربان: ذكر بالقلب، وذكر باللسان، وذكر القلب نوعان:

أحدهما: وهو أرفعُ الأذكار، وأجلُها الفكر في عظمة الله، وجلاله، وجبروته، وملكوته، وآياته في سماواته وأرضه، ومنه الحديث: «خَيْرُ الذِّكْرِ الخَفِيُّ»، والمرادبه هذا.

الثاني: ذكره بالقلب عند الأمر والنهي، فيمتثل ما أمر به ويترك ما نهي عنه، ويقف عند ما أشكل عليه، وأما ذكر اللسان مجرداً: فهو أضعف الأذكار، ولكن فيه فضل عظيم كما جاءت به الأحاديث، واختلف السلف في ذكر القلب واللسان أيهما أفضل، قال القاضي: والخلاف عندي إنما يتصور في مجرد ذكر القلب تسبيحاً وتهليلاً وشبههما، وعليه يدلّ كلامهم، لا أنهم مختلفون في الذكر الخفي الذي ذكرنا أولاً، فذلك لا يقاربه ذكر اللسان، فكيف يفاضله؟ وإنما الخلاف في ذكر القلب [بالتسبيح المجرد، والمراد بذكر اللسان مع حضور القلب، فإن كان لاهياً؛ فلا، واحتج من رجح ذكر القلب](۱) بأنَّ عملَ السرِّ أفضلُ، ومن رجَّح اللسان قال: لأن العمل فيه [أكثر]، قال القاضي: واختلفوا هل تكتب الملائكة ذكر القلب؟ فقيل: تكتبهُ ويجعلُ الله لهم علامةً يعرفونهُ بها، وقيل: لا يكتبونه؛ لأنه لا يطّلع عليه غيرُ الله(۱).

⁽١) ما بين معكوفتين من «شرح مسلم» للنووي (١٧/ ١٥).

⁽۲) انظر: «شرح مسلم» للنووي (۱۷/ ۱۵).

* قوله تعالى: ﴿وَلَذِكْرُ ٱللَّهِ أَكُبُرُ اللَّهِ أَكُبُرُ اللهِ العاشر بعد المئة).

(ش): في الآية أربعة أقوال:

أحدها: أن ذكر الله أكبر من كل شيء، فهو أفضل الطاعات؛ لأن المقصود بالطاعات كلِّها إقامةُ ذكره، فهو سرُّ الطاعات وروحُها.

والثاني: أنكم إذا ذكرتموه؛ ذكركم، فكان ذكره لكم أكبر من ذكركم له، فعلى هذا المصدر مضاف إلى الفاعل، وعلى الأول مضاف إلى المفعول.

والثالث: لذكرُ الله أكبرُ من أن يبقى معه فاحشةٌ ومنكرٌ، بل إذا تم الذكر؛ مَحق كلَّ معصية وكلَّ خطيئة.

والرابع: ذكره الشيخ الإمام ابن تيمية الحراني رحمه الله: إن في الصلاة فائدتين عظيمتين:

إحداهما: هو نهيه عن الفحشاء والمنكر.

والثانية: اشتمالها على ذكر الله وتضمنها له، وما تضمنته من ذكر الله أعظم من نهيها عن الفحشاء والمنكر(١).

- * قوله: ﴿ فَاذَكُرُونِ آذَكُرَكُمْ ﴾ [البقرة: ١٥٢]، سبق في (الباب الثاني والأربعين بعد المئة).
- * قوله تعالى: ﴿ وَأَذَكُر رَبُّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعُا وَخِيفَةً ﴾ [الأعراف: ٥٠٠]، هكذا يستحب أن يكون الذكر، لا يكون نداءً وجهراً بليغاً، لمَّا سألوا

⁽١) انظر: «مدارج السالكين» لابن القيم (٢/ ٢٢٦).

رسول الله ﷺ فقالوا: يا رسول الله أقريبٌ ربّنا فنناجيهُ أم بعيدٌ فنناديهُ؟ فأنزل الله: ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِى عَنِى فَإِنِى قَرِيبٌ ﴾ [البقرة: ١٨٦](١)، وفي حديث أبي موسى الأشعري: ورفع الناسُ أصواتهم بالدعاء في بعض الأسفار، فقال لهم النبي ﷺ: «أيّها الناسُ؛ اربَعُوا عَلَى أَنفُسِكُم؛ فإنّكُم لا تَدْعُونَ أَصَمَّ وَلاَ عَائِبًا، إِنَّ الَّذِي تَدْعُونَهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ (٢)، ويحتمل أن يكون المراد بهذه الآية كما في قوله تعالى: ﴿ وَلا بَعَهُرْ بِصَلَائِكَ وَلا غُنافِتْ بِهَا وَٱبْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ﴾ [الإسراء: ١١٠]؛ فإن المشركين كانوا إذا سمعوا القرآن؛ سبُّوه وسبُّوا مَن أنزله ومَن جاء به، فأمر الله تعالى بأن لا يَجهر؛ لئلا يُسمِعَهُ المشركين، ولا يُخافت بها عن أصحابه فلا يُسمِعَهم، ويتخذ بين الجهر والإسرار سبيلاً.

* وقوله: ﴿ إِلْقُدُو وَالْآَصَالِ ﴾ [الأعراف: ٢٠٥]، أمرنا بالذكر أول النهار وآخره كما أمر بعبادته في هذين الوقتين في قوله: ﴿ وَسَيِّحَ بِحَمَّدِ رَيِّكِ قَبْلَ طُلُوعِ ٱلشَّمْسِ وَقَبْلَ ٱلْغُرُوبِ ﴾ [ق: ٣٦]، و(الغدو): أوائل النهار، و(الآصال): جمع أصيل (٣).

(م): المراد بذكر الله في نفسه: كونه عارفاً بمعاني الأذكار التي يقولُها بلسانه، مستحضراً لصفات الجلال والعز، والعلو والعظمة، وذلك لأن الذكر

⁽۱) رواه الطبري في «تفسيره» (۲/ ۱۵۸)، وابن حبان في «الثقات» (۸/ ٤٣٦)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (١٦٦٧) من حديث معاوية بن حيدة، وسنده ضعيف. انظر: «العجاب في بيان الأسباب» (١/ ٤٣٤)، و«لسان الميزان» (٣/ ١٩٥)، كلاهما لابن حجر.

⁽٢) رواه البخاري (٢٨٣٠)، ومسلم (٢٧٠٤).

⁽٣) انظر: «تفسير ابن كثير» (٦/ ٥٠٥).

باللسان عارياً عن الذكر بالقلب عديمُ الفائدة؛ لاجتماع الفقهاء على أن الرجل إذا قال: بعت واشتريت ولا يعرف معاني الألفاظ؛ لا ينعقد البيعُ والشراء، فكذا هاهنا، وقال: ﴿وَٱذْكُر رَبّاكَ ﴾ [الأعراف: ٢٠٥] ولم يقل: إلهك، ولا سائر الأسماء، وأضاف نفسه إليه، وكل ذلك يدلُّ على نهاية الرحمة والتقريب، والفضل والإحسان، والمقصود منه أن يصير العبدُ فرحاً مبتهجاً عند سماع هذا الاسم؛ لأن لفظ الرب مشعر بالتربية.

القيد الثاني من القيود المعتبرة في الذكر: حصول التضرع؛ لأن كمال حال الإنسان إنما يحصل بانكشاف أمرين: أحدهما: عزَّةُ الربوبية، وهذا إنما يَتِمُّ بقوله: ﴿ وَاَذْكُر رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ ﴾ [الأعراف: ٢٠٥]، والثاني: ذلَّة العبودية، وذلك إنما يحصل بقوله: ﴿ رَبَّضَرُّعًا ﴾ [الأعراف: ٢٠٥]، فالانتقال من النكر إلى التضرع يشبه النزول من المعراج، والانتقال من التضرع إلى الذكر يشبه الصعود، وبهما يتمُّ معراج الأرواح القدسية.

القيد الثالث: قوله: ﴿وَخِيفَةُ ﴾[الأعراف: ٢٠٥]، وهذا الخوف يقع على وجوه:

أحدها: خوف التقصير في الأعمال.

وثانيها: خوف الخاتمة، والمحققون خوفُهم من السابقة؛ لأنه إنما يظهر في الخاتمة ما سبق به الحكم في الفاتحة.

وثالثها: خوفُ أني كيف أُقابل نعمة الله التي لا حصر لها بطاعاتي الناقصة

⁽١) ما بين معكوفتين من «تفسير الرازي» (١٥/ ٨٧).

وأذكاري القاصرة، وأما القراءة الثانية، وهي قوله: (وخفية)، فالإخفاء في حق المبتدئين يراد لصون الطاعات عن شوائب الرياء والسمعة، وفي حق المنتهين المقربين منشؤه الغيرة.

القيد الرابع: وقوله: ﴿وَدُونَ ٱلْجَهْرِ مِنَ ٱلْقَوْلِ ﴾ [الأعراف: ٢٠٥]، المعنى أن يذكر ربه على وجه يُسمِع نفسَهُ؛ فإن ذلك سببٌ لحصول الذكر القلبي الروحاني.

القيد الخامس: قوله: ﴿ إِلْقُدُو وَ الْأَصَالِ ﴾ [الأعراف: ٢٠٥]، والحكمة فيه: أن عند الغدوة انقلب الإنسانُ من النوم الذي هو كالموت إلى اليقظة التي هي كالحياة، والعالم انقلب من الظلمة التي هي طبيعةٌ عدميةٌ إلى النور الذي هو طبيعةٌ وجودية، والأمرُ في الأصيل بالضد، والمراد أنه تعالى أمر بالذكر على الدوام.

القيد السادس: قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُن مِّنَ ٱلْفَنِفِلِينَ ﴾ [الأعراف: ٢٠٥]، والمعنى أن قوله: ﴿ وَالْأَصَالِ ﴾ [الأعراف: ٢٠٥] دلَّ على أنه يجب أن يكون الذكر حاصلاً في كل الأوقات، وقوله: ﴿ وَلَا تَكُن مِّنَ ٱلْفَفِلِينَ ﴾ [الأعراف: ٥٠٠]، يدلُّ على أن الذكر القلبي يجب أن يكون دائماً، وأن لا يغفل الإنسان لحظة واحدة عن استحضاره جلال الله بقدر الطاقة البشرية، وتحقيق القول: أن بين الروح وبين البدن تصعد علاقة عجيبة ؛ لأن كلَّ أثر يحصلُ في جوهر الروح ينزلُ منه أثر إلى البدن، وكل حالة تحصلُ في البدن تصعد منه نتائج إلى الروح، ألا ترى أن الإنسان إذا تخيَّل الشيءَ الحامض؛ ضرس سنَّه، وإذا تخيَّل حالةً مكروهة وغضب؛ سخن بدنه ؟ فهذه آثار تنزل

من الروح إلى البدن.

وأيضاً إذا واظب الإنسان على عمل من الأعمال وكرَّره مرَّات؛ حصلَتْ ملكة قويةٌ راسخة في جوهر النفس، فهذه آثار صعَدت من البدن إلى النفس.

إذا عرفت هذا؛ فنقول: إذا حضر الذكر اللساني، وذكر بحيث يسمع نفسه؛ حصل أثر من ذلك الذكر اللساني في الخيال، ثم يصعد من أثر الذكر الخيالي مزيد أنوار إلى جوهر الروح، ثم تنعكس من تلك الإشراقات الروحانية آثار إلى اللسان، ومنها إلى الخيال، ثم مرة أخرى إلى العقل، ولا تزال تنعكس هذه الأنوار بعضها إلى بعض وتستكمل ببعض، ولمّا كان لا نهاية لتزايد أنوار هذه المراتب؛ لا جرم لا نهاية لسفر العارفين في هذه المقامات القدسية، وذلك بحر لا ساحل له، ومطلوب لا نهاية له (۱).

* قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرُوا اللّهَ كَثِيرًا لَمَلَكُمْ أَنْلِحُونَ ﴾ [الجمعة: ١٠]، وعن عمر ﷺ عن النبي ﷺ قال: «مَنْ دَخَلَ سُوقاً مِنَ الأَسْوَاقِ فَقَالَ: لاَ إِلَهَ إِلاَّ اللهُ وَحْدَهُ لاَ شَرِيكَ لَهُ، لَهُ المُلْكُ، ولَهُ الحَمْدُ، وَهُو عَلَى كُلُّ شَرِيكَ لَهُ، لَهُ المُلْكُ، ولَهُ الحَمْدُ، وَهُو عَلَى كُلُّ شَرِيكَ لَهُ، لَهُ المُلْكُ، ولَهُ الحَمْدُ، وَهُو عَلَى كُلُّ شَيْءٍ قَدِيرٌ؛ كَتَبَ اللهُ لَهُ أَلْفَ أَلْفِ حَسَنَةٍ، ومَحَا عَنْهُ أَلْفَ أَلْفِ سَيَّنَةٍ، وَرَفَعَ لَهُ أَلْفَ أَلْفِ دَرَجَةٍ»(٢)، قال مجاهد: لا يكون العبدُ من الذاكرين الله كثيراً لهُ أَلْفَ أَلْفِ دَرَجَةٍ»(٢)، قال مجاهد: لا يكون العبدُ من الذاكرين الله كثيراً

⁽۱) انظر: «تفسير الرازي» (۱۵/ ۸٦ ۸۹).

⁽۲) رواه الترمذي (۳٤۲۹) وقال: غريب، وقال ابن القيم في «المنار المنيف» (ص: ٤١): «هذا الحديث معلول، أعله أئمة الحديث». وانظر: «علل الحديث» لابن أبي حاتم (۲/ ۱۷۱).

حتى يذكر الله قائماً وقاعداً ومضطجعاً (١).

* قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلْمُسْلِمِينَ وَٱلْمُسْلِمَاتِ وَٱلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ [الأحزاب: ٣٥]، فيه دليل على أن الإيمان غير الإسلام، وهو أخص منه؛ لقوله تعالى: ﴿قُلْ لَمْ تُؤْمِنُواْ وَلَكِن قُولُوٓ أَسْلَمْنَا ﴾ [الحجرات: ١٤].

وفي «الصحيحين»: «لاَ يَزْنِي الزَّانِي حِينَ يَزْنِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ»(٢)، فسلبهُ الإيمانَ، ولم يلزم من ذلك كفرهُ بالإجماع، فدلَّ على أنه أخصُّ منه، و «القنوت»: هو الطاعة في سكون، فالإسلام بعده مرتبةٌ يرتقى إليها، وهو الإيمان، ثم القنوت ناشئ عنهما، و﴿الصَّلاقِينَ ﴾؛ أي: الأقوال، والصدقُ خصلةٌ محمودةٌ، وكان بعضُ الصحابة لم يُجرَّب عليه كِذْبةٌ في جاهلية ولا في إسلام، وهو علامةٌ على الإيمان، ولا يزال الرجل يَصدقُ ويتحرَّى الصِّدقَ حتى يُكتب عند الله صديقاً، ومنَ صدق نجا، و﴿الصبرِ ا سجيةُ الأثبات، وهي الصبر على المصاب، والعلم بأن المقدور كائن لا محالة، و (الخشوع): السكون، والطمأنينة، والتؤدة، والوقار، والتواضع، والحامل عليه الخوف من الله تعالى ومراقبته، و (الصدقة): هي الإحسان إلى الناس المحاويج الذين لا كسب لهم ولا كاسب، و (الصيام): زكاة البدن، وتطهيره، وتنقيته من الأخلاق الرديثة طبعاً وشرعاً، قال سعيد بن جبير: مَن صام رمضانَ وثلاثةً من كل شهر؛ دخل في قوله تعالى: ﴿ وَٱلصَّلَيْمِينَ وَٱلصَّلَيْمِينَ ﴾ [الأحزاب: ٣٥]، ولمًّا كانَ الصَّوم من أكبر العون على كسر الشهوة؛ ناسب أن يذكر بعده:

⁽۱) انظر: «تفسير ابن كثير» (۱۳/ ۹۳۳).

⁽٢) رواه البخاري (٢٣٤٣)، ومسلم (٥٧)، من حديث أبي هريرة رهية.

﴿ وَٱلْحَانِظِينَ فَرُوجَهُمْ ﴾ [الأحزاب: ٣٥]؛ أي: عن المآثم والمحارم لا عن المباح.

قوله: ﴿وَالذَّكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا ﴾ [الأحزاب: ٣٥]، روى ابن أبي حاتم عن أبي سعيد الخدري، أن رسول الله ﷺ قال: ﴿إِذَا أَيقَظَ الرَّجُلُ امْرَأْتَهُ مِنَ اللَّيْلِ فَصَلَّيَا رَكْعَتَينِ؛ كَانَا تِلْكَ اللَّيْلَةَ مِنَ الذَّاكِرِينَ اللهُ كَثِيراً والذَّاكِرَاتِ».

وفي «مسند أحمد»: عن أبي سعيد أيضاً أنه قال: قلت: يا رسول الله؛ أيُّ العبادة أفضل درجة عند الله يوم القيامة؟ قال: «الـذَّاكِرُونَ الله كثيراً»، قال: قلت: يا رسول الله؛ ومِنَ الغازي في سبيل الله؟ قال: «لَـوْ ضَرَبَ بَسَيفِهِ الكُفَّارَ وَالمُشْرِكِينَ حتَّى يَنْكَسِرَ ويَخْتَضِبَ دَماً؛ لَكَانَ الـذَّاكِرُونَ اللهَ أَفضَلَ مِنْهُ (۱).

* قوله تعالى: ﴿ رَبّاأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اذْكُرُوا اللّهَ ذِكْرا كَثِيرا ﴾ ، أمر عباده المؤمنين بكثرة ذكرهم لربهم تعالى ، المنعم عليهم بأنواع النعم ؛ لما لهم في ذلك من جزيل الثواب، وجميل المآب، عن أبي هريرة ﴿ قال: دعاءٌ سمعتُهُ من رسول الله ﷺ لا أدعهُ: ﴿ اللهم ۚ ؛ اجْعَلْنِي أُعْظِمُ شُكرَكَ ، وأَتبَعُ نَصِيحتَكَ ، وأكثِرُ ذِكْرَكَ ، وأَحْفَظُ وَصِيتَكَ » ، رواه أحمد (۱).

وعن ابن عباس ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: ﴿أَذْكُرُوا اللهَ ذِكْراً [كثيراً

⁽۱) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٣/ ٧٥)، وانظر: «تفسير ابن كثير» (١١/ ١٦٣). والحديث ضعيف. انظر: «ضعيف الترغيب والترهيب» (٨٩٨).

⁽٢) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٢/ ٣١١). وهو حديث ضعيف. انظر: «ضعيف الجامع الصغير» (١١٦٦).

حتى] يقولَ المنافقون: تُراؤون»، رواه الطبراني(١).

وروي عن ابن عباس الله ألم يفرض فريضة إلا عذر أهلها في حال عذر غير الذّكر؛ فإن الله لم يجعل له حداً ينتهي إليه، ولم يعذر أحداً في تركه إلا مغلوباً على تركه، فقال: اذكروا الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبكم، بالليل والنهار، في البر والبحر، وفي السفر والحضر، وفي الغنى والفقر، والسقم والصحة، والسر والعلانية، وعلى كل حال، وقال: ﴿ وَسَيِّحُوهُ بُكُرُهُ وَاللَّهِ مَا عَلَيْكُمْ هُو وملائكة.

وقول : ﴿ وَسَبِّحُوهُ بُكُرُهُ وَأَصِيلًا ﴾ [الأحزاب: ٤١]؛ أي: عند الصباح والمساء.

قوله: ﴿ هُوَ ٱلَّذِى يُصَلِّى عَلَيْكُمْ ﴾ [الأحزاب: ٤٣]، تهييج إلى الذكر؛ أي: أنه يذكركم فاذكروه أنتم (٢).

(م): إن الله سبحانه حيث ذكر الذكر في أكثر المواضع قرنة بالكثرة له، فقال في الآية السابقة: ﴿وَالذَّكِرِينَ اللّهَ كَثِيرًا ﴾ [الأحزاب: ٣٥]، وقال: ﴿وَاذْكُرُواْ لِلّمَن كَانَ يَرْجُواْ اللّهَ وَالْيَوْمَ الْلَاَحِرُ وَذَكُرُ اللّهَ كَثِيرًا ﴾ [الأحزاب: ٢١]، وقال: ﴿وَاذْكُرُواْ اللّهَ كَثِيرًا ﴾ [الجمعة: ١٠]؛ لأن الإكثار من الأعمال البدنية غيرُ ممكن أو عسرٌ؛ فإن الإنسان أكلهُ وشربهُ، وتحصيلُ مأكوله ومشروبه يمنعُهُ من أن يشتغل دائماً بالصلاة، ولكن لا مانع له من أن يذكر الله وهو آكل، ويذكره وهو شارب، أو

⁽۱) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (۱۲۷۸٦)، وهو حديث ضعيف جدًّا. انظر: «ضعيف الترغيب والترهيب» (۹۰۲).

⁽٢) انظر: «تفسير ابن كثير» (١١/ ١٨٢).

ماش، أو بائع، أو شارٍ، وإلى هذا أشار بقوله: ﴿ الَّذِينَ يَذَكُّرُونَ اللَّهَ قِيكُمَّا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ ﴾ [آل عمران: ١٩١]، ولأن جميع هذه الأحوال إذا اقترنت بنية الاستعانة على العبادة؛ صارت ذكراً ١٠٠.

* * *

الله عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ هُهُ، قَالَ: قَالَ رَسُــولُ الله عَلَى: اللهُ عَلَى: اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ العَظِيمِ، مَتْفَقٌ عليهِ. الرَّحْمَنِ: سُبْحَانَ اللهِ العَظِيمِ، مَتْفَقٌ عليهِ.

* قوله ﷺ: «كلمتان خفيفتان»:

(ط): الخفة استعارة للسهولة، شبه جريان سهولة الكلمتين على اللسان بما يخف على الحامل من بعض الأمتعة فلا يتعبه؛ كالشيء الثقيل، فذكر المشبه به وأراد المشبه، وأما الثقل؛ فعلى الحقيقة عند علماء أهل السنة؛ إذ الأعمال تجسم حينئذ، والخفة والسهولة من الأمور النسبية، فهما مختصران من قوله: (سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر)، فتدبر، وفيه حض على المواظبة عليهما، وتحريض على ملازمتهما، وتعريض بأن سائر التكاليف صعبة شاقة على النفس ثقيلة، وهذه حقيقة سهلة عليها مع أنها تثقل في الميزان ثقل غيرها من التكاليف، فلا تتركوها إذن، روي في الآثار أنه سئل عيسى عليه السلام: ما بال الحسنة تثقل والسيئة تخف ؟ فقال: إن الحسنة عسى عليه السلام: ما بال الحسنة تثقل والسيئة تخف ؟ فقال: إن الحسنة حضرت مرارتها وغابت حلاوتها، فلذلك ثقلت عليكم، ولا يحملنكم ثقلها

⁽١) انظر: «تفسير الرازي» (٢٥/ ١٨٢).

على تركها، فإن بذلك ثقلت الموازين يوم القيامة، والسيئات حضرت حلاوتُها وغابت مرارتُها، فلذلك خفَّت عليكم، ولا يحملنَّكم خفَّتُها على فعلِها؛ فإن بذلك خفَّت الموازين يوم القيامة(١).

(ك): «كلمتان»؛ أي: كلامان، وتطلق الكلمة عليه كما يقال: كلمة الشهادة، و«الحبيبتان»: المحبوبتان، بمعنى المفعول لا بمعنى الفاعل، والمراد محبوبية قائلها.

فإن قلت: الفعيل [بمعنى] المفعول _ لا سيما إذا كان موصوفه مذكوراً معه_يستوي فيه المذكر والمؤنث، فما وجه لحوق علامة التأنيث؟

قلت: التسوية بينهما جائزة لا واجبة ، أو وجوبها في المفرد لا في المثنى، أو انتهاء المناسبة الحقيقية والثقيلة ؛ لأنهما بمعنى الفاعلة لا المفعولة ، أو هذه التاء لثقل اللفظ من الوصفية إلى الاسمية ، وخصص لفظ (الرحمن) من بين سائر الأسماء الحسنى ؛ لأن المقصود بيان سعة رحمة الله على عباده ، حيث يجازي على العمل القليل الثواب الكثير ، وفيه فضيلة عظيمة للكلمتين ، والمقصود من ذكر الخفة والثقل بيان قلة العمل وكثرة الثواب .

فإن قلت: قد نهي عن السجع؟

قلت: ذلك فيما كان كسجع الكهان في كونه متكلفاً، أو متضمناً لباطل(١).

⁽۱) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٦/ ١٨٢٠).

⁽۲) انظر: «الكواكب الدرارى» للكرماني (۲۲/ ۱۸٤).

* قوله ﷺ: ﴿سبحان الله وبحمده):

(ك): «سبحان» مصدر لازم النصب بإضمار الفعل، وهو علم للتسبيح، والعلم على نوعين علم جنسي وعلم شخصي، ثم إنه تارة يكون للعين وأخرى للمعنى، فهذا من العلم الجنسي الذي للمعنى.

فإن قلت: لفظ (سبحان) واجب الإضافة، فكيف الجمع بين الإضافة والعلمية؟

قلت: ينكَّر ثم يضاف، ومعنى التسبيح: التنزيه؛ يعني أنزَّه الله تعالى تنزيها مما لا يليق به تعالى، و(الواو) في «وبحمده» للحال؛ أي: وأسبحه ملتبساً بحمدي له من أجل توفيقه للتسبيح ونحوه، أو لعطف الجملة على الجملة؛ أي: وأسبح وألتبس بحمده، و«الحمد»: هو الثناء على الجميل الاختياري على وجه التعظيم.

واعلم أن لله تعالى صفاتٍ عدمية ؛ مثل كونه لا شريك له ، ولا يعزب عنه مثقال ذرة ، وسائر التنزيهات ، وتسمى بصفات الجلال ، وصفات وجودية ؛ مثل العلم والقدرة ونحوهما ، وتسمى بصفات الإكرام ؛ اقتباساً من قوله تعالى : ﴿ ذُو اَلْجَلَلِ وَٱلْإِكْرَامِ ﴾ [الرحمن : ٢٧] ، فالتسبيح إشارة إلى الأولى ، والتحميد إلى الثانية ، وإطلاق اللفظين يعني ترك التقييدِ بمتعلق يشعر بالعموم ، فكأنه قال : أنزهه عن جميع النقائص ، وأحمده بجميع الكمالات ، والنظم الطبيعي يقتضي إثبات التخلية أولاً عن النقصان ، ثم التحلية ثانياً بالكمال ، فلهذا قدم التسبيح على التحميد ، وفيه نكتة أخرى ، وهي أنه ذكر أولاً لفظ الله الذي هو اسم الذات المقدسة الجامعة لجميع

الصفات العليا والأسماء الحسنى، ثم وصفة بالتعظيم الذي هو شاملً لسلب ما لا يليق به وإثبات ما يليق؛ إذ العظمة المطلقة الكاملة مستلزمة لعدم الشريك ونحوه، والعلم بكل المعلومات، والقدرة بكل المقدورات إلى غير ذلك، وإلا؛ لم يكن عظيماً، وأما تكرار التسبيح؛ فللإشعار بتنزيه تعالى على الإطلاق، ثم إن التسبيح ليس إلا ملتبساً بالحمد؛ ليعلم أن الكمال له نفياً وإثباتاً معاً جميعاً، أو لأن الاعتناء بشأن التنزيه أكثر من الاعتناء بالتحميد؛ لكثرة المخالفين فيه، قال تعالى: ﴿ وَمَا يُومِنُ أَحَى ثُرُهُم بِ اللهِ إلاّوهُم مُنْ المنظ ألم المصدر: ﴿ وَمَا يُومِنُ أَحَى ثُرُهُم بِ اللهِ إلاّوهُم المصدر: ﴿ وَمَا يُومِنُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ

* * *

١٤٠٩ ـ وعَنْهُ ﴿ اللَّهُ اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ ا

قوله: (مما طلعت عليه الشمس):

(ق): أي: أن تكون لي الدنيا بكلِّيتها فأنفقها في سبيل الله، وفي

⁽۱) انظر: «الكواكب الدراري» للكرماني (۲۲/ ۱۸۵).

أوجه البر، أو الخير، وإلا فالدنيا من حيث هي دنيا؛ لا تعدل عند الله جناح بعوضة، وكذلك هي عند أنبيائه وأهل المعرفة، فكيف تكون أحبَّ إليه من ذكر أسمائه وصفاته؟(١)

* * *

وَحْدَهُ لاَ شَرِيكَ لَهُ، لَهُ المُلكُ، وَلَهُ الحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيءٍ وَحْدَهُ لاَ شَرِيكَ لَهُ، لَهُ المُلكُ، وَلَهُ الحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيءٍ وَحْدَهُ لاَ شَرِيكَ لَهُ، لَهُ المُلكُ، وَلَهُ الحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيءٍ قَدِيرٌ، في يَومٍ مِئةَ مَرَّةٍ، كَانَتْ لَهُ عَدْلَ عَشْرِ رِقَابٍ، وَكُتِبَتْ لَهُ مِئةُ حَسَنَةٍ، وَكَانَتْ لَهُ حِرْزاً مِنَ الشَّيْطَان يَومَهُ حَسَنَةٍ، وَمُحِيت عنهُ مِئةٌ سَيئةٍ، وَكَانَتْ لَهُ حِرْزاً مِنَ الشَّيْطَان يَومَهُ ذَلِكَ حَتَى يُمْسِيَ، وَلَمْ يَأْتِ أَحَدٌ بِأَفْضَلَ مِمَّا جَاءَ بِهِ إِلاَّ رَجُلٌ عَمِلَ فَلِكَ حَتَى يُمْسِيَ، وَلَمْ يَأْتِ أَحَدٌ بِأَفْضَلَ مِمَّا جَاءَ بِهِ إِلاَّ رَجُلٌ عَمِلَ أَكْثَرَ مِنْهُ ، وقال: (مَنْ قالَ: شُبْحَانَ اللهِ وَبِحَمْدِهِ، في يَوْمٍ مِثَةَ أَكْثَرَ مِنْهُ ، وقال: (مَنْ قالَ: شُبْحَانَ اللهِ وَبِحَمْدِهِ، في يَوْمٍ مِثَةَ مَرَّةٍ، حُطَّتْ خَطَايَاهُ، وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ البَحْرِ المَعْقُ عليهِ.

* قوله ﷺ: (كانت له عدل عشر رقاب):

(ق): يعني أن ثواب هذه الكلمات بمنزلة ثواب من أعتق عشر رقاب، وقد ورد: أن مَن أعتق رقبةً واحدةً أعتق الله بكل عضو منها عضوا من النار، ثم يراد مع ذلك كتب له مئة حسنة، ومحو مئة سيئة، يُجمَع ذلك كلَّه له، وكلُّ واحدة من هذه الحسنات مضاعفةٌ بعشر كما قال: «مَنْ جَاءَ بالحَسنَةِ؛ فلَهُ عَشْرُ أَمَالِها»، وهذا الحديث وجميع ما في الباب من

⁽¹⁾ انظر: «المفهم» للقرطبي (V / YY).

الأحاديث تدلُّ على أن ذكر الله تعالى أفضلُ الأعمال كلِّها، وقد صرّح بهذا قوله: (ولم يأت أحد بأفضل مما جاء به إلا رجل عمل أكثر من ذلك، وأنصُّ ما في هذا الباب ما خرَّجه مالكٌ من حديث أبي الدرداء قال: (أَلاَ أُخبِرُكُمْ بِخَيْرِ أَعمَالِكُمْ وأَزكَاهَا عِنْدَ مَلِيكُمْ، وأَرفَعِها في دَرَجَاتِكُمْ، وَخَيْرٌ لَكُمْ مِنْ أَنْ تَلقَوا عَدُوّكُمْ وَخَيْرٌ لَكُمْ مِنْ أَنْ تَلقَوا عَدُوّكُمْ فَتَضْرِبُوا أَعْنَاقَهُم، وَيَضْرِبُوا أَعْنَاقَكُم؟ قالوا: بلى، قال: (ذكرُ اللهِ»، وقد رواه الترمذي مرفوعاً.

* وقوله: (وكانت له حرزاً من الشيطان يومه ذلك حتى يمسي ؟ يعني: أن الله يحفظه من الهشيطان في ذلك، فلا يقدر منه على زُلَّة ولا وَسُوسة ببركة تلك الكلمات، وهذه الأجور العظيمة إنما تحصل كاملة لمن قام بحق هذه الكلمات فأحضر معانيها، وخاض في بحار معرفتها، ورتع زهرتها، ووصل فيها إلى عين اليقين، وإن لم يكن ؛ فإلى علم اليقين، وهذا هو الإحسان في الذكر ؛ فإنه من أعظم العبادات، كما في حديث: (الإحسان أنْ تَعْبُدَ الله كَأَنَّكَ تَرَاهُ، فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ ؛ فَإِنَّهُ يَرَاكَ ».

* قوله: (إلا رجل عمل أكثر منه):

(ن): فيه دليل على أنه لو قال هذا التهليل أكثر من مئة مرَّةٍ في اليوم؛ كان له هذا الأجرُ المذكور والزيادة عليه، وليس هذا من الحدود التي نهي عن اعتدائها والمجاوزة عن أعدادها، وأن زيادتها لا فضل فيها أو يبطلها؛ كالزيادة في عدد الطهارة وعدد ركعات الصلاة، يحتملُ أن يكون المرادُ بالزيادة ما أتى [به] من أعمال الخير لا من التهليل، ويحتملُ أن يكون

المراد مطلق الزيادة، سواء كانت من التهليل، أو من غيره، أو منه ومن غيره، وهذا الاحتمال أظهر والله أعلم(١).

وظاهر إطلاق الحديث أنه يحصل هذا الأجر المذكور لمن قال هذا التهليل مئة مرة، سواء قاله متواليةً، أو متفرقةً في مجالس، أو بعضها أول النهار وبعضها آخره، لكن الأفضل أن يأتي بها متوالية في أول النهار، فيكون حرزاً له في جميع نهاره، وقوله: ﴿ومحيت عنه مئة سيئة)، وفي حديث التسبيح: ﴿ حُطَّتْ خَطَايَاهُ وإِنْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ البَحْر»، ظاهره أن التسبيح أفضل، وقد قال في حديث التهليل: «وَلم يأتِ أحدٌ بأفضل ممَّا جَاء بهِ»، قال القاضى في الجواب [عن هذا]: إن التهليل المذكور في الحديث أفضلُ، ويكون ما فيه من زيادة الحسنات ومحو السيئات، وما فيه من فضل عتق الرقاب، وكونه حرزاً من الشيطان زائداً على فضل التسبيح وتكفير الخطايا، لأنه قد ثبت أن من أعتق رقبةً، أعتقَ اللهُ بكل عضو منها عضواً منه من النار(٢)، وقد حصل بعتق رقبة واحدة تكفير جميع الخطايا مع ما يبقى له [من] زيادة عتق الرقاب [الزائدة على الواحدة] و[مع] ما فيه من زيادة مثة درجة، وكونه حرزاً من الشيطان، ويؤيده الحديث الصحيح: «أَفْضَلُ مَا قُلْتُ أَنَا وَالنَّبِيُّونَ مِنْ قَبْلِي: لاَ إِلَهَ إِلاَّ اللهُ وَحْدَهُ لاَ شَرِيكَ لَهُ»(٣) الحديث، وقيل: إنه اسم

انظر: «شرح مسلم» للنووي (۱۷/ ۱۷ ـ ۱۸).

⁽٢) رواه البخاري (٢٣٨١) من حديث أبي هريرة رهيد.

⁽٣) رواه الترمذي (٣٥٨٥) من حديث عبدالله بن عمرو العاص ﷺ. وهو حـديث حسن. انظر: «صحيح الترغيب والترهيب» (١٥٣٦).

الله الأعظم، وهي كلمة الإخلاص(١).

(ط): الاستثناء في قوله: ﴿إلا أحد، منقطعٌ، فالتقدير: لم يأت أحد بأفضل مما جاء به، لكن قال رجل بمثل ما قاله، فإنه يأتي بمساوٍ له، ولا يستقيم أن يكون متصلاً إلا على التأويل، نحو قول الشاعر:

وَبَلْدَةٍ لَسِسُ بِهَا أَنِسِسُ إِلاَّ اليَعَافِيرُ وَإِلاَّ العِسِسُ

* * *

النبيِّ عَنِ النبيِّ عَلَيْهِ، عَنِ النبيِّ عَلَيْهِ، عَنِ النبيِّ عَلَيْهِ، قَالَ: لا إِلهَ إِلاَّ اللهُ وَحْدَهُ لاَ شَرِيكَ لَهُ، لَهُ المُلْكُ، وَلَهُ الحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيءٍ قَدِيرٌ، عَشْرَ مَرَّاتٍ: كَانَ كَمَنْ أَعْتَقَ الحَمْدُ، وَهُو عَلَى كُلِّ شَيءٍ قَدِيرٌ، عَشْرَ مَرَّاتٍ: كَانَ كَمَنْ أَعْتَقَ الْحَمْدُ، وَهُو عَلَى كُلِّ شَيءٍ قَدِيرٌ، عَشْرَ مَرَّاتٍ: كَانَ كَمَنْ أَعْتَقَ الْخَمْدُ، وَهُو عَلَى كُلِّ شَيءٍ قَدِيرٌ، عَشْرَ مَرَّاتٍ: كَانَ كَمَنْ أَعْتَقَ الْمُهُمْ مِنَ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ» منفقٌ عليهِ.

* قوله ﷺ: «كان كمن أعنق أربع أنفس من ولد إسماعيل»:

(ق): لمّا كان الذاكرون في إدراكاتهم [و]فهومهم مختلفين؛ كانت أجورُهم على ذلك بحسب ما أدركوا، وعلى هذا ينزل اختلاف مقادير الأجور والثواب المذكور في أحاديث الأذكار؛ فإنك تجدُ في بعضها ثواباً عظيماً مضاعفاً، وتجدُ تلكَ الأذكار بأعيانها في رواية أخرى أكثر أو أقل؛ كما في حديث أبي هريرة وأبي أيوب؛ فإنه قال: «مَنْ قَالَ ذَلكَ في يوم مئة مرّة؛ كانت له عدْلَ عَشْرِ رقَابِ»(٢)، وفي حديث أبي أيوب: «من قالها عشرَ مرات؛ كانت

⁽١) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٣/ ١٠٥٩).

⁽٢) رواه البخاري (٣١١٩).

له عدْلَ أربع رِقَابٍ (()، وعلى هذا فمن قال ذلك: مئة مرة؛ كانت له عدل أربعين رقبة، فيرجع الاختلاف الذي في الأجور لاختلاف أحوال الذاكرين، وبهذا يرتفع الاضطراب بين أحاديث هذا الباب، والله الموفق للصواب().

. . .

الله ﷺ: «أَلا عَنْ أَبِي ذَرِّ ﷺ، قَالَ: قَالَ لِي رَسُولُ الله ﷺ: «أَلا أُخْبِرُكَ بِأَحَبُ الكَلاَمِ إِلَى الله : سُبْحَانَ اللهِ أَخْبِرُكَ بِأَحَبُ الكَلاَمِ إِلَى الله: سُبْحَانَ اللهِ وَبِحَمْدِهِ وَهُ مَسَلَمٌ .

قوله ﷺ: «أحب الكلام إلى الله سبحان الله وبحمده»:

(ن): هذا محمول على كلام الآدمي، وإلا؛ فالقرآن أفضل، وكذا قراءة القرآن أفضل من التسبيح والتهليل المطلق، فأما المأثور في وقت، أو حال، أو نحو ذلك؛ فإن الاشتغال به أفضل (٣).

(ق): هذا الحديث موافق لقوله على وقد سئل أي الكلام أفضل؟ قال: «مَا اصطَفَى الله للملائكتِهِ أو لعبَادِهِ سبحانَ الله وبحمدِهِ»(١)، لكن يعارضه حديث أبي هريرة في فضل التهليل: «وَلَمْ يَأْتِ أُحدٌ بأفضلَ ممّا

⁽۱) رواه الترمذي (۳۵۵۳). وهـ و حـديث حسن صحيح. انظر: "صحيح الترغيب والترهيب» (٤٧٤).

⁽٢) انظر: «المفهم» للقرطبي (٧/ ٢٠ ـ ٢١).

⁽٣) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٧/ ٤٩).

⁽٤) رواه مسلم (۲۷۳۱/ ۸٤)، من حدیث أبی ذر رله.

جاءَ بهِ» الحديث(١)، وقوله: «أَفضَلُ ما قلتُ أنا والنبيُّونَ من قبلي: لاَ إلهَ إِلاَّ اللهُ (٢)، وقد روى سمرة بن جندب أن رسول الله ﷺ قال: «أُحبُّ الكلاَم إلى اللهِ سبحانَ اللهِ والحمدُ للهِ ولا إلهَ إلاَّ اللهُ واللهُ أكبرُ، لا يضرُّكَ بأيِّهنَّ بدأتَ»، رواه مسلم (٣)، فقد قضى هذا الحديث بأن الأربعة متساوية في الأفضلية والأحبية من غير مراعاة تقديم بعضها [على بعض] ولا تأخيره، وأن التسبيح وحده لا ينفرد بأفضلية، ولا التهليل أيضاً ينفرد بها، وإذا ثبت ذلك؛ فحيث أطلق أن أحد هذه الأذكار الأربعة أفضل الكلام أو أحبه، فإنما يريد إذا انضمت إلى أخواتها الثلاث المذكورة في هذا الحديث، إما مجموعة في اللفظ أو في القلب بالذكر؛ لأن اللفظ إذا دلُّ على واحد منها بالمطابقة؛ دلُّ على سائرها باللزوم، وبيان ذلك: أن معنى «سبحان الله»: البراءة له من كل النقائص، والتنزه عما لا يليق بجلاله، ومن جملتها تنزيهه عن الشركاء والأنداد، وهذا معنى لا إله إلا الله، وهذا مدلول اللفظ من حيث مطابقته، ولما وجب تنزيهه عن صفات النقص؛ اتصف بصفات الكمال، ووجبت له العظمة والجلال، وهو معنى الله أكبر، فقد ظهر لك أن هذه الأربعة الأذكار متلازمة في المعنى، وأنه شملها لفظ الأحبية كما جاء في الحديث، فمن نطق بجميعها؛ فقد ذكر الله بأحب الكلام إلى الله لفظاً ومعنى، ومن نطق بأحدها؛ فقد ذكر الله ببعض

⁽١) رواه البخاري (٣١١٩).

⁽٢) رواه الترمذي (٣٥٨٥)، من حديث عبدالله بن عمرو بن العاص. وهو حديث حسن. وقد سلف قريباً.

⁽T) رواه مسلم (۲۱۳۷/ ۱۲).

أحب الكلام نطقاً وبجميعها معنى من جهة اللزوم الذي ذكرناه، فتدبر هذه الطريقة؛ فإنها حسنة، وبها يرتفع التعارض المُوهِم من تلك الأحاديث، والله أعلم، ولم أجد في كلام المشايخ ما يُقنع، وقد استخرت الله فيما ذكرته، انتهى(١).

لم يتعرض الشارح لدلالة التسبيح على الحمد بالالتزام لظهوره؛ إذ (الحمد): هو الثناء على الجميل الاختياري على وجه التعظيم، وكلُّ مَن سبَّح الله؛ فقد حمدَهُ.

* * *

الطُّهُورُ شَطْرُ الإِيمانِ، وَالحَمْدُ لِلهِ تَمْلاُ المَّيْوَانَ، وَسُبْحَانَ اللهِ ﷺ: «الطُّهُورُ شَطْرُ الإِيمانِ، وَالحَمْدُ لِلهِ تَمْلاُ المِيزَانَ، وَسُبْحَانَ اللهِ، وَالحَمْدُ للهِ تَمْلاُ المِيزَانَ، وَسُبْحَانَ اللهِ، وَالحَمْدُ للهِ تَمْلاً لهِ مَا بَيْنَ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ، رواهُ مسلم.

* قوله ﷺ: «الطهور شطر الإيمان»، سبق في (الباب الثالث).

* * *

الله عَلَى اللهِ اللهِ

⁽١) انظر: «المفهم» للقرطبي (٧/ ٥٩ - ٦٠).

رَبِّ الْعَالَمِينَ، وَلاَ حَوْلَ وَلاَ قُوَّةَ إِلاَّ بِاللهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ»، قالَ: فَهَوُّلاءِ لِرَبِتِي، فَمَا لَي؟ قَالَ: ﴿قُلِ: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَي، وَارْحَمْني، وَامْدِني، وَارْزُقْني، رواهُ مسلمٌ.

* قوله ﷺ: ﴿اللهُ أَكْبَرُ كَبِيراً﴾:

(ن): (كبيراً) منصوب بفعل محذوف؛ أي: كبَّرتُ كبيراً، أو ذكرتُ كبيراً\.

(ط): يجوز أن يكون حالاً مؤكدة؛ كقولك: زيدٌ أبوك عطوفاً ٢٠٠٠.

(ق): «الحمد لله كثيراً» نصب على أنه مصدر لمفعول محذوف؛ كأنه قال: حمداً كثيراً.

وقوله: «فهؤلاء لربي»؛ أي: هؤلاء الكلمات هي حق الله تعالى؛ إذ هي أوصافه، «فما لي»؛ أي: فما الذي أذكره لحقي وحظي، فدلَّهُ على دعاء شمل له مصالح الدنيا والآخرة فقال: «قل: اللهمّ؛ اغفر لي . . . إلى آخره»؛ أي: اغفر ذنوبي السالفة، وارحمني بنعمك المتوالية، واهدني إلى السبيل الموصل إليك، وارزقني ما أستعين به على ذلك تغنيني عن غيرك، وعافني عما ينقص لي شيئاً من ذلك أو ينقصه، انتهى (٣).

* * *

⁽۱) انظر: «شرح مسلم» للنووي (۱۷/ ۲۰).

⁽٢) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٦/ ١٨٣٢).

⁽٣) انظر: «المفهم» للقرطبي (٧/ ٢٣).

المَّلامُ، تَبَارَكْتَ يَا ذَا الجَلالِ وَالإِكْرَامِ». قَالَ: كَانَ رَسُولُ الله ﷺ إِذَا انْصَرَفَ مِنْ صَلاَتِهِ، استَّلامُ، وَمِنْكَ السَّلامُ، تَبَارَكْتَ يَا ذَا الجَلالِ وَالإِكْرَامِ».

قِيلَ لِلأَوْزَاعِيِّ، وَهُوَ أَحَدُّ رُواةِ الحَديثِ: كَيْفَ الاسْتِغْفَارُ؟ قَالَ: تَقُولُ: أَسْتَغْفِرُ اللهَ، أَسْتَغْفِرُ الله. رواهُ مسلمٌ.

⁽١) انظر: «الترغيب والترهيب» للأصفهاني (١/ ١٧٤).

ومنها: آخر العمر، قال تعالى: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْسُرُ اللّهِ وَٱلْفَتْحُ ﴿ وَرَأَيْتَ اللّهِ النّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ ٱللّهِ أَفْواَجًا ﴿ فَسَيّعْ بِحَمْدِرَيِكَ وَٱسْتَغْفِرَهُ إِنّهُ كَانَ النّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ ٱللّهِ أَفُواجًا ﴿ فَسَيّعْ بِحَمْدِرَيِكَ وَٱسْتَغْفِرَهُ إِنّهُ كَانَ الْمَانَةُ ، وَأَدَّى الْأَمَانَةُ ، وَأَدَّى الْأَمَانَةُ ، وَأَدَّى الْأَمَانَةُ ، وَنصح الأُمة ، وجاهد في الله حقَّ جهاده ، ولقي من أذى المشركين ما لقي ، فهو في آخر عمره مأمورٌ بالاستغفار ، فكيف بالمذنب المخلِّط ؟

ومنها: آخر الجهاد، قال تعالى: ﴿ لَقَد تَابَ اللّهُ عَلَى النّبِي وَالْمُهُوجِينَ وَالْأَنْصَارِ ﴾ [التوبة: ١١٧] إلى قوله: ﴿ ثُمُّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيمَ وَوَلّهُ اللّهُ هُوَ النّوبَ وَهِي آخر اللّهُ هُوَ النّوابة اللهُ عُلَى اللّهُ هُوَ النّوابة اللهُ عَلَيْهِمْ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ

* قوله ﷺ: ﴿أنت السلام›:

(تو): أي: أنت السالم من المعائب، والحوادث، والتغيُّر، والآفات، وامنك السلام»؛ أي: منك يُرجَى ويُستَوهب ويُستفاد، وأرى قوله: «ومنك السلام» وارداً مورد البيان لقوله: «أنت السلام»، وذلك أن الموصوف بالسلامة فيما يتعارفه الناس لمَّا كان هو الذي وجد بعُرضَة آفة ممن يصيبه بضرر، وهذا مما لا يتصور في صفات الله تعالى؛ بيَّن أن وصفة سبحانه بالسلام لا يشبه أوصاف المخلوقين؛ فإنهم بصدد الافتقار، وهو المتعالى عن

⁽١) رواه أبو داود (٤٨٥٧)، والترمذي (٣٤٣٣)، من حديث أبي هريرة ﷺ.

ذلك، فهو السلام الذي يعطي السلامة ويمنعها، ويبسطها ويقبضها، لا يبدأ إلا منه، ولا يعود إلا إليه(١).

(ط): «أنت السلام»؛ أي: أنت المختص [به] لا غيرك؛ لتعريف [الخبر] و«منك السلام» [معناه أن غيرك في معرض النقصان والخوف، مفتقر إلى جنابك بأن تؤمّنه، ولا ملاذ له غيرك](١)، فدل على التخصيص تقديم الخبر على المبتدأ، وفي بعض الروايات: «وإليكَ يَعودُ السّلامُ»؛ يعني إذا شُوهد في الظاهر أن أحداً آمنَ غيرَهُ؛ فهو في الحقيقة راجعٌ إليك وإلى توفيقك إياه، وأنه غير مستقلٌ به، ومن ثمّ قُدّم المعمول على عامله(١).

(تو): «تبارك» تفاعل من البركة، والمعنى: كثرت خيراتك الإلهية، واتسعت، وذهب بعضهم في معناه إلى البقاء والدوام، وذهب بعضهم إلى الجلال والعظمة، وقيل: باسمِه وذكرِه تنالُ البركة، ومعنى «ذو الجلال والإكرام»: المستحق لأن يُهاب لسلطانه، ويُثنى عليه بما يليق بعلو شانه و(الجلال) مصدر الجليل، يقال: جليل بيئنُ الجلالة والجلال، والجلالة: عظم القدر، والجلال: التناهي في ذلك، (الإكرام) مصدر أكرم يكرم، فالمعنى: أن الله تعالى يستحق [أن] يُجَلَّ ويكرم، ويحتمل أن يراد به إكرام أهل ولايته بالتوفيق لطاعته في الدنيا، وإجلالهم بقبول الأعمال ورفع الدرجات في الآخرة، ويحتمل أن يكون الجلال مضافاً إلى الله تعالى بمعنى الصلة، والإكرام مضافاً إلى العبد بمعنى الفعل منه، ونظيره في التنزيل:

⁽۱) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٣/ ١٠٥٧).

⁽٢) ما بين معكوفتين من «شرح المشكاة» للطيبي (٣/ ١٠٣٣).

⁽٣) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٣/ ١٠٣٣).

﴿ هُوَ أَهْلُ ٱلنَّقْوَىٰ وَأَهْلُ ٱلمُّغْفِرَةِ ﴾ [المدثر: ٥٦]، فأحد الأمرين ينصرف إلى الله على معنى الصفة، وهو المغفرة، والآخر إلى العباد بمعنى الفعل، وهو التقوى.

. . .

الدُاءَ وَعَنِ المُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةً ﴿ اَنَّ رَسُولَ الله ﷺ كَانَ إِذَا فَرَغَ مِنَ الطَّلَاةِ وَسَلَّمَ قَالَ: ﴿ لَا إِلَهَ إِلاَّ اللهُ وَحْدَهُ لا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ المُلْكُ، ولَهَ الحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيءٍ قَدِيرٌ، اللَّهُمَّ لاَ مَانِعَ لِمَا أَعْطَبْتَ، وَلاَ مَعْفِي لِمَا مَنَعْتَ، وَلاَ يَنْفَعُ ذَا الجَدِّ مِنْكَ الجَدُّ، متفقٌ عليهِ.

قوله 幾: «اللهم لا مانع لما أعطيت»:

(ن): هذا الدعاء له فضيلة ظاهرة، فينبغي للعبد أن يحافظ عليه؛ لأنه قد أخبر الذي لا ينطق عن الهوى أن هذا أحق ما قاله العبد؛ لما فيه من التفويض إلى الله والإذعان له، والاعتراف بوحدانيته، والتصريح بأنه لا حول ولا قوة إلا بالله، وأن الخير والشر منه، والحث على الزهادة في الدنيا، والإقبال على الأعمال الصالحة، و«الجدّه: المشهور فيه فتح الجيم، وروي بالكسر وضعّفه الطبري، ومعناه على ضعفه الاجتهاد؛ أي: لا ينفع ذا الاجتهاد منك اجتهاده، إنما ينفعه وينجيه رحمتك، وقيل: المراد السعي التام في الحرص على الدنيا، وقيل: معناه الإسراع في الهرب؛ أي: لا ينفع ذا الإسراع في الهرب منك هربه؛ فإنه في قبضتك وسلطانك، والصحيح المشهور الجَد بالفتح، وهو الحظُ، والغنى، والعظمة، والسلطان؛ أي: لا ينفع ذا الإسراع أي الدنيا بالمال والولد والسلطان منه حظٌ؛

أي: لا ينجيه حظُّ: منك، وإنما ينفعه وينجيه العملُ الصالح؛ كقوله تعالى: ﴿ اَلْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَهُ ٱلْحَيَوْةِ ٱلدُّنْيَا ۗ وَٱلْبَقِيَتُ ٱلصَّلِحَتُ خَيْرُ عِندَ رَبِّكَ ﴾ [الكهف: 13](١).

(تو): يعني [ب] (منك) عندك؛ إذ معنى الجد الغني، انتهى.

قال في «الفائق»: «منك الجـــد»: (من) فيه مثله في قولهم: هو من ذاك؛ أي: بدل ذاك، ومنه قوله:

فلَيــتَ لنَــا مِــنْ مَــاءِ زَمَــزَمَ شَــرْبةً

ومنه قوله تـــعالى: ﴿ وَلَوْ نَشَآهُ لِجَعَلْنَامِنكُمْ مَّلَكِكَةً فِي ٱلْأَرْضِ يَخْلُفُونَ ﴾ [الزخرف: ٦٠]، والمعنى: أن المحظوظ لا ينفعه حظُّه بذلك؛ أي: بدل طاعتك وعبادتك(٢).

(غب): المعنى لا يتوصل إلى ثـواب الله تعالى في الدار الآخرة بالجـد، وإنما ذلك بالجد في الطاعة، وقيل: أراد بالجد أبا الأب؛ أي: لا ينفع أحداً نسبه؛ لقوله تعالى: ﴿ فَلا آنسابَ يَلْنَهُمْ ﴾ [المؤمنون: ١٠١](٣).

(ط): الحظُّ أمرٌ، ونفعهُ أمرٌ، فلما قال ﷺ: «لا مانع لما أعطيت، ولا معطي لما منعت»، وفهم أن معطي الحظ ومانعه هو الله تعالى ليس غيرهُ؛ أتبعهُ بقوله: «ولا ينفع ذا الجد منك الجد»؛ إشعاراً بأن ذلك الحظَّ المُعطَى لا ينفعُ المُعطَى له إذا لم يُمكنه الله تعالى من استيفاء النفع، فكم

⁽١) انظر: «شرح مسلم» للنووي (٤/ ١٩٥).

⁽۲) انظر: «الفائق» للزمخشري (۱/ ۱۹۳).

⁽٣) انظر: «مفردات القرآن» للراغب (ص٨٩).

ترى من عالم وغني ذي حظّ عظيم في علمه وماله، لا ينتفع به إذا لم يوفقه الله للعمل والإنفاق(١).

* * *

١٤١٧ ـ وعَنْ عَبْدِالله بْنِ الزُّبَيْرِ ـ رَضِيَ الله تَعَالَى عَنْهُمَا ـ:

أنَّهُ كَانَ يَقُولُ دُبُرَ كُلِّ صَلاَةٍ حِينَ يُسَلِّمُ: ﴿لا إِلَهَ إِلاَّ اللهُ وَحْدَهُ
لاَ شَرِيكَ لَهُ ، لَهُ المُلْكُ ولَهُ الحَمْدُ ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيءٍ قَدِيرٌ .
لاَ حَــوْلَ وَلاَ قُوَّةَ إِلاَّ بِاللهِ ، لا إِلهَ إِلاَّ اللهُ ، وَلاَ نَعْبُدُ إِلاَّ إِيّاهُ ، لَهُ للنَّعْمَةُ ، وَلَهُ الفَضْلُ وَلَهُ الثَّنَاءُ الحَسَنُ . لا إِلهَ إِلاَّ اللهُ مُخْلِصِينَ لَهُ النِّعْمَةُ ، وَلَهُ الفَضْلُ وَلَهُ الثَّنَاءُ الحَسَنُ . لا إِلهَ إِلاَّ اللهُ مُخْلِصِينَ لَهُ النِّعْمَةُ ، وَلهُ الفَضْلُ وَلهُ الثَّنَاءُ الحَسَنُ . لا إِلهَ إِلاَّ اللهُ مُخْلِصِينَ لَهُ اللهِ يَشِهُ اللهِ يَشَاهُ مَحْدِيدٍ . وَكَانَ رَسُولُ اللهِ يَشِهُ اللهِ يَشِهُ اللهِ يَشِهُ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ اللهُ الل

* قوله ﷺ: (مخلصين له الدين):

(ط): «مخلصين» حال عامله محذوف، وهو الدال على مفعول (كره)؛ أي: نقول: لا إله إلا الله حال كوننا مخلصين [له الدين] ولو كره الكافرون قولنا؛ كقوله تعالى: ﴿ وَإِذَا ذُكِرَ اللّهُ وَحَدَهُ اَشَمَأَزَتَ قُلُوبُ الّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ [الزمر: ٤٥]، و«الدين» مفعول به لـ «مخلصين»، «وله» ظرف له، قدّم للاهتمام(۱).

* * *

⁽۱) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٣/ ١٠١٧).

⁽٢) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٣/ ١٠٥٨).

١٤١٨ ـ وعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﴿ اللَّهُ وَ إِللَّارَجَاتِ العُلاَ، وَالنَّعِيمِ المُقِيمِ: يُصَلُّونَ كَمَا نَصُومُ، وَلَهُمْ فَضْلٌ مِنْ المُقِيمِ: يُصَلُّونَ كَمَا نَصُومُ، وَلَهُمْ فَضْلٌ مِنْ المُقِيمِ: يُحَجُّونَ، وَيَعْتَمِرُونَ، وَيُحَاهِدُونَ، وَيَتَصَدَّقُونَ. فَقَالَ: المُوالِ: يَحُجُّونَ، وَيَعْتَمِرُونَ، وَيُحَاهِدُونَ، وَيَتَصَدَّقُونَ. فَقَالَ: اللهُ أَعلَمُكُمْ شَيْئًا تُدْرِكُونَ بِهِ مَنْ سَبَقَكُمْ، وَتَسْبِقُونَ بِهِ مَنْ بَعْدَكُمْ، وَلَا يَكُونُ أَحَدٌ الفَضَلَ مِنْكُمْ إِلاَّ مَنْ صَنَعَ مِثْلَ مَا صَنَعْتُم؟ ، قالوا: وَلا يَكُونُ الله ، قَالَ: (تُسَبِّحُونَ، وَتَحْمَدُونَ. وَتُكَبِّرُونَ، خَلْفَ كُلُّ صَلاةٍ ثَلاثًا وثَلاثِينَ » .

قَالَ أَبُو صَالِحِ الرَّاوِي عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، لَمَّا سُئِلَ عَنْ كَيْفِيَّةِ ذِكْرِهِنَّ، قَالَ: يَقُولُ: سُبْحَانَ الله، وَالحَمْدُ لله، والله أَكْبَرُ، حَتَّى يَكُونَ مِنْهُنَّ كُلِّهِنَّ ثَلاثاً وَثَلاَثِينَ. متفقٌ عليه.

وزادَ مُسْلمٌ في روايتِهِ: فَرَجَعَ فُقَرَاءُ المُهَا جِرِينَ إِلَى رَسُولِ الله ﷺ، فَقَالُوا: سَمِعَ إِخْوَانُنَا أَهْلُ الأَمْوَالِ بِمَا فَعَلْنا، فَفَعَلُوا مِثْلَهُ؟ فَقَالَ رَسُولُ الله ﷺ: «ذَلِكَ فَضْلُ اللهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ».

الله عَنْهُ عَنْ رَسُولِ الله عَلَىٰ قَالَ: ﴿ مَنْ سَبَّحَ اللهَ فَي دُبُرِ كُلِّ صَلاةٍ ثَلاثاً وثَلاثينَ، وَكَبَّرَ ثلاثاً وثَلاثينَ، وَكَبَّرَ ثلاثاً وثَلاثينَ، وَكَبَّرَ ثلاثاً وثَلاثينَ، وَكَبَّرَ ثلاثاً وثَلاثينَ، وقالَ تمامَ المئةِ: لا إلهَ إلاَّ الله وَحْدَهُ لا شريكَ لَهُ، لهُ المُلكُ، ولهُ الحمْدُ، وهوَ على كل شيءٍ قديرٌ، غُفِرَتْ خَطاياهُ وإنْ كانت مثلَ زَبَدِ البَحْرِ »، رواه مسلمٌ.

«الدُّثُورُ»: جَمعُ دَثْر _ بفتحِ الدّالِ وإسكانِ الثاءِ المثلَّثَةِ _، وهو: المَالُ الكثيرُ.

قوله: «ذهب أهل الدثور بالأجور»، سبق في (الباب الرابع والستين).

قوله: (ثلاثاً وثلاثين مرة):

(ط): يحتمل أن يكون المجموع هذا المقدار، وأن يكون كلُّ منهما يبلغ هذا العدد(١١).

(ن): ذكر [بعد] هذه الأحاديث من طرق غير [طريق] أبي صالح، وظاهرها أنه يسبح ثلاثاً وثلاثين مستقلة، ويحمد كذلك، وأما قول سهيل: «إحدى عشرة إحدى عشرة»؛ فلا ينافي رواية الأكثرين: «ثلاثاً وثلاثين»، بل معهم زيادة يجب قبولُها(۲).

(ق): فيه أن أدبار الصلوات أوقات فاضلة للدعاء والأذكار، يُرتجى فيها القبولُ، ويُبلَغُ ببركة التفرغ لذلك إلى كل مأمول(٣).

* * *

الله ﷺ، عَنْ رَسُـــولِ الله ﷺ، عَنْ رَسُـــولِ الله ﷺ، قَالَ: (مُعَقِّبَاتٌ لاَ يَخِيبُ قَائِلُهُنَّ _ أَوْ: فَاعِلُهُنَّ _ دُبُرَ كُلِّ صَلاةٍ

⁽۱) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٣/ ١٠٦٠).

⁽٢) انظر: «شرح مسلم» للنووي (٥/ ٩٤).

⁽٣) انظر: «المفهم» للقرطبي (٢/ ٢١٥).

مَكْتُوبَةٍ: ثَلاثاً وَثَلاثِينَ تَسْبِيحَةً، وَثَلاثاً وَثَلاثِينَ تَحْمِيدَةً، وَأَرْبَعاً وَثَلاثاً وَثَلاثِينَ تَحْمِيدَةً، وَأَرْبَعاً وَثَلاثاً وَثَلاثِينَ تَكْبِيرَةً» رواه مسلمٌ.

* قوله ﷺ: (معقبات):

(تو): أي: بعضها يعقب بعضاً، والمعقبات: اللواتي يقمن عند أعجاز الإبل، المعتركات على الحوض، وإذا انصرفت ناقة؛ دخلت مكانها أخرى، وهي الناظرات العقب، فلذلك هذه التسبيحات كلَّما مرَّت كلمةً؛ باتت مكانها أخرى.

(نه): سميت [معقبات]؛ لأنها عادت مرة بعد مرة، أو لأنها عقب الصلاة، والخيبة: الحرمان والخسران، وقد خاب يخيب ويخوب(١).

(قض): قد يقال للقائل: فاعلاً؛ لأن القول فعل من الأفعال(٢).

(ط): لا يستعمل الفعل مكان القول إلا إذا صار القول مستمراً ثابتاً راسخاً رسوخ الفعل، كما قال الله تعالى: ﴿ وَٱلَّذِى جَآءَ بِٱلصِّدْقِ وَصَدَّقَ راسخاً رسوخ الفعل، كما قال الله تعالى: ﴿ وَٱلَّذِى جَآءَ بِٱلصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ إِنْ العمل به، و(معقبات) بِهِ إِنْ العمل أن يكون صفة مبتدأ أقيمت مقام الموصوف؛ أي: [كلمات] معقبات، و(لا يخيب) خبره، و(دبر) ظرف، ويجوز أن يكون خبراً بعد خبر، وأن يكون متعلقاً بـ (قائلهن لا يخيب)، ويحتمل أن يكون ([لا يخيب] قائلهن) صفة (معقبات)، و(دبر) صفة أخرى، أو خبراً آخر، أو متعلقاً بـ (قائلهن)".

⁽۱) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٣/ ٢٦٧)، (٢/ ٩٠).

⁽٢) انظر: «تحفة الأبرار شرح مصابيح السنة» للبيضاوي (١/ ٣١٣).

⁽٣) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٣/ ١٠٦٠).

(ق): لم يذكر في هذه الرواية تمام المئة، وذكره في رواية أخرى وعين أنه التهليل، وفي رواية [كعب]: أن زيادة تكبيرة كملت المئة، وهذا يدلّ على عدم تعين ما تُكمَّل به المئة، بل أي شيء قال من ذلك؛ حصل له ذلك الثواب، انتهى(١).

قال جماعة من العلماء: شرطُ حصول ما ربَّبه الشرع على هذه الأذكار، عدمُ الزيادة عليها والنقص منها، فلو زاد أو نقص لم يحصل له ثواب هذا الذكر، ومما يدلّ على ذلك قوله ﷺ: «فَلا يكُونُ أحدٌ أفضلَ منكُم إلاَّ ما صنَّعَ مثلَما صنَّعتُم (٢)، ولم يقل لهم: أو زاد كما في الحديث المتفق على صحته: «مَنْ قالَ لا إلهَ إلا اللهُ وحدَهُ لا شريكَ لهُ، لهُ المُلكُ، ولهُ الحمدُ، وهو على كلِّ شيءٍ قديرٌ في يوم مئة مرةٍ ؟ كانت له عدلَ عَشْر رقَابِ» الحديث، إلى أن قال: «ولَم يأتِ أحدٌ بأفضلَ ممَّا جاءَ بهِ إلاَّ رجلٌ " عمِلَ أكثرَ منهُ (٣)، فأما ما لم يرد فيه أن يزيد: فلا ينبغي الزيادة عليه لأمرين أحدهما: الأدب مع الله ورسوله في الاقتصار على العدد المذكور، والثاني: لأجل الثواب المترتِّب على ذلك، ولعل أن يكون في ذلك العدد سرٌّ من الأسرار التي لا يعلمُها إلا الله ورسوله، فيفوتُ ذلك السرُّ بالزيادة، ولا يتخيَّلُ متخيِّلٌ أنه كلما أكثر العمل أو التعب؛ كثرُ الأجر، فهذا في غير المقيد من الشرع بعدد، وقد يكون القليل أفضل من الكثير؛ كقصر الصلاة في السفر الطويل، والجمعة في حق أرباب الأعذار، والطواف بقرب البيت

⁽١) انظر: «المفهم» للقرطبي (٢/ ٢١٤).

⁽٢) رواه مسلم (٥٩٥/ ١٤٢)، من حديث أبي هريرة ﷺ .

⁽٣) رواه البخاري (٦٠٤٠)، من حديث أبي هريرة ﷺ.

* * *

ا ١٤٢١ - وعَنْ سَــعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ ﴿ : أَنَّ رَسُولَ الله ﷺ كَانَ يَتَعَوَّذُ دُبُرَ الصَّلَوَاتِ بِهِؤُلاءِ الكَلِمَاتِ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الجُبْنِ وَالبُحْلِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ أَنْ أُرَدَّ إِلَى أَرْذَل العُمُرِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ أَنْ أُرَدَّ إِلَى أَرْذَل العُمُرِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ القَبْرِ» رواه البخاريُّ. بِكَ مِنْ فِتْنَةِ القَبْرِ» رواه البخاريُّ.

* قوله: (من الجبن):

(ط): الجود إما بالنفس وإما بالمال، ويسمى الأول: شجاعة، ويقابلها الجبنُ، والثاني: سخاوة، ويقابلُها البخلُ، ولا تجتمع الشجاعة

⁽١) رواه مسلم (٢٧٠٩/ ٥٥)، من حديث أبي هريرة ﷺ.

والسخاوة إلا في نفس كاملة، ولا تنعدمان إلا من متناهِ في النقص(١).

(نه): «أرذل العمر»: آخره؛ أي: في حال العجز والخرف، والأرذل من كل شيء الرديءُ منه (٢).

(ط): المطلوب عند المحققين من العمر التفكر في آلاء الله ونعمائه تعالى من خلق الموجودات، فيقيموا بموجب الشكر بالقلب والجوارح، والخرف الفاقد لهما، فهو كالشيء الرديء الذي لا ينتفع به، فينبغي أن يُستعاذ منه (۲).

فإن قلت: المرادُ بطوله الممدوحِ ما لم ينكس، وقد ثبت في الحديث: «السعادةُ كلُّ السعادةِ طولُ العمُرِ في طاعة الله»(٥).

قلت: المراد بطوله الممدوح ما لم يُنكِّس، ويبقى على علمه، ويقوى على طاعته.

. . .

⁽١) انظر: (شرح المشكاة) للطيبي (٣/ ١٠٥٨).

⁽٢) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٢/ ٢١٧).

⁽٣) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٣/ ١٠٥٨).

⁽٤) انظر: «الكواكب الدرارى» للكرماني (١٢/ ١٢١).

⁽٥) رواه القضاعي في «مسند الشهاب» (٣١٢). وهو حديث ضعيف. انظر: «السلسلة الضعيفة» (٢٤٠٧).

* قوله: «اللهمّ، أعني على ذكرك»، سبق في (الباب السادس والأربعين).

* * *

الله عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَلَى: أَنَّ رَسُولَ الله عَلَىٰ قَالَ: ﴿إِذَا تَشَهَّدَ أَحَدُكُمْ، فَلْيَسْتَعِدْ بِاللهِ مِنْ أَرْبَعٍ؛ يَقُولُ: اللَّهُمَّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ القَبْرِ؛ وَمِنْ فِتْنَةِ المَحْيَا وَالمَمَاتِ، وَمِنْ شَرِّ فِتْنَةِ المَسيح الدَّجَّالِ، رواه مسلمٌ.

* قوله ﷺ: (فتنة المحيا والممات):

(ن): قيل: المراد بـ «فتنة الموت»: فتنة القبر، ويحتمل أن يراد به الفتنة عند الاحتضار (۱).

(ط): قال الشيخ أبو النجيب السَّهْرَوَرْدي رحمه الله: يريد بفتنة المحيا الابتلاء مع زوال الصبر والرضا، والوقوع في الآفات، والإصرار على الفساد، وترك متابعة طريق الهدى، وبه وفتنة الممات»: سؤال منكر

⁽١) انظر: «شرح مسلم» للنووي (٥/ ٨٥).

ونكير مع الحيرة والخوف، وعذاب القبر وما فيه من الأهوال والشدائد(١١).

* قوله: (ومن شر فتنة المسيح الدجال):

(نه): سمي الدجال مسيحاً؛ لأن عينه الواحدة ممسوحة، ويقال: رجل ممسوح الوجه ومسيح، وهو أن لا يبقى على أحد شِقَّي وجهه عين ولا حاجب إلا استوى، وقيل: لأنه يمسح الأرض؛ أي: يقطعها، وقال أبو الهيثم: إنه المِسِّيح بوزن سِكِّيت؛ لأنه مُسح خلقُه؛ أي: شُوّه، وليس بشيء، وأما المسيح ابن مريم عليه الصلاة والسلام؛ فسمِّي به لأنه كان لا يمسح بيده ذا عاهة إلا برأ، وقيل: لأنه كان أمسح الرِّجْل لا أخمص له، وقيل: لأنه خرج من بطن أمه ممسوحاً بالدهن، وقيل: لأنه كان يمسح الأرض؛ أي: يقطعها، وقيل: المسيح الصديق، وقيل: هو بالعبرانية مشيحاً، فعُرِّب(۱).

(ن): كما قالوا موسى، وأصله موشى، أو ميشى بالعبرانية، فعلى هذا لا اشتقاق له، وذهب أكثر العلماء إلى أنه مشتق، فحكي عن ابن عباس انه أنه كان لا يمسح ذا عاهة إلا برأ، وقيل: لمسح زكريا إياه، وقيل: لأنه مسح بالبركة حين ولد، وقيل: لأن الله تعالى مسحه؛ أي: خلقه خلقاً حسناً، والدجال: المُموِّه، يقال: دجَل فلانٌ: إذا موَّه، ودجَل الحقَّ بباطله؛ أي: غطَّاه (٣).

. . .

⁽١) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٣/ ١٠٤٩).

⁽٢) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٤/ ٣٢٦).

⁽٣) انظر: «شرح مسلم» للنووي (٢/ ٢٣٤).

الصَّلاةِ، يَكُونُ مِنْ آخِرِ ما يَقُولُ بَيْنَ التَّشَهُدِ وَالتَّسْليم: «اللَّهُمَّ الصَّلاةِ، يَكُونُ مِنْ آخِرِ ما يَقُولُ بَيْنَ التَّشَهُدِ وَالتَّسْليم: «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخْسَرْتُ، وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ، وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ، وما أَشَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي، أَنْسَتَ المُقَسِدِّمُ، وَأَنْتَ المُؤَخِّرُ، لا إِلهَ إِلاَّ أَنْتَ وواهُ مسلم.

* قوله: (ما قدمت وما أخرت):

(ط): أي: جميع ما فرَط مني^(۱).

(ن): «أنت المقدم وأنت المؤخر»: معناه تُقدِّم مَن شئت بطاعتك وغيرها، وتُؤخِّر مَن شئت عن ذلك كما تقتضيه حكمتك، وتعز مَن تشاء، وتذل مَن تشاء (۲).

(مظ): أي: أنت تُوفِّق بعضَ العباد للطاعات، وتخذِل بعضَهم عن النصرة والتوفيق، أو المعنى: أنت الرافع والخافض (٣).

. . .

الله عَنْهَا، قَالَتْ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَلِهُ عَنْهَا، قَالَتْ: كَانَ النَّبِيُ ﷺ يَلِهُ الْكُوعِهِ وَسُجُودِهِ: ﴿سُبْحَانِكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَسُجُودِهِ: ﴿سُبْحَانِكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَسُجُودِهِ: ﴿سُبْحَانِكَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَى اللّهُمَّ اغْفِرْ لَى اللّهُ مَنْقُ عليهِ.

⁽١) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٣/ ٩٩٠).

⁽۲) انظر: «شرح مسلم» للنووي (٦/ ٦٠).

⁽٣) انظر: «المفاتيح في شرح المصابيح» للمظهري (٢/ ١٢١).

- (ن): قوله ﷺ: «اللهمّ؛ اغفر لي» مع أنه مغفورٌ [له]، هو من باب العبودية، والإذعان، والافتقار إلى الله تعالى(١).
 - * قوله: [يتأول القرآن](١)، سبق في (الباب الثاني عشر).
- (ن): معنى يتأول القرآن يعمل ما أمر به في قوله تعالى: ﴿ فَسَيِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرَهُ إِنَّهُ كَانَ يَقُولُ هذا الكلام البديع في الجزالة، المستوفي بما أمر به في الآية، وكان يأتي به في الركوع والسجود؛ لأن حالة الصلاة أفضل من غيرها، وكان يختارها لأداء هذا الواجب الذي أمر به؛ ليكون أكمل (٣).

(قض): «يتأول القرآن» جملة وقعت حالاً عن الضمير في (يقول)؛ أي: يقوله متأولاً للقرآن؛ أي مبيناً ما هو المراد من قوله تعالى: ﴿ فَسَيَّحُ بِحَمَّدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرُهُ ﴾ [النصر: ٣]، آتياً بمقتضاه، يقال: أوَّل الكلام وتأوَّل: إذا فسَّره وبيَّن المراد منه، مأخوذ من آل إذا رجع، كأنَّ المفسر يصرفُ الكلام عن سائر الوجوه المحتملة إلى المَحْمِل الذي أوَّل عليه (٤).

(ط): الأظهر أن هذا التأويل بمعنى العاقبة ومآل الأمر؛ كما في قوله تعالى: ﴿ هَلَ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَةً ﴾ [الأعراف: ٥٣]؛ أي: عاقبة أمره وما يؤول إليه [من] تبيّن صدقه، وظهور ما صدق به من الوعد والوعيد، فتنزيل الحديث على الآية أن يقال: إنه ﷺ لمّا أُمِر بقوله سبحانه وتعالى: ﴿ فَسَيّحْ بِحَمْدِرَيّكَ

⁽١) انظر: «شرح مسلم» للنووي (٤/ ٢٠٢).

⁽٢) سبق هذا اللفظ برقم (١١٤) في (الباب الثاني عشر).

⁽٣) انظر: «شرح مسلم» للنووي (٤/ ٢٠١).

⁽٤) انظر: «تحفة الأبرار شرح مصابيح السنة» للبيضاوي (١/ ٢٩٣).

وَاسَتَغْفِرُهُ ﴾ [النصر: ٣]؛ صدّقه بقوله، وأظهر ما يقتضي مآل أمر الله تعالى من الامتثال وحصول المأمور به، كما قال تعالى: ﴿ وَالَّذِى جَاءَ بِالْصِدْقِ وَصَدّقَ لِلهِ لِهِ ﴾ وقد وافق هذا القول ما ذهب إليه الشيخ محيى الدين [حيث] قال: [معنى "يتأول القرآن": يعمل ما أمر به في قوله سبحانه وتعالى: ﴿ فَسَيّحْ يَحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرُهُ إِنّهُ النّه يعمل ما أمر به في قوله سبحانه وتعالى: ﴿ فَسَيّحْ يَحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرُهُ إِنّهُ النّه على المصدر، يقال: سبّحتُ الله تسبيحاً وسبحاناً، معناه: براءة وتنزيها من كل عيب وصفة وحدوث، وقوله: «ويحمدك»؛ أي: وبحملك سبّحتُك لا بحولي وقوتي، ففيه شكر الله تعالى على هذه النعمة، والاعتراف بها، والتفويض إلى الله تعالى، وأن كل الأفعال له، فقوله: «وبحمدك» إما حال من فاعل الفعل الذي أُنِب المصدرُ منابَه، و «اللهم ربنا» معترضٌ، وإما عطفُ جملة على جملة، وعلى هذا قوله: "سبحان الله وبحمده" (٢).

* * *

* وقوله ﷺ: اسبوح قدوسا:

(نه): يرويان بالضم والفتح، والفتح أقيس، والضم أكثر استعمالاً،

⁽١) ما بين معكوفتين من «شرح المشكاة» للطيبي (٣/ ١٠١٤).

⁽٢) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٣/ ١٠١٤).

وهو من أبنية المبالغة، والمراد منهما التنزيه(١).

(تو): معناهما: الطاهر من كل عيب، البليغُ في النزاهة عن كل ما يُستقبح، ولم يأت من الأسماء على هذا الوزن بضم الأول إلا سبوح قدوس، و «الروح»: قيل: هو جبريل، خص بالذكر تفضيلاً له على سائر الملائكة، وقيل: الروح صنف من الملائكة، ويحتمل أنه أراد بالروح الذي به قوام كل حي، غير أنا إذا اعتبرنا النظائرَ من التنزيل لقوله سبحانه وتعالى: ﴿ يَوَمَ يَقُومُ الرَّحِ مُ وَالْمَلَيِكَةُ ﴾ [النبا: ٣٨]، وقوله: ﴿ نَنَزُلُ الْمَلَيَكِكَةُ وَالرُّوحُ فِيهَا ﴾ القدر: ٤] = فالوجهان المبدوء بهما أشبهُ بنظم الكتاب، وأحقُ بالإخبار.

(ن): وقيل: «القدوس»: المبارك، وقال القاضي: قيل فيه: سبوحاً قدوساً على أُسبِّح سبوحاً، أو أذكر، أو أعظم، وأعبد، و«الروح» قيل: هو ملك عظيم، وقيل: خلق لا تراهم الملائكة، كما لا نرى نحن الملائكة ويحتمل أن يكون جبريل عليه السلام(٢).

* * *

الرُّكُوعُ، فَعَظِّمُوا فِيهِ الرَّبَ، وَأَمَّا السُّجُودُ، فَاجْتَهِدُوا في الدُّعَاءِ، وَأَمَّا السُّجُودُ، فَاجْتَهِدُوا في الدُّعَاءِ، فَقَمِنٌ أَنْ بُسْتَجَابَ لَكُم، رواه مسلمٌ.

⁽١) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٢/ ٣٣٢).

⁽٢) انظر: «شرح مسلم» للنووي (٤/ ٢٠٥).

* قوله ﷺ: (فعظموا فيه الرب):

(ن): أي: سبّحوهُ ونزِّهوهُ ومجِّدوهُ، واستحبَّ الشافعي وغيره في الركوع: سبحان ربي العظيم، وفي السجود: ربي الأعلى، ويكرر كلَّ واحد منهما ثلاث مرات، ولو اقتصر على تسبيحة واحدة فقال: سبحان الله؛ حصل [أصل] سنة التسبيح، لكن ترك كمالها وأفضلها.

واعلم أن التسبيح في الركوع والسجود سنةٌ غيرُ واجبٍ، هذا مذهبنا ومذهب مالك وأبي حنيفة والجمهور، ومذهب أحمد وطائفة من أئمة الحديث وجوبه؛ لظاهر الحديث في الأمر به، ولقوله على: «صَلُّوا كمَا رَأيتُمُونِي أُصَلِّي»، وأجاب الجمهور: بأنه محمول على الاستحباب، واحتجوا بحديث المسيء صلاته؛ فإن النبي على المره به(۱).

(قض): فإن قلت: لم أوجبتم القراءة والذكر في القيام والقعود ولم توجبوا في الركوع والسجود؟

قلت: لأنهما من الأفعال العادية، فلا بدَّ من مميز يصرفُهما عن العادة، ويُمحِّضُهما للعبادة، وأما الركوع والسجود: فهما بذاتيهما مخالفان للعادة، ويدلاَّن على غاية الاستكانة، فلا يفتقران إلى ما يقاربُهما فيجعلهما طاعةً (٢).

(ن): (قمن) بفتح القاف وفتح الميم وكسرها، لغتان مشهورتان، فمن فتح هو عنده مصدر لا يثنى ولا يجمع، ومن كسر فهو وصف يثنى ويجمع، وفيه لغة [ثالثة]: (فقَمِين)، بزيادة ياء وفتح القاف وكسر الميم،

⁽١) المرجع السابق (٤/ ١٩٧).

⁽٢) انظر: «تحفة الأبرار شرح مصابيح السنة» للبيضاوي (١/ ٢٩٥).

ومعناه: حقيق وجدير، وفيه الحث على الدعاء في السجود، فيستحب أن يجمع في سجوده بين التسبيح والدعاء(١).

* * *

١٤٢٨ ـ وعَنْ أَبِي هُريــرةَ هَهُ: أَنَّ رَسُــولَ الله ﷺ قَالَ:
 وأَقْرَبُ مَا يَكُونُ العَبْدُ مِنْ رَبِّهِ وَهُوَ سَاجِدٌ؛ فَأَكْثِرُوا الدُّعَاءَ وواه مسلمٌ.

قوله ﷺ: (أقرب ما يكون العبد من ربه):

(ن): معناه أقرب ما يكون من رحمة ربه وفضله، وفيه الحث على الدعاء في السجود، وفيه دليل لمن يقول: إن السجود أفضل من القيام وسائر أركان الصلاة، وإليه ذهب ابن عمر على وحكاه الترمذي والبغوي عن جماعة، وذهب الشافعي وجماعة إلى أن طول القيام أفضل، والثالث: أنهما سواء، وتوقف أحمد(1).

وسبقت هذه المسألة بشواهدها في (الباب السابع والعشرين بعد المئة).

(ط): «هو ساجد» حال سدت مسد الخبر، نظيره: ضربي زيداً قائماً، والعرب التزمت حذف خبر هذا المبتدأ، وتنكير (قائماً)، وجعلت المبتدأ عاملاً في مفسر صاحب الحال، ويشهد بأن (كان) المقدرة تامة، و(قائماً) حال من فاعلها، التزامُ العرب تنكير (قائماً) وإيقاعُ الجملة

انظر: «شرح مسلم» للنووي (٤/ ١٩٧).

⁽۲) انظر: «شرح مسلم» للنووي (٤/ ٢٠٠).

الاسمية المقرونة بواو الحال موقعة، والتركيب من الإسناد المجازي، أسند القرب إلى الوقت، وهو للعبد مبالغة.

فإن قلت: أين المفضل ومتعلق أفعل في الحديث؟ قلت: محذوف، وتقديره: أن للعبد حالتين في العبادة حال كونه ساجداً لله تعالى وحال كونه ملتبساً بغير السجود فهو في حالة السجود أقرب إلى ربه من نفسه في غير تلك الحالة، ويدل عليه فيما نقل: الناسُ بزمانهم أشبهُ منهم بآبائهم؛ أي: الناس في فسادهم واقترافهم رذائل الأخلاق، أشبهُ بزمانهم من أنفسهم بآبائهم في الصورة والهيئة، وفي اقتنائهم مكارم الأخلاق(۱).

. . .

اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَي ذَنْبِي كُلَّهُ: دِقَّهُ وَجِلَّهُ، وَأُوَّلَهُ وَآخِرَهُ، وَعَلانِيتَه وَسِرَّهُ وَاقْلَهُ وَآخِرَهُ، وَعَلانِيتَه وَسِرَّهُ وَاقْلَهُ وَآخِرَهُ، وَعَلانِيتَه وَسِرَّهُ وَاقْهُ مسلمٌ.

* قوله ﷺ: (دقَّه وجلَّه):

(ن): (دقه وجله)؛ أي: قليلُه وكثيرَه(٢).

(نه): صغيرَه وكبيرَه^(۱).

(ط): قيل: إنما قدم الدق على الجل؛ لأن السائل يتصاعد في

⁽١) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٣/ ١٠٢٥ ـ ١٠٢٦).

⁽٢) انظر: «شرح مسلم» للنووي (٤/ ٢٠١).

⁽٣) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (١/ ٢٨٨).

مسألته، ولأن الكبائر إنما تنشأ في الغالب من الإصرار على الصغائر وعدم المبالاة بها، فكأنها وسائل إلى الكبائر، ومن حق الوسيلة أن تقدم إثباتاً(١).

. . .

النَّبِيَّ ﷺ ذَاتَ لَيْلَةٍ، فَتَحَسَّسْتُ، فَإِذَا هُوَ رَاكِعٌ ـ أَوْ: سَاجِدٌ ـ يَقُولُ: «سُبْحَانَكَ وبِحَمْدِكَ، لا إِلَهَ إِلاَّ أَنْتَ».

وفي رواية: فَوَقَعَت يَدِي علَى بَطْنِ قَدَمَيهِ، وَهُوَ في المَسْجِدِ، وَهُمَ في المَسْجِدِ، وَهُمَا مَنْصُوبَتَانِ، وَهُوَ يَقُولُ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْكَ، لا أُحْصِي شَخَطِكَ، وَبِمُعَافَاتِكَ مِنْ عُقوبَتِكَ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْكَ، لا أُحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ» رواهُ مسلمٌ.

* وقولها: (فوقعت يدي على بطن قدمه):

(ن): استدلَّ به مَن يقول: إن لمس المرأة لا ينقض الوضوء، وهو مذهب أبي حنيفة وآخرين، وقال مالك والشافعي وأحمد والأكثرون: ينقض، واختلفوا في تفصيل ذلك، وأجيب عن هذا الحديث بأن الملموس لا ينتقض على قول الشافعي، وعلى قول من قال: ينتقض وهو الراجح عند أصحابنا، يحملُ هذا اللمس على أنه فوق حائل، وقولها: (وهما منصوبتان): فيه أن السنة نصبهما في السجود(۱).

⁽۱) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٣/ ١٠٢٣).

⁽٢) انظر: «شرح مسلم» للنووي (٤/ ٢٠٣).

* قوله ﷺ: (أعوذ برضاك من سخطك):

(ن): قال الإمام أبو سليمان الخطابي: في هذا المعنى اللطيف فائدة، وذلك أنه استعاذ بالله وسأله أن يجيره برضاه من سخطه، الرضا والسخط [ضدان] متقابلان، وكذا المعافاة والمعاقبة، فلما صار إلى ما لا ضد له _ وهو الله سبحانه _ استعاذ به منه لا غير، ومعناه استغفار من التقصير في بلوغ الواجب من حقّ عبادته والثناء عليه(۱).

(نه): في رواية بدأ بالمعافاة ثم بالرضا، وإنما ابتدأ بالمعافاة من العقوبة؛ لأنهما من صفات الأفعال؛ كالإماتة والإحياء، والرضا والسخط من صفات الذات، فبدأ بالأدنى مترقياً إلى الأعلى، ثم لمّا ازداد يقيناً وارتقاءً؛ ترك الصفات، وقصر نظرَه على الذات، فقال: «أعوذ بك منك»، ثم لمّا ازداد قرباً؛ استحيا معه من الاستعاذة على بساط القرب، فالتجأ إلى الثناء فقال: «لا أحصي ثناء عليك»، ثم علم أن ذلك قصور فقال: «أنت كما أثنيت على نفسك»، وأما على الرواية الأولى؛ فإنما قدم الاستعاذة بالرضا على السخط؛ لأن المعافاة من العقوبة تحصلُ بحصول الرضا، وإنما ذكرها؛ لأن دلالة الأول تضمين، فأراد أن يدل عليها دلالة مطابقة، فكن عنها أولاً ثم صرح بها ثانياً، ولأن الراضي قد يعاقب للمصلحة أو لاستفاء حق الغر (۱).

(ن): ﴿ لا أحصي ثناء عليك ﴾؛ أي: لا أطيقه ولا آتي عليه، وقيل:

⁽١) المرجع السابق (٤/ ٢٠٤).

⁽٢) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٢/ ٢٣٢).

لا أحيط به، وقال مالك رحمه الله: معناه لا أحصي نعمتَكَ وإحسانكَ والثناءَ بهما عليك وإن اجتهدتُ في الثناء عليك(١).

(ط): قال الراغب: «الإحصاء»: التحصيل بالعدد، يقال: أحصيت كذا [وذلك]، من لفظ الحصى، واستعمال ذلك فيه من حيث إنهم كانوا يعتمدون عليها بالعدِّ كاعتمادنا فيه على الأصابع، قال على: «إستَقِيمُوا ولَن تُحصُوا»(۲)؛ أي: لن تحصلوا ذلك، ووجه تعذر إحصائه وتحصيله هو أن الحق واحد والباطل كثيرٌ، بل الحق بالإضافة إلى الباطل كالمرمى من الهدف، فإصابة ذلك شديدة(۲).

(ن): «أنت كما أثنيت على نفسك» اعتراف بالعجز عن تفصيل الثناء، وأنه لا يقدر على حقيقته، ورد الثناء إلى الجملة دون التفصيل والإحصاء والتعيين، فوكل ذلك إلى الله سبحانه المحيط بكل شيء جملة وتفصيلاً، كما لا نهاية لصفاته لا نهاية للثناء عليه؛ لأن الثناء تابع للمثنى عليه، وكل ثناء أثني عليه وبه إن كثر وطال وبُولغ فيه؛ فقدرُ الله أعظم، وسلطانه أعز، وصفاته أكبرُ وأكثر، وفضله وإحسانه أوسع وأسبغ وأسبغ أنه.

(ط): (ما) في «ما أثنيت» يجوز أن تكون موصوفة، وأن تكون موصولة؛ كقوله تعالى: ﴿وَنَفْسِ وَمَاسَوْنِهَا ﴾ [الشمس: ٧]؛ أي: الحكيم الباهر

⁽۱) انظر: «شرح مسلم» للنووي (٤/ ٢٠٤).

⁽٢) رواه ابن ماجه (٢٧٧). وهو حديث صحيح. انظر: «صحيح الجامع الصغير» (٩٥٢).

⁽٣) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٣/ ١٠٢٤ _ ١٠٢٥).

⁽٤) انظر: «شرح مسلم» للنووي (٤/ ٢٠٤).

الحكمة سوّى هذه النفس العجيبة الشأن، والكاف بمعنى مثل، كالمثل في قوله تعالى: ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ مَنَى مَنْ ﴾ [الشورى: ١١]، وقوله: ﴿ فَإِنْ عَامَنُوا بِعِثْلِ مَا عَامَنُمُ بِهِ ﴾ [البقرة: ١٣٧]؛ أي: أنت الذات التي لها صفات الجلال والإكرام، ولها العلم الشامل والقدرة الكاملة، تعلم بالعلم الشامل صفات جلالك وإكرامك، وتقدر بقدرتك الكاملة أن تُحصي ثناء نفسك، فنفى في قوله: «لا أحصي ثناء عليك» القدرة والعلم عن نفسه عجزاً واعترافاً بالقصور، وأثبتهما في قوله: «أنت كما أثنيت على نفسك» لله على إعظاماً وإجلالاً له، وذلك أن صفات الجلال والإكرام لا نهاية لها، ولا تدرك ولا تطاق إلا بعلم وقدرة لا نهاية لهما، وهذا الثناء يجوز أن يكون بالقول كما في قوله: ﴿ أَلْكَمْ لَهُ اللَّهُ على نفسه تعالى فهو في الحقيقة إظهار فعله محمدة النفسه من بث آلائه، وإظهار نعمائه، بمحكمات أفعاله (١٠).

* * *

العَدَّ عَنْ سَسِعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ عَلَى، قَالَ: كُنَّا عِنْدَ رَسُولِ الله ﷺ، قَالَ: كُنَّا عِنْدَ رَسُولِ الله ﷺ، فَقَالَ: «أَيَعْجِزُ أَحَدُكُمْ أَنْ يَكْسِبَ فِي كُلِّ يَوْمٍ أَلْفَ حَسَنَةٍ؟ ، فَسَأَلَهُ سَائِلٌ مِنْ جُلَسَائِهِ: كَنْفَ يَكْسِبُ أَلْفَ حَسَنَةٍ؟ وَسَنَةٍ؟ ، فَسَأَلَهُ سَائِلٌ مِنْ جُلَسَائِهِ: كَنْفَ يَكْسِبُ أَلْفَ حَسَنَةٍ، أَوْ يُحَطُّ عَنْهُ قَالَ: «يُسَبِّحُ مِئَةَ تَسْبِيحَةٍ، فَيُكْتَبُ لَهُ أَلْفُ حَسَنَةٍ، أَوْ يُحَطُّ عَنْهُ أَلْفُ خَطِيئَةٍ، أَوْ يُحَطُّ عَنْهُ أَلْفُ خَطِيئَةٍ، رواه مسلمٌ.

⁽١) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٣/ ١٠٢٥).

قَالَ الحُمَيْدِيُّ: كَذَا هُوَ في كِتَابِ مُسلِمٍ: ﴿ أَوْ يُحَطُّ). قَالَ البَرْقَانِيُّ: ورواهُ شُعْبَةُ، وأبو عَوَانَة، وَيَحْيَى الْقَطَّانُ، عَنْ مُوسَى الْبَرْقَانِيُّ: ورواهُ مسلمٌ مِنْ جِهَتِهِ، فقالُوا: ﴿ وَيُحَطُّ ﴾ _ بِغَيْرِ أَلِفٍ _ . .

* قوله ﷺ: (أو يحط):

(ن): هكذا هو في عامة نسخ مسلم «أو يحط» بـ (أو) وفي بعضها بالواو، وكذا الحميدي(١٠).

(ق): إسقاط الألف صحيح رواية ومعنى؛ لأن الله تعالى جمع ذلك كله لقائل تلك الكلمات، ولو صحّت رواية الألف؛ لحُمِلت على المذهب الكوفي: أن (أو) تكون بمعنى الواو^(٢).

(ط): يختلف معنى الواو [و(أو)] إذا أريد بهما أحد الأمرين، وإذا أريد التنويع؛ فهما سيَّان في القصد، سبق في (الباب الثالث عشر)(٣).

* * *

الله الخارِثِ رَضِيَ الله عَنْهَا؟ المُؤْمِنِينَ جُوَيْرِيَةً بِنْتِ الحَارِثِ رَضِيَ الله عَنْهَا: أَنَّ النبيَّ ﷺ خَرَجَ مِنْ عِنْدِهَا بُكْرَةً حِينَ صَلَّى الصَّبْحَ وَهِيَ في مَسْجِدِهَا، ثُمَّ رَجَعَ بَعْدَ أَنْ أَضْحى وَهِيَ جَالِسَةٌ، فقالَ: «مَا زِلْتِ مَسْجِدِهَا، ثُمَّ رَجَعَ بَعْدَ أَنْ أَضْحى وَهِيَ جَالِسَةٌ، فقالَ: «مَا زِلْتِ عَلَى الحَالِ الَّتِي فَارَقْتُكِ عَلَيْهَا؟ »، قَالَتْ: نَعَمْ: فَقَالَ النَّبِيُ ﷺ:

⁽١) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٧/ ٢٠).

⁽٢) انظر: «المفهم» للقرطبي (٧/ ٢٤).

⁽٣) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٦/ ١٨٢١).

﴿لَقَدْ قُلْتُ بَعْدَكِ أَرْبَعَ كَلِمَاتٍ ثَلاَثَ مَرَّاتٍ، لَوْ وُزِنَتْ بِمَا قُلْتِ مُنْذُ اليَوْمِ، لَوَزَنَتُهُنَّ: سُبْحَانَ اللهِ وَبِحَمْدِهِ عَدَدَ خَلْقِهِ، وَرِضَاءَ نَفْسِهِ، وَزِنَةَ عَرْشِهِ، وَمِدادَ كَلِمَاتِهِ ۖ رواه مسلمٌ.

وفي روايةٍ لَهُ: «سُبْحَانَ اللهِ عَدَدَ خَلْقِهِ، سُبْحَانَ اللهِ رِضَاءَ نَفْسِهِ، سُبْحَانَ اللهِ زِنَةَ عَرْشِهِ، سُبْحَانَ اللهِ مِدَادَ كَلِمَاتِهِ».

وفي رواية الترمذي: «ألا أُعَلِّمُكِ كَلِمَاتٍ تَقُولِينَهَا؟ سُبْحَانَ اللهِ عَدَدَ خَلْقِهِ، سُبْحَانَ اللهِ عَدَدَ خَلْقِهِ، سُبْحَانَ اللهِ عَدَدَ خَلْقِهِ، سُبْحَانَ اللهِ عِدَدَ خَلْقِهِ، سُبْحَانَ اللهِ رِضَا نَفْسِهِ، سُبْحَانَ اللهِ رِنَةَ عَرْشِهِ، سُبْحَانَ اللهِ زِنةَ عَرْشِهِ، سُبْحَانَ اللهِ مِدَادَ كَلِمَاتِهِ، سُبْحَانَ اللهِ مِدَادَ كَلِمَاتِهِ،

* قوله: (في مسجدها):

(ط): أي: موضع سجودها للصلاة، (بعد أن أضحى)؛ أي: دخل في الضحى، و(أربع كلمات) نصب على المصدر؛ أي: تكلمت بعد مفارقتك أربع كلمات(١).

(تو): «لوزنتهن»؛ أي: ساوتهن؛ أي: لو قُوبلت بما قلتِ لساوتهن، ويحتمل أن يراد به الرجحان؛ أي: رَبَّتْ عليهن في الوزن، كما تقول: حاجَجْتُه

⁽١) انظر: «شرح المشكاة» للطّيبي (٦/ ١٨٢٢).

فحججته؛ أي: غلبت عليه بالحجة، أعاد الضمير إلى ما يقتضيه المعنى لا إلى لفظة (ما) في قوله: «ما قلتِ»، وفيه [تنبيه] على أنها كانت كلمات كثيرة، و(اليوم) في قوله: «منذ اليوم» مجرور، وهو الاختيار، و«سبحان الله» نصب على المصدر، تقول: سبّعت الله تسبيحاً، ثم جعل (سبحان) في موضع التسبيح، و«عدد ما خلق» أيضاً نصب على المصدر، وكذلك البواقي، والمعنى سبّعته تسبيحاً يبلغ عدد خلقه، و«زنة عرشه»؛ أي: ما يوازنه في القدر والوزانة، و«رضا نفسه»؛ أي: ما يقع منه سبحانه موقع الرضا، أو ما يرضاه، و«المداد»: مصدر، تقول: مددت الشيء أمده مدداً ومداً، وقيل: يرضاه، و«المداد»: على بالضم؛ أي: مكيال، فإنه يجمع على مداد، و«كلماته»: قيل: كلامه، وقيل: يراد به القرآن، وذكر العدد على المجاز مبالغة في الكثرة؛ لأنها لا تعد ولا تنحصر، ويحتمل أن يراد بهما عدد الأخور عليها(۱).

(ن): «مداد» بكسر الميم معناه: مثلها في العدد، وقيل: مثلها في أنها لا تنفد، وقيل: في الكثرة؛ لأنه ذكر أولا [ما يحصره] العد [الكثير] من عدد الخلق، ثم زنة العرش، ثم ارتقى إلى ما هو أعظم من ذلك وعبر عنه بهذا؛ أي: ما لا يحصيه عد كما لا تحصى كلمات الله(٢).

(ق): (وزنة عرشه): وزنه الذي لا يعلم مقداره إلا الله، والرضا نفسه)؛ يعني: أنَّ رضاهُ عمَّن رضي عنهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين لا ينقطع ولا ينقضى، ونبَّه على أن ذكرَ الله بهذه الكلمات

⁽١) المرجع السابق، الموضع نفسه.

⁽٢) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٧/ ٤٤).

ينبغي أن يكون بحيث لو تمكن من تسبيح الله وتحميده عدداً لا يتــنـاهى ولا ينحصر؛ لفعل ذلك؛ ليحصل له من الثواب ما لا يدخل في حساب(١).

(ط): «أربع كلمات» يقتضي تقدير الناصب في كل من المنصوبات؛ إذ الكلمات خمس، كأنه قيل: سبحان الله وبحمده عدد خلقه، سبحان الله وبحمده رضا نفسه، وهلم جراً، وصرح في القرينة الأولى بالعدد، وفي الثانية بالزنة، وعدل في الثالثة والرابعة عنهما؛ ليؤذن بأنهما لا يدخلان في جنس المعدود والموزون، ولا يحصرُهما المقدارُ لا حقيقةً ولا مجازاً، فيحصل الترقي حينئذٍ من عدد الخلق إلى رضا الله، ومن زنة العرش إلى مداد الكلمات(٢).

. . .

١٤٣٤ ـ وعَنْ أَبِي مُوسَى الأَشْـعَرِيِّ ﴿ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ، قَالَ : «مَثَلُ الَّذِي يَذْكُرُ رَبَّهُ وَالَّذِي لاَ يَذْكُرُهُ ، مَثَلُ الحَيِّ وَالمَبَّتِ ، رَوَاهُ البخاريُّ .

ورواه مسلمٌ، فقالَ: «مَثَلُ البَيْتِ الَّذِي يُذْكَرُ اللهُ فِيهِ، وَالبَيتِ الَّذِي لِا يُذْكَرُ اللهُ فِيهِ، مَثَلُ الحَيِّ وَالمَيـِّتِ».

* قوله ﷺ: (مثل الذي يذكر ربه):

(ط): شبَّه الذاكرَ بالحيِّ الذي يَزِينُ ظاهرَهُ بنور الحياة وإشراقها فيه،

⁽١) انظر: «المفهم» للقرطبي (٧/ ٥٣).

⁽٢) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٦/ ١٨٢٣).

وبالتصرف التام فيما يريد، وباطنه بنور العلم والفهم والإدراك، كذلك الذاكر يَزِنُ ظاهرَهُ بنور العمل والطاعة، وباطنه بنور العلم والمعرفة، فقلبه مستقرٌ في حضيرة القدس، وسرُّه في مَخدَع الوصل، وغير الذاكر عاطلٌ ظاهرهُ، وباطلٌ باطنهُ(۱).

(مظ): أي: الحي تحصل منه طاعةٌ بخلاف الميت، والذاكر ربّهُ هو الحي على الحقيقة، ولأن الحيّ مَن له تلذُّذُ وحياةٌ، [والتلذذ] والحياة الحقيقي هو ذكر الله وطاعته؛ لأن الذكر يحيي القلب، ويوجب للذاكر الجنة ولقاء الله، وهذه الأشياء هي الحياة الحقيقية (۱).

(ن): فيه الندب إلى ذكر الله تعالى، وفيه جواز التمثيل، وفيه أن طول العمر في الطاعة فضيلة وإن كان الميت ينتقل إلى خير؛ لأن الحيّ سيلحق به ويزيد عليه بما يفعله من الطاعات(٣).

(ش): في رواية مسلم جُعلَ بيتُ الذَّاكِر بمنزلة بيت الحيِّ، وبيتُ الغافل بمنزلة الميتِ، وهو القبرُ، وفي رواية البخاري جُعِلَ الذَّاكِرُ بمنزلة الحيِّ، والغافلُ بمنزلة الميتِ الحيِّ، فتضمن اللفظان أن القلب الذاكر كالحيِّ في بيوت الأحياء، والغافلَ كالميت في بيوت الأموات، ولا ريب أن أبدان الغافلين قبورُ قلوبهم، وقلوبُهم فيها كالأموات في القبور؛ كما قيل:

ونِسيانُ ذِكْرِ اللهِ مَوتُ قُلُوبِهِم وأَجسامُهُم قبل القُبورِ قُبورُ

⁽١) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٥/ ١٧٢٢).

⁽٢) انظر: «المفاتيح في شرح المصابيح» للمظهري (٣/ ١٣٣).

⁽٣) انظر: «شرح مسلم» للنووي (٦/ ٦٨).

. . .

اللهُ تَعَالَى: أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي، وَأَنَا مَعَهُ إِذَا ذَكَرَنِي، فَإِنْ ذَكَرَنِي اللهُ عَلَيْ قال: (يَقُولُ اللهُ تَعَالَى: أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي، وَأَنَا مَعَهُ إِذَا ذَكَرَنِي، فَإِنْ ذَكَرَنِي فِي مَلْإِ، ذَكَرْتُهُ فِي مَلْإِ خَيْرٍ فِي نَفْسِهِ، وَإِنْ ذَكَرَنِي فِي مَلْإٍ، ذَكَرْتُهُ فِي مَلْإِ خَيْرٍ مِنْهُمْ مَنْفَقٌ عليهِ.

قوله تعالى: (أنا عند ظن عبدي بي):

(تو): الظن لما كان كالواسطة بين الشك والشك؛ استعمل تارة بمعنى اليقين، وذلك إذا قويت أماراته، وتارة بمعنى الشك إذا ضعفت أماراته، وبمعناهما ورد التنزيل، قال تعالى: ﴿الّذِينَ يَظُنُونَ أَنَّهُم مُلَقُوا رَبِّهِم ﴾ [البقرة: ٤٦]؛ أي: يوقنون، وقال تعالى: ﴿وَظَنُوا أَنَّهُمْ إِلَتَنَالا يُرْجَعُونَ ﴾ [البقره: ٤٦]؛ أي: توهما والسيثاق بوعدي .

(قض): «الظن»: هو الاعتقاد الراجع بأحد النقيضين، وهو كالواسطة بين العلم والشك، والظن في هذا الحديث يصح إجراؤه على ظاهره، والمعنى: أنا عند ظن عبدي بي أعامله على حسب ظنه، وأفعل به ما يتوقعه مني، والمراد هو الحثُّ على تغليبِ الرجاء على الخوف وحسنِ الظنِّ بالله،

⁽١) انظر: «مدارج السالكين» لابن القيم (٢/ ٤٣٠).

كما قال ﷺ: ﴿لاَ يَمُوتَنَّ أَحدُكُم إِلاَّ وهو يُحسِنُ الظَّنَ باللهِ إِنَّ ويجوز أن يفسِّر بالعلم، والمعنى: أنا عند يقينِه بي وعلمِه بأنَّ مصيرَهُ إليَّ وحسابَهُ عليَّ، وأن ما قضيتُ من خير أو شر فلا مردً له، ولا مُعطِي لما منعتُ، ولا مانع لما أعطيتُ ؛ أي: إذا تمكَّن العبد في مقام التوحيد، ورسخ في الإيمان والوثوق، قرب منه، ورفع دونه الحجاب بحيث إذا دعاه؛ أجاب، وإذا سأله؛ استجاب، كما روي عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال عن الله تعالى: ﴿عَلِمَ عَبِي أَنَّ لَهُ رَبًا يَغفِرُ الذَّنَ وَيَأْخُذُهُ بِهِ ، غَفَرتُ لَهُ (٢).

(ق): قيل: معناه ظن الإجابة عند الدعاء، وظن القبول عند التوبة، وظن قبول الأعمال عند فعلها على شروطها؛ تمسكاً بصادق وعدِه، وجزيلِ فضلِه، فأما مَن عمل وظنَّ أن الله لا يقبلها: فذلك هو اليأسُ من روح الله، والقنوطُ من رحمته، وهو من الكبائر، ومَن ظنَّ الرحمة والمغفرة مع الإصرار على المعصية، فذلك محضُ الجهل والغِرَّة، وقد قال على الكبائر، والعَاجِزُ مَن أتبع قال على الكبائر، والعَاجِزُ مَن أتبع نفسهُ هواها، وتمنَّى على الله (٣)، والظنُّ تغليب، فلو خلا عن السبب المغلِّب؛ لم يكن ظناً، بل غِرَّة وتمنَّاناً.

⁽۱) رواه مسلم (۲۸۷۷/ ۸۱).

⁽٢) انظر: «تحفة الأبرار شرح مصابيح السنة» للبيضاوي (٢/ ١٤)، والحديث رواه البخاري (٧٠٦٨)، ومسلم (٢٧٥٨) من حديث أبي هريرة ﷺ.

 ⁽٣) رواه الترمذي (٢٤٥٩)، من حديث شــدًاد بن أوس الله وهو حديث ضعيف.
 انظر: "ضعيف الجامع الصغير" (٤٣٠٥).

⁽٤) انظر: «المفهم» للقرطبي (٧/٥).

* قوله: «وأنا معه إذا ذكرني»؛ أي: بالتوفيق والمعونة، أو أسمع ما يقوله.

(ق): أصلُ الذكر التنبيهُ بالقلب للمذكور والتيقظُ، ومنه قوله تعالى: ﴿ أَذْكُرُواْ يَعْمَتَى ﴾ [البقرة: ٤٠]، وقوله عليه الصلاة والسلام: «مَنْ نَامَ عن صَلاَةٍ أو نُسيَها؛ فَلْيُصلِّها إذا ذكرَها (١٠)؛ أي: إذا تذكرها بقلبه، وهو كثير، وسُمِّي الفعلُ باللسان ذكراً؛ لأنه دالٌّ على الذكر القلبي، غيرَ أنه قد كثرُ اسم الذكر على القول اللساني حتى صار هو السابق للفهم، وأصل مع الحضور والمشاهدة؛ كما قال تعالى: ﴿إِنَّنِي مَعَكُمَا أَسْمَعُ وَأَرَكُ ﴾[طه: ٤٤]؛ أي: أحفظكما ممَّن يُريد كيدَكُما، وكما قال تعالى: ﴿وَهُوَ مَعَكُمُ أَنَّ مَا كُنتُم الله المعديد: ٤]؛ أي: مطَّلعٌ عليكم، ومحيطٌ بكم، فمعنى: «أنا معه إذا ذكرني ": أن مَن ذكر الله في نفسه مفرَّغةً مما سواه ؛ رفع الله عن قلبه الغفلاتِ والموانعَ، وصار كأنه يرى الله ويشاهده، وهي الحالة العليا التي هي أن تذكر الله كأنك تراه، فإن لم تصل إلى هذه الحالة؛ فلا أقلَّ من أن يذكره وهو عالم بأنه يسمعه ويراه، ومَن كان هكذا، كان اللهُ أنيساً له إذا ناجاه، ومجيباً له إذا دعاه، وحافظاً له من كل ما يخشاه، ورفيقاً به يوم يتوفَّاه، ومُحِلاً له من الفردوس أعلاه (٢).

قوله: (فإن ذكرني في نفسه):

(قض): أي سراً وخفية، وإخلاصاً وتجنباً عن الرياء، «ذكرته في

⁽۱) رواه الدارمي (۱۲۲۹)، من حديث أنس ﷺ، ورواه البخاري (۵۷۲)، ومسلم (۱۸۶) بلفظ: «مَن نسى صلاة فليصها إذا ذكرها. . .».

⁽۲) انظر: «المفهم» للقرطبي (٧/ ٦ - ٧).

نفسي،؛ أي: أُسِرُّ بثوابه على منوال عمله، وأتولى بنفسي إثابته، ولا أَكِلُهُ إلى أحد من خلقي.

وقوله: (في مسلاً خير منه)؛ أي: في ملاً من الملائكة المقربين وأرواح المرسلين، والمراد منه مجازاة العبد بأحسن مما فعله وأفضل مما به(١).

(ط): إنما قيَّده بقوله: (أرواح المرسلين)؛ لثلا يُستدَلَّ بهذا الحديث على أن الملائكة أفضلُ من البشر، على أن المراد من الملأ الملائكة فحسب.

واعلم أن (الفاء) في قوله: «فإن ذكرني في نفسه . . . إلى آخره» تفصيل للسابق، فينبغي للحاذق الماهر أن يجعل السابق محلاً للتفصيل ومتضمناً معناه على سبيل الإبهام، فمعنى المفصل: أنه تعالى عالم بسر العبد وعلانيته وإخلاصِه في العمل وريائِه فيه، وأنه مجازيه بأعماله بأفضل وأكمل ممّا عمله، إذا تقرَّر هذا؛ ينبغي أن يُحمل الظنُّ على الاعتقاد الجازم بأنه تعالى كريم جوادٌ، يُجازِي العبد بأفضل وأحسن مما عمِلَ، وأنه معه رقيبٌ عليه، حافظٌ لما أسرَّهُ وما أعلنَهُ، لا يخفى عليه شيءٌ في الأرض ولا في السماء، وقوله: «في نفسي» جاء على سبيل المشاكلة؛ لأن المراد من قوله: «في نفسه» قلبه وسرُّهُ، ولأنه جعل النفس ظرفاً لله، تعالى الله أن يتصف بهما(۱).

* * *

⁽١) انظر: «تحفة الأبرار شرح مصابيح السنة» للبيضاوي (٢/ ١٤).

⁽٢) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٥/ ١٧٢٣).

المُفَرِّدُونَ»، قالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: «سَبَقَ المُفَرِّدُونَ»، قالوا: وَمَا المُفَرِّدُونَ يَا رَسُولَ الله؟ قَالَ: «الذَّاكِرُونَ اللهَ كَثِيراً والذَّاكِرَاتُ» رواه مسلمٌ.

رُوي «المُفَرِّدُونَ»: _ بتشدید الراءِ وتخفیفها _، وَالمَشْهُورُ النَّشْهُورُ التَّشْدیدُ.

* قوله ﷺ: «سبق المُفرِّدُونَ»، أول هذا الحديث كان رسول الله ﷺ يسير في طريق مكة، فهو على جبل يقال له: جُمْدان، فقال: «سِيُروا، هذا جُمْدَانُ، سبق المفرِّدون» الحديث.

(ن): «جُمْدان» بضم الجيم وإسكان الميم، و«المفرّدون» بفتح الفاء وكسر الراء المشددة، هكذا نقله القاضي عن متقني الشيوخ، وذكر غيره أنه روي بتخفيفها وإسكان الفاء، يقال: فرد الرجل وفرّد بالتشديد والتخفيف، وأفرد، قال ابن قتيبة وغيره: أصل المفرّدون: الذين هلك أقرانهم وانفردوا عنهم، فبقوا يذكرون الله، وقال ابن الأعرابي: فرد الرجلُ: إذا تفقّه واعتزل، وخلا بمراعاة الأمر والنهي(۱).

(ق): في غير «كتاب مسلم»: «همُ المُستَهتَرونَ بذِكْرِ اللهِ، يضَعُ الذُّكرُ عنهم أَثقَالَهُم، فَيرِدُونَ يومَ القِيامَةِ خِفَافاً»(٢)، وإنما ذكر النبي ﷺ هذا

⁽١) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٧/٤).

⁽٢) رواه الترمذي (٣٥٩٦)، من حديث أبي هريرة ﷺ. وهو حديث ضعيف. انظر: «ضعيف الجامع الصغير» (٣٢٤٠).

القول عقيب قوله: «هذا جمدان»؛ لأن جمدان جُبيل بين قُدَيد وعسفان منفردٌ بنفسه هنالك، فسبه بهؤلاء المفردين، والله أعلم، وهؤلاء القوم سبقوا في الدنيا إلى الأحوال السنية، وفي الآخرة إلى المنازل العلية(١).

(تو) و(قض): إنما قالوا: «وما المفردون؟» ولم يقولوا: من هم؟ لأنهم أرادوا فَسْرَ اللفظ وبيانَ ما هو المراد منه لا تعيينَ المتصفين به وتعريفَ أشخاصهم، فعدل رسول الله على الجواب عن بيان اللفظ إلى حقيقة ما يقتضيه؛ توفيقاً للسائل بالبيان المعنوي على المعنى اللغوي إيجازاً، فاكتفى فيه بالإشارة المعنوية إلى ما استبهم عليهم من الكناية اللفظية.

(ط): هؤلاء كانوا قافِلين من سفر قاصِدين المدينة، وقربوا منها واشتاقوا إلى الأوطان، فتفرَّد جماعةٌ منهم مهترين سابقين وبقي بعضهم غير ناشطين، فقال النبي على لهؤلاء المتخلفين: سِيرُوا وقد قَرُب الدارُ، وهذا جُمْدان، وسبقَكُم المُفَرِّدُون، وأما جواب رسول الله على عن قولهم: «ما المفردون» بقوله: «الذاكرين الله كثيراً»؛ فمن الأسلوب الحكيم الوارد على سبيل الاستطراد؛ أي: دعوا سؤالكم هذا؛ لأنه ظاهر مكشوف، واسألوا السابقين إلى الخيرات، والمُتَبتلين إلى الله بمداومة الذكر، المفردين الله عمن سواه، هذا وأما المطابقة بين السؤال والجواب لفظآ: في حاصلة؛ لأن (ما) كما يسأل [بها] عن حقيقة الشيء يسأل بها عن وصفه أيضاً، كأنهم سألوا ما وصف هؤلاء المفردين (٢٠)؟

⁽١) انظر: «المفهم» للقرطبي (٧/ ٩).

⁽٢) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٥/ ١٧٢٢).

(ن): و «الذاكرات» [تقديره]: والذاكراته، فحذف الهاء هنا كما حذفت في القرآن؛ لمناسبة رؤوس الآي، أو لأنه مفعول يجوز حذفه (۱).

(ق): «الذاكرين الله كثيراً»: هذه الكثرة المذكورة هنا هي المأمور بها في قوله تعالى: ﴿ يَتَأَتُّهُا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ٱذَّكُرُوا ٱللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ﴾ [الأحزاب: ٤١]، وهذا المساقُ يدلُّ على أن الذكر الكثير واجبٌ؛ لأنه لم يكتف بالأمر حتى أكَّدهُ بالمصدر، ولم يكتف بالمصدر حتى أكَّده بالصفة، ومثل هذا لا يكون في المندوب، قال ابن عباس: ليس شيءٌ من الفرائض إلاَّ ولهُ حدٌّ ينتهي إليه إلا ذكرُ الله، ولم يقل هو ولا أحدُّ بوجوب الذكر اللساني دائماً، فتعين أن يكون ذكر القلب كما قاله مجاهد، وإذا ثبت هذا؛ فذكر القلب لله تعالى إما على جهة الإيمان والتصديق بوجوده وصفات كماله وأسمائه، فهذا يجب استدامتُه بالقلب ذكراً، أو حكماً في حال الغفلة؛ لأنه لا ينفكُّ عنه إلا بنقيضه، وهو الكفر، والذكر الذي ليس راجعاً إلى الإيمان هو ذكر الله عند الأخذ في الأفعال، فيجب على كل مكلف أن لا يُقدم على فعل ولا قول ظاهراً وباطناً حتى يعرف حكم الله في ذلك الفعل أو القول على طريق الاجتهاد أو التقليد، لإمكان أن يكون الشرع منعه منه، ولا ينفك المكلف عن فعل أو قول دائماً، فذكر الله يجب عليه دائماً، ولذلك قال بعض السلف: اذكر الله عند همِّك إذا همَمْتَ، وحكمك إذا حكمت، وقَسْمكَ إذا قسمت، وما عدا هذين الذكرين لا يجب استدامته [ولا كثرته](٢).

* * *

⁽١) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٧/٤).

⁽۲) انظر: «المفهم» للقرطبي (٧/ ١٠ ـ ١١).

(ط): قال بعض المحققين: إنما جعل التهليل أفضل الذكر؛ لأن له تأثيراً في تطهير الباطن عن الأوصاف الذميمة، التي هي معبودات في باطن الذاكر، قال تعالى: ﴿أَفَرَءَيْتَ مَنِ اَتَّغَذَ إِلَهَهُ هَوَنهُ ﴾ [الجاثية: ٢٣]، فيفيدُ نفي عموم الآلهة بقوله: ﴿لاّ إِلَكَ ﴾ ويثبت الواحد بقوله: ﴿إِلَّا اللهَ ﴾، ويعود الذكر من ظاهر لسانه إلى باطن قلبه، فيتمكن فيه ويستولي على جوارحه، وجد هذا من ذاق(۱).

(مظ): إنما كان (لا إله إلا الله) أفضلَ الذكر؛ لأن في هذه الكلمة إثبات الأُلوهية لله تعالى ونفيها عن غيره، وليس هذا المعنى في ذكر سوى (لا إله إلا الله)، ولأنه لا يصحُّ الإيمانُ إلا به(٢).

* * *

رواه الترمذيُّ، وقالَ: حديثٌ حَسَنٌ.

⁽١) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٥/ ١٨٢٥).

⁽٢) انظر: «المفاتيح في شرح المصابيح» للمظهري (٣/ ١٦٤).

* قوله: ﴿إِنَّ شرائع الإسلام›:

(نه): (الشريعة): مورد الإبل على الماء الجاري، وهو أيضاً ما شرع الله لعباده من الدين؛ أي: سنَّهُ لهم وافترضَهُ عليهم(١).

(ط): التنكير في (شيء) للتقليل المتضمن لمعنى التعظيم، كقوله تعالى: ﴿وَرِضَوَنُ مِنَ اللَّهِ أَكُبُرُ ﴾ [التوبة: ٧٧]، معناه أخبرني بعمل يسير مستجلب لثواب كثير، فألازم عليه وأعتصم به، ولم يرد بقوله: (كثرت عليه) أنه يترك ذلك رأساً ويشتغل بغيره فحسب، وإنما أراد أنه بعد أداء ما افترض عليه يتشبث بما يستغني به عن سائر ما لم يفترض عليه، وعدًى (كثرت) بـ (على)؛ تضميناً لمعنى غلبتها إياه وعجزه عنها(٢).

(نه): الشبث بالشيء: التعلق به، يقال: شبِث يشبَث شبَثاً، ورجل شبثٌ: إذا كان من طبعه ذلك(٣).

(ط): (رطوبة اللسان) عبارة عن سهولة جريانه، كما أنَّ يبسه عبارةٌ عن ضده، ثم جريان اللسان حينئذِ عبارةٌ عن مداومة الذكر قبل ذلك، كأنه قيل: خيرُ الأعمال مداومةُ الذكر، فهو من أسلوب قوله تعالى: ﴿وَلَا مَمُونَنَّ لِللَّوَأَنْتُمُ مُسْلِمُونَ ﴾[البقرة: ١٣٢](١٠).

* * *

⁽١) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٢/ ٤٦٠).

⁽٢) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٥/ ١٧٣٩).

⁽٣) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٢/ ٤٦٠).

⁽٤) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٥/ ١٧٣٩).

١٤٣٩ ـ وعَنْ جَابِرٍ ﴿ مَنْ قَـالَ: ﴿ مَنْ قَـالَ: ﴿ مَنْ قَـالَ: ﴿ مَنْ قَـالَ: سُبْحَانَ اللهِ وَبِحَمْدِهِ، غُرِسَتْ لَهُ نَخْلَةٌ فِي الْجَنَّةِ ﴾ .

رواه الترمذيُّ، وقالَ: حديثٌ حسنٌ.

قوله ﷺ: (غرست له نخلة في الجنة):

(مظ): إنما خص النخل من الأشجار؛ لأنها أنفع الأشجار وأطيبُها، وهو مشبّة بالمؤمن من بين سائر الأشجار(١).

* * *

* قوله ﷺ: «وإنها قيمان»:

(تو): (القاع): المستوي من الأرض، والقيعة مثله، والجمع أقوع وأقواع، وقيعان صارت الواوياء لكسرة ما قبلها، و«الغراس» جمع غرس، وهو ما يغرس، والغراس أيضاً: وقت الغرس، والغرس إنما يصلح في التربة الطيبة، وينمو بالماء العذب، وأحسن ما يتأتّى في القيعان، المعنى

⁽١) انظر: «المفاتيح في شرح المصابيح» للمظهري (٣/ ١٦٣).

أعلمهم أن هذه الكلمات تورث قائلها الجنة، وتفيده مخارفتها، وأن الساعي في اكتسابها هو الذي لا يضيع سعيه؛ لأنها المغرس الذي لا يتلف ما استودع فيه(١).

(ط): فيه إشكال؛ لأن هذا الحديث يدل على أن أرض الجنة خالية عن الأشجار والقصور، ويدل قوله: ﴿جَنَّنتِ بَحْـرى مِن تَحْتَهَاٱلْأَنْهَارُ﴾ [آل عمران: ١٩٥]، وقوله: ﴿أَعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ [آل عمران: ١٣٣] على أنها غير خالية؛ لأنها إنما سميت جنة لأشجارها المتكاثفة المظلمة بالتفاف أغصانها، وتركيب الجنة دائر على معنى الستر، وأنها مخلوقة معدَّة للمتقين، والجواب: أنها كانت قيعاناً ثم إن الله تعالى أوجد بفضله وسعة رحمته فيها أشجاراً وقصوراً على حسب أعمال العاملين، لكلِّ [عامل] ما يختص به بحسب عمله، ثم إن الله تعالى لمَّا يسَّره لما خُلِق له من العمل؟ لينال به ذلك الثواب؛ جعلَهُ كالغارس لتلك الأشجار على سبيل المجاز، إطلاقاً للسبب على المسبب، مثاله في الشاهد: الوالد إذا ألَّف كتاباً جامعاً للآداب فقال: هذا لولدي إذا تعلُّم ونشأ أديبًا، فإذا حصل له [ولدٌ] بعد برهة على ما أراد منه، فقال له: أنت صاحب ذلك الكتاب، وأنت الذي حصَّلته وجمعتَ ما فيه؛ لأنك أنت الغرض منه، ولمَّا كان سببُ اتخاذ الله الأشجار عمل العامل؛ أسند الغرس إليه(٢).

* * *

⁽١) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٦/ ١٨٣١).

⁽٢) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٦/ ١٨٣١).

ا ۱۶۶۱ ـ وعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ ﴿ قَالَ: قَالَ رَسُسُولُ اللهُ ﷺ: «أَلَا أُنبَتُكُم بِخَيْرِ أَعْمَالِكُم، وَأَزْكَاهَا عِنْدَ مَلِيكِكُم، وَأَرْفَمِها في دَرَجَاتِكُمْ، وَخَيْرٌ لَكُمْ مِنْ إِنْفَاقِ الذَّهَبِ وَالفِضَّةِ، وَخَيْرٌ لَكُمْ مِنْ أَنْ تَلْقَوْا عَدُوّكُمْ، فَتَضْرِبُوا أَعْنَاقَهُم، وَيَضْرِبُوا أَعْنَاقَكُم؟ ، قَالُوا: بَلَى، قَالَ: ﴿ ذِكْرُ اللهِ تَعَالَى ﴾ .

رواهُ التّرمذيُّ. قالَ الحاكمُ أَبو عبدِالله: إسنادُه صحيحٌ.

* قوله ﷺ: (وأزكاها عند مليككم):

(مظ): أي: وأطهرها، و(المليك): الملك، وهو الله سبحانه(١).

(ط): و «خير» مجرور عطف على (خير أعمالكم) من حيث المعنى ؛ لأن المعنى ألا أنبئكم بما هو خير لكم من بذل أموالكم ونفوسكم، قال الشيخ عبد السلام في كتاب «القواعد»: هذا الحديث مما يدلُّ على أن الثواب لا يترتب على قدر النصب في جميع العبادات، بل قد يأجُرُ الله تعالى على قليل الأعمال أكثر مما يأجُرُ على كثيرها، فإذا الثواب يترتب على تفاوت الرتب في الشرف(٢).

(شف): لعل الخيريَّةَ والأرفعيَّةَ في الذكر لأجل أن سائر العبادات من إنفاق الذهب والفضة، ومن ملاقاة العدو والمقابلة معهم، إنما هي وسائل ووسائط يتَقرَّب العبادُ بها إلى الله تعالى، والذكر إنما هو المقصود

⁽١) انظر: «المفاتيح في شرح المصابيح» للمظهري (٣/ ١٤٣).

⁽٢) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٥/ ١٧٣٣).

الأسمى، والمطلوب الأعلى، وناهيك عن فضيلة الذكر قوله تعالى: ﴿ فَاذَكْرُونِ ٓ أَذَكُرُ كُمْ ﴾ [البقرة: ١٥٢]، وقوله: ﴿ أَنَا جَلِيسُ مَن ذَكَرَني، وأنا معَهُ، إذا ذكرَ نِي في نفسِهِ ؛ ذكرْتُهُ في نفسي الحديث (١٠).

(ط): ولا ارتياب أن أفضل الذكر قول: (لا إله إلا الله) هي الكلمة العليا، وهي القطب التي تدور عليها رحى الإسلام، وهي القاعدة التي بني عليها أركان الدين، وهي الشعبة التي هي أعلى شعب الإيمان، بل هي الكل وليس غيره، ﴿ قُلْ إِنَّمَا يُوحَى إِلَى أَنَّما إِلَهُ كُمْ إِلَكُ وُحِدُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ على الله المقصود الأعظم أي: الوحي مقصور على استئثار الله تعالى بالوحدانية؛ لأن المقصود الأعظم من الوحي هو التوحيد، وسائر التكاليف تتفرع عليه: ﴿ وَمَا أُمِرُوا إِللَّا لِيَعْبُدُوا اللهُ على سائر الأذكار؛ لما رأوا فيها خواصً ليس الطريق إلى معرفتها إلا الوجدان والذوق، رزقنا الله وإياكم (٢).

. . .

الله عَلَى الله عَلَى الْمِرَأَةِ، وَبَيْنَ يَدَيْهَا نَوَى _ أَوْ: حَصَّى _ تُسَبِّحُ رَسُولِ الله عَلَى الْمُرَأَةِ، وَبَيْنَ يَدَيْهَا نَوَى _ أَوْ: حَصَّى _ تُسَبِّحُ بِهِ، فَقَالَ: ﴿ أُخْبِرُكِ بِما هُوَ أَيْسَرُ عَلَيْكِ مِنْ هَذَا، أَوْ: أَفْضَلُ »،

⁽۱) رواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (۱۲۲٤). ورواه البخاري (۲۹۷۰)، ومسلم (۲۲۷) بلفظ: «أنا عند ظن عبدي بي، وأنا معه إذا ذكرني، فإن ذكرني في نفسه...».

⁽٢) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٥/ ١٧٣٣).

فَقَالَ: «سُبْحَانَ اللهِ عَدَدَ مَا خَلَقَ في السَّمَاءِ، وسُبْحَانَ اللهِ عَدَدَ مَا خَلَقَ في السَّمَاءِ، وسُبْحَانَ اللهِ عَدَدَ مَا بَيْنَ ذلِكَ، وَسُبْحَانَ اللهِ عَدَدَ مَا بَيْنَ ذلِكَ، وَسُبْحَانَ اللهِ عَدَدَ مَا بَيْنَ ذلِكَ، وَسُبْحَانَ اللهِ عَدَدَ مَا هُوَ خَالِقٌ. واللهُ أَكْبَرُ مِثْلَ ذَلِكَ، وَالحَمْدُ للهِ مِثْلَ ذَلِكَ، وَلاَ قُوَّةَ إِلاَّ بِاللهِ مِثْلَ ذَلِكَ، وَلاَ قُوَّةَ إِلاَّ بِاللهِ مِثْلَ ذَلِكَ، وَلاَ حَوْلَ ولا قُوَّةَ إِلاَّ بِاللهِ مِثْلَ ذَلِكَ».

رواه الترمذيُّ، وقال: حديثٌ حسنٌ.

* قوله: (وبين يديها نوى أو حصى تسبح به): يمكن أن يُستدَلَّ بهذا على استحباب اتخاذ السبحة.

(ط): «أو أفضل» شك من الراوي، ويمكن أن يكون (أو) بمعنى (بل)، وإنما كان أفضل؛ لأنه اعتراف بالقصور، وأنه لا يقدر أن يحصى ثناؤه، وتسبيحه على العدِّ بالنواة إقدامٌ على أنه قادر على الإحصاء؛ كما قال: «لا أُحصِي ثناءً علَيكَ أَنتَ كَمَا أَثْنَيْتَ علَى نفسِكَ»(١)، وفي (ما) في قوله: «عدد ما خلق في السماء» وجهان: أحدهما: أنه عام في الأجناس كلها، سواء كانت ذوات العلم أم لا، وثانيهما: جعل ذو العلم بمنزلة غيره على تأويل المعدود، و«ما هو خالق»؛ أي: ما هو خالقه، إجمالٌ بعد التفصيل؛ لأن اسم الفاعل إذا أسسند إلى الله يفيدُ الاستمرارَ من بَدْه الخلق إلى الأبد.

(الكشاف): ﴿ وَجَعَلَ ٱلَّيْلَ سَكَنّا ﴾ [الأنعام: ٩٦] ما هو بمعنى المضي، وإنما هو دالٌ على جعل مستمر في الأزمنة المختلفة؛ كما تقول: الله قادر

⁽١) رواه مسلم (٤٨٦)، من حديث عائشة رضي الله عنها.

عالم، فلا تقصد زماناً دون زمان، ومثل ذلك منصوب نصب (عدد) في القرائن السابقة على المصدر (١٠).

* * *

* قوله ﷺ: (لا حول ولا قوة إلا بالله كنز من كنوز الجنة):

(تو): الأصل في الحول تغيير الشيء وانفصاله عن غيره، فيفسر بالحيلة، وهو ما يتوصل به إلى حالة ما في خفية، وقيل: الحيلة هي الحول، قُلِبت واوه ياءً لانكسار ما قبلها، والمعنى لا يوصل إلى تدبير أمر وتغيير حال إلا بمشيئتك ومعونتك، وقيل: الحول الحركة، يقال: [حال] الشيء إذا تحرَّك، فالمعنى: لا حركة ولا استطاعة إلا بمشيئة الله، ومعنى الشيء إذا تحرَّك، فالمعنى: لا حركة ولا استطاعة إلا بمشيئة الله، ومعنى الشيء إذا تحرَّك، فالمعنى: لا حركة ولا استطاعة إلا بمشيئة الله، ومعنى الشيء إذا تحرَّك، فالمعنى: لا حركة ولا استطاعة إلا بمشيئة الله، ومعنى وينت من كنوز الجنة»: أنه يُعدُّ لقائله ويُدَّخر له من الثواب ما يقع له في الجنة موقع الكنز في الدنيا؛ لأن من شأن الكانزين أن يَستعدُّوا به ويَستظهروا بوجدان ذلك عند الحاجة.

(ط): قد سبق في مثل هذا التركيب أنه ليس باستعارة؛ لذكر المشبه، وهو الحولقة، والمشبه به، وهو الكنز، ولا التشبية الصرف؛ لبيان الكنز بقوله: «من كنوز الجنة»، بل هو من إدخال الشيء في جنس وجعله أحد

⁽١) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٦/ ١٨٢٩).

أنواعه على التغليب، ونحوه قوله تعالى: ﴿ يَوْمَلا يَنفَعُ مَالَّ وَلا بَنُونَ ﴿ إِلَّا مَن الْمَالُ وَ المال اللّهِ يَقَلَّ بِسَلِيمِ ﴾ [الشعراء: ٨٨ ـ ٨٩]، فالكنز إذا نوعان: المتعارف: وهو المال الكثير يجعل بعضه فوق بعض، ويحفظ، وغير المتعارف: وهو هذه الكلمة الجامعة المكتنزة بالمعاني الإلهية كما أنها محتوية على التوحيد الخفي؛ لأنه إذا نُفيّت الحيلة والحركة والاستطاعة عما من شأنه ذلك وأبيت لله على سبيل الحصر، وبإيجاده واستعانته وتوفيقه = لم يخرج شيء من ملكه وملكوته، ومن الدلالة على أنها دالة على التوحيد الخفي قولُ رسول الله على لأبي موسى: ﴿ اللّا أدلك على كنز من كنوز الجنة؟ ﴾، مع أنه كان يذكرها في نفسه، والدلالة إنما تستقيم على ما لم يكن عليه، وهو أنه لم يعلم أنه توحيد خفي وكنز من الكنوز، ولأنه لم يقل: ما ذكرته كنز من الكنوز، بل صرّح بها وقال: ﴿ لا حول ولا قوة إلا بالله ؟ تنبيها على هذا السرّ (۱).

(ن): قال العلماء: سبب ذلك أنها كلمة استسلام وتفويض إلى الله تعالى، واعتراف بالإذعان له، وأنه لا صانع غيره، ولا رادً لأمره، وأن العبد لا يملك شيئاً من الأمر، ومعنى الكنز هاهنا: أنه ثواب يُدَّخر، وهو ثواب نفيس كالكنز، والحول: الحركة والحيلة؛ أي: لا حركة ولا استطاعة ولا حيلة إلا بمشيئة الله تعالى، قيل: معناه لا حول في دفع شرِّ ولا قوة على تحصيل خير إلا بالله، وقيل: لا حول عن معصية الله، إلا بعصمة الله ولا قوة على طاعته إلا بمعونته، وحكي هذا عن ابن مسعود، وكلَّه متقاربٌ، ويعبر

⁽١) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٦/ ١٨٢٤).

عن هذه الكلمة بالحوقلة والحولقة، وبالأول جزم الأزهري والجمهور، وبالثاني الجوهري، ويقال أيضاً: لا حيل ولا قوة في لغة عربية حكاها الجوهري^(۱).

⁽١) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٧/ ٢٦).



* قال الله تَعَالَى: ﴿ إِنَ فِي خَلْقِ ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ وَٱخْتِلَفِ ٱلْتَيْ وَالْأَرْضِ وَٱخْتِلَفِ ٱلْتَيْ وَالْتَهَ وَيَدَمُا وَقُعُودُ الْوَعَلَى اللَّهِ مِلْ اللَّهِ مِينَمُا وَقُعُودُ الْوَعَلَى جُنُوبِهِمْ ﴾ [آل عمران: ١٩٠ - ١٩١].

(باب في ذكر الله قائماً أو قاعداً أو مصطجعاً ومحدثاً وجنباً وحائضاً إلا القرآن فلا يحل لجنب ولا لحائض)

 « قال الله تعالى : ﴿ إِنَ فِي خَلْقِ ٱلسَّمَكُونِ وَٱلْأَرْضِ وَٱخْتِلَافِ ٱلْآيلِ وَٱلنَّهَارِ اللهِ عَلَى اللهِ عَمِران : ١٩٠] :

 الله عمران : ١٩٠] :

سبق في (الباب التاسع) في قوله: ﴿يَذُكُرُونَ ٱللَّهَ ﴾ [آل عمران: ١٩١] الآية قولان:

أحدهما: أن الإنسان دائمُ الذكر لربه؛ فإن الأحوال ليست [إلا] هذه الثلاثة، ثم وصفهم بكونهم ذاكرين فيها، فدلَّ على كونهم مواظبين على الذكر غيرَ فاترين عنه ألبتة.

الثاني: أن المراد من الذكر الصلاة، والمعنى: أنهم يصلون في حال

القيام، فإن عجزوا؛ فحال القعود، فإن عجزوا؛ فحال الاضطجاع، والمعنى: أنهم لا يتركون الصلاة في شيء من الأحوال، والحمل على الأول أولى؛ لأن الآيات الكثيرة ناطقة بفضيلة الذكر، روي أنه على قال: «مَنْ أَحبَّ أَنْ يَرتَعَ في رِيَاضِ الجَنَّةِ؛ فَلَيُكْثِرْ ذِكْرَ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ ال

ويحتمل أن يكون المراد بهذا الذكر الذكر باللسان، وأن يكون بالقلب، والأكمل أن يكون المراد الجمع بين الأمرين.

وفي قوله: ﴿وَعَلَى جُنُوبِهِم ﴾ [آل عمران: ١٩١] دقيقة، وهي أنه ثبت في المباحث الطبية أن كون الإنسان مستلقياً على قفاه، مانع من استكمال الفكر والتدبر، وأما كونه مضطجعاً على الجنب: فإنه غير مانع منه، وهذا المقام يراد فيه التدبر والتفكر، وكان هذا الوضع أولى؛ لأنه أقرب إلى اليقظة والاشتغال بالذكر؛ فإن الاضطجاع على الجنب يمنع من النوم المغرق، ومحل (على جنوبهم) نصب على الحال عطفاً على ما قبله، كأنه قال: قياماً وقعوداً ومُضَّجِعين (٢).

(ش): الذكر رأس أموال سعادة الذاكرين التي بها يتَّجرون، ورياض جنتهم التي فيها ينقلبون، يدع القلب الحزين ضاحكاً مسروراً، ويوصل الذاكر إلى المذكور، بل يدع الذاكر مذكوراً، وعلى كل حال جارحة من الجوارح عبودية مؤقتة، والذكر عبودية القلب واللسان، وهي غير مؤقتة، بل هم مأمورون بذكر معبودهم ومحبوبهم في كل حال: قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم،

⁽٢) انظر: «تفسير الرازى» (٩/ ١١١).

وكما أن الجنة قيعان _ وهو غراسها _ فكذلك القلوب بورٌ وخرابٌ، وهو عمارتها وأساسها، وهو جلاء القلوب وصقالها، ودواؤها إذا غشيها اعتلالها، وكلما ازداد الذاكر في ذكره استغراقاً؛ ازداد لمذكوره محبة، وإلى لقائه اشتياقاً، وهو باب الله الأعظم المفتوح بينه وبين عبده ما لم يغلقه العبد بغفلته، وبالذكر يصرع العبد الشيطان كما يصرع الشيطان أهل الغفلة، انتهى(١).

* * *

الله عَنْهَا، قَالَسَتْ: كَانَ رَضِيَ الله عَنْهَا، قَالَسَتْ: كَانَ رَسُولُ الله ﷺ يَذْكُرُ اللهَ تَعَالَى عَلَى كُلِّ أَحْيَانِهِ. رواه مسلمٌ.

* قولها: (كان رسول الله ﷺ يذكر الله على كل أحيانه)؛ لأن ذكر الله سبحانه قوتُ القلوب وغذاءُ الأرواح، فهو للقلب بمنزلة الماء للحوت، فما فارقه لم يلبث القلب أن يموت.

. . .

المَّنْطانَ ما رَزَقْتَنَا، فَقُضِيَ بَيْنَهُمَا وَلَدٌ، لَمْ يَضُرَّهُ مَعْقُ عليه. قَالَ: «لَوْ أَنَّ الشَّبْطانَ ما رَزَقْتَنَا، فَقُضِيَ بَيْنَهُمَا وَلَدٌ، لَمْ يَضُرَّهُ مَعْقُ عليه.

* قوله ﷺ: (لو أن أحدهم إذا أتى أهله):

(ط): (لو) هذه يجوز أن تكون شرطية وجوابها محذوفاً، وأن تكون

⁽١) انظر: «مدارج السالكين» لابن القيم (٢/ ٤٢٣).

للتمني، و(إذا) يجوز أن يكون ظرفاً، و(قال) خبر (أن)؛ أي: قال ذلك حين أتى، ويجوز أن تكون شرطية وجزاؤها (قال)، والجملة خبر (أن)، وإنما نكر (شيطان) آخراً بعد تعريفه أولاً؛ لأنه أراد في الأول الجنس وفي الآخر أفراده على سبيل الاستغراق والعموم(١١).

* قوله ﷺ: «لم يضره شيطان أبداً»:

(ن): قال القاضي: قيل: المراد به أنه لا يصرعه شيطان، وقيل: لا يطعن فيه الشيطان عند ولادته بخلاف غيره، قال: ولم يحمله أحد على العموم في جميع الضرر والوسوسة والإغواء(٢).

(ق): أما قصره على الصرع وحده؛ فليس بشيء؛ لأنه تحكُّم بغير دليل مع صلاحية اللفظ له ولغيره.

وأما القول الثاني؛ ففاسد، بدليل قوله على: «كُلُّ مَولُودٍ يَطعَنُ الشَّيطانُ في خَاصِرَتهِ إِلاَّ ابنَ مريمَ؛ فإنَّهُ جَاء يريد أن يطعنه فطعن في الصحاب»(٦)، وهذا يدل على أن الناجي من هذا الطعن إنما هو عيسى وحده، وذلك لخصوصية دعوة أم مريم عليها السلام حيث قالت: ﴿وَإِنِّ أَعِيدُهَا بِكَ وَذُلِي لَكَ عَلَى النَّيْطَنِ الرَّجِيمِ ﴾ [آل عمران: ٣٦].

ولا يفهم من هذا نفي وسوسته وتشعيثه وصرعه، فقد يكون كل ذلك بحفظ الله ذلك الولد من ضرره في قلبه ودينه وعاقبة أمره، انتهى (٤).

⁽۱) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٦/ ١٨٩٠ ـ ١٨٩١).

⁽۲) انظر: «شرح مسلم» للنووي (۱۰/ ۵).

⁽٣) رواه البخاري (٣١١٢).

⁽٤) انظر: «المفهم» (٤/ ١٦٠).

قال ابن أبي جمرة الأزدي: فانظر إلى هذا الخبر العظيم [ما أعظمه وذلك] بقليل من الفعل لكن مع ذلك ما أقل فاعله، فما ينفع البيان إذا وقع الحرمان؟!

ومتى تكون التسمية؟ ذكر بعضهم أنها تكون عند الإيلاج.

وفيه أن أنجح الأسباب في دفع المضارِّ في الدارين ذكر الله، قال بعضهم في هذا الحديث: لمَّا آثر العبدُ ذكرَ الله على حظِّ نفسه؛ أثمرت له هذه الفائدة العظيمة، هذا في لحظ من الزمان، فكيف من آثر ذكره ﷺ دائماً؟ كيف يكون حاله؟ ولهذا جاء في التوراة: قل لأهل محبتي يكثرون من ذكري؛ فإن لهم في الدنيا أُنساً وفي الآخرة جزاء.

وفيه أن من أدب الشريعة حسن الكناية؛ لقوله: «أتى أهله»، فكنًى بالإتيان عن الجماع، وفيه دليل على حسن بلاغته، وفيه دليل على أنه إذا صلح الأصل؛ صلح الفرع؛ إذ ورد في غير هذا الحديث أن العظام والعصب من ماء الرجل، واللحم والشعر من ماء المرأة، فلمًا صلح حال الرجل الذي ماؤه أصل هذه البنية؛ لم يلتفت إلى المرأة؛ لأنها في حكم التبع، وفيه دليل على أنه إذا صلح الراعي؛ صلحت الرعية؛ إذ لمًا صلح حال الرجل بامتثال ما أمر به من التسمية؛ صلح حال الولد(۱).

⁽١) انظر: «بهجة النفوس» لابن أبي جمرة (٣/ ٢٣٦).



الله عَنْ حُذَيْفَةَ، وأَبِي ذَرِّ هَا، قالا: كانَ رَسُولُ الله عَلَيْهِ إِذَا أَوَى إِلَى فِرَاشِهِ، قالَ: ﴿بِاسْمِكَ اللَّهُمَّ أَخْيَا وأَمُوتُ، وإِذَا اللّهُمَّ أَخْيَا وأَمُوتُ، وإِذَا اللّهُ وَلَا أَمَاتَنَا، وإلَيْهِ النَّشُورُ» المُتَيْقَظَ، قالَ: «الحَمْدُ لِلهِ الَّذِي أَخْيَانَا بَعْدَ مَا أَمَاتَنَا، وإلَيْهِ النَّشُورُ» (واه البخاريُّ.

* قوله ﷺ: «باسمك اللهم أحيا وأموت»:

(ن): أي: بذكر اسمك أحيا ما حييت وعليه أموت.

وقيل: معناه بك أحيا؛ أي: أنت تحييني وأنت تميتني، والاسم هاهنا المسمى.

وقوله: «بعدما أماتنا»، أراد به النوم، و«النشور»: هو الإحياء للبعث يوم القيامة، فنبه ﷺ بإعادة اليقظة بعد النوم الذي هو موت على إثبات البعث.

قال العلماء: الحكمة في الدعاء عند إرادة النوم أن يكون خاتمة أعماله، وحكمته إذا استيقظ أن يكون أول عمله بذكر التوحيد والكلم الطيب(١).

⁽١) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٧/ ٣٥).

(ق): قال الشارحون: الاسم هنا المسمى؛ لقوله تعالى: ﴿ سَيِح اَسَمَ رَبِكَ الْأَعْلَى ﴾ [الاعلى: ١]، وقد استفدت فيه من مشايخنا معنى آخر، وهو أنه يحتمل أنه يعني (باسمك) المحيي والمميت من أسمائه تعالى، ومعنى ذلك: أن الله تعالى إنما سمى نفسه بأسمائه الحسنى؛ لأن معانيها ثابتة في حقه، فكل ما ظهر في الوجود من الآثار إنما هي صادرة عن تلك المقتضيات، وكل إحياء في الدنيا إنما هي صادرة عن قدرته على الإحياء، وكذلك القول في الإماتة، وفي الرحمة، والملك، وغير ذلك من المعاني التي تدل عليها أسماؤه، فكأنه قال: باسمك المحيي أحيا، وباسمك المميت أموت، وكذلك القول في سائر الأسماء الدالة على المعاني، وبسط هذا يستدعى تطويلاً، وفيما ذكرناه تنبية يكتفى به اللبيب.

وقوله: «وإليك النشور»؛ أي: المرجع بعد الإحياء، يقال: نشر الله الموتى فنشروا؛ أي: أحياهم فحيوا(١).

(ك): فإن قلتَ: ليس هذا بإحياء ولا إماتة، بل إيقاظ وإنامة.

قلت: الموت عبارة عن انقطاع الروح من البدن، وذلك قد يكون ظاهراً فقط، وهو النوم، ولهذا يقال: إنه أخو الموت، أو ظاهراً وباطناً، وهو

⁽۱) انظر: «الكواكب الدراري» للكرماني (۲۲/ ۱۲۹)، وفيه: «يحتمل أن يكون مفخَّماً».

⁽٢) انظر: «المفهم» للقرطبي (٧/ ٤٠).

الموت المتعارف، قال الله تعالى: ﴿ اللَّهُ يَتُوفَى ٱلْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَ اوَالْمِي لَمْ تَمُتُ فِي مَنَامِه كُأْ ﴾ [الزمر: ٤٢]، أو أطلق الإحياء والإماتة على سبيل التشبيه، وهو استعارة مصرحة (١٠).

(نه): سمِّي النومُ موتاً؛ لأنه يزول معه العقل والحركة تمثيلاً وتشبيهاً، وقيل: الموت في كلام العرب يطلق على السكون، يقال: ماتت الريح إذا سكنت، ويستعمل في زوال القوة العاقلة، وهي الجهالة؛ كقوله تعالى: ﴿ أَوْمَنَ كَانَ مَيْسَتًا فَأَحْيَيْنَكُ ﴾ [الانعام: ١٢٢]، وقوله: ﴿ إِنَّكَ لَا تُسْمِعُ ٱلْمَوْقَ ﴾ [النمل: ٨٠]، وقد يستعار الموت للأحوال الشاقة؛ كالفقر، والذل، والسؤال، والهرم، والمعصية، وغير ذلك(٢).

(ط): لا ارتياب أن انتفاع الإنسان بالحياة إنما هو تحرِّي رضا الله، وتوخِّي طاعتِهِ، والاجتنابِ عن سخطه وعقابه، فمن نام زال عنه هذا الانتفاع، ولم يأخذ نصيب حياته، وكان كالميت، وكان قوله: (الحمد لله) شكراً لنيل هذه النعمة وزوال ذلك المانع، وينتظم معه قوله: «وإليه النشور»؛ أي: وإليه المرجع في نيل الثواب مما يكتسب في حياتنا هذه (۳).

⁽۱) انظر: «الكواكب الدرارى» للكرماني (۲۲/ ۱۲۹).

⁽٢) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٤/ ٣٦٩).

⁽٣) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٦/ ١٨٧٣).



قال الله تعالى: ﴿ وَٱصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ ٱلَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُم الْفَينَ يَدْعُونَ رَبَّهُم الْفَيْدِ وَالْمَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَةً وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ ﴾ [الكهف: ٢٨].

* قوله تعالى: ﴿وَآصَيْرُ نَفْسَكَ مَعَ ٱلَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُم ﴾ [الكهف: ٢٨]، سبق في (الباب الثالث والثلاثين).

يَشْأَلُونَ؟ قَالَ: يَقُولُونَ: يَسْأَلُونَكَ الْجَنَّةَ. قَالَ: وَهَلْ رَأَوْهَا؟ قَالَ: يَقُولُ: فَكَيْفَ لَوْ رَأَوْهَا؟! يَقُولُونَ: لا وَاللهِ يَا رَبِّ! مَا رَأَوْهَا، كَانُوا أَشَدَّ عَلَيْهَا حِرْصاً، وَأَشَدَّ لَهَا قَالَ: يَقُولُونَ: لَوْ أَنَهُم رَأَوْهَا، كَانُوا أَشَدَّ عَلَيْهَا حِرْصاً، وَأَشَدَّ لَهَا طَلَبا، وَأَعْظَمَ فِيها رَغْبَةً. قَالَ: فَمِمَّ يَتَعَوَّذُونَ؟ قَالَ: يَتَعَوَّذُونَ مِنَ النَّارِ. قَالَ: فَيَقُولُ: فَهَلْ رَأَوْهَا؟ قَالَ: يَقُولُونَ: لا والله! مَا رَأُوْهَا، النَّارِ. قَالَ: كَيْفَ لَوْ رَأَوْهَا؟! قَالَ: يَقُولُونَ: لَوْ رَأَوْهَا، كَانُوا أَشَدَّ مِنْها فَيَقُولُ: فَيَقُولُ: فَأَشْهِدُكُمْ أَنِّي قَدْ غَفَرْتُ فِرَاراً، وَأَشَدَّ لَهَا مَخَافَةً. قَالَ: فَيَقُولُ: فَأَشْهِدُكُمْ أَنِّي قَدْ غَفَرْتُ لَهُم، قَالَ: يَقُولُ مَلَكُ مِنَ المَلاثِكَةِ: فِيهِمْ فُلانٌ لَيْسَ مِنْهُمْ، إنَّمَا جَاءَ لِحَاجَةٍ، قَالَ: هُمُ الجُلَسَاءُ لا يَشْقَى بِهِمْ جَلِيسُهُمْ، متفقٌ عليه.

وفي روايةٍ لمسلمٍ عَنْ أَبِي هُريرةَ ﴿ عَنِ النبيِّ ﴾ قالَ: اللهِ مَلائِكةَ سَيَّارَةً فَضُلاً يَتَنبَّعُونَ مَجَالِسَ الذِّكرِ، فَإِذَا وَجَدُوا مَجْلِساً فِيهِ ذِكْرٌ، قَعَدُوا مَعَهُمْ، وَحَفَّ بَعْضُهُم بَعْضاً بِأَجْنِحَتِهِمْ مَجْلِساً فِيهِ ذِكْرٌ، قَعَدُوا مَعَهُمْ، وَحَفَّ بَعْضُهُم بَعْضاً بِأَجْنِحَتِهِمْ مَجْلِساً فِيهِ ذِكْرٌ، قَعَدُوا مَعَهُمْ، وَحَفَّ بَعْضُهُم بَعْضاً بِأَجْنِحَتِهِمْ حَتَّى يَمْلَؤُوا مَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ السَّمَاءِ الدُّنيْا، فَإِذَا تَفَرَّقُوا، عَرَجُوا، وَصَعِدُوا إِلَى السَّمَاءِ، فَيَسْأَلُهُمُ اللهُ ﷺ وَهُوَ أَعْلَمُ -: مِنْ أَيْنَ جِئْتُمْ؟ فَيَقُولُونَ: جِئْنَا مِنْ عِنْدِ عِبَادٍ لَكَ فِي الأَرْضِ: يُسَبِّحُونَكَ، وَيَحْمَدُونَكَ، ويَسْأَلُونَكَ. قالَ: وَمَاذَا وَيَكَبِرُونَكَ، ويَسْأَلُونَكَ، ويَسْأَلُونَكَ. قالَ: وَمَاذَا وَيَسْأَلُونِي؟ قَالُوا: يَسْأَلُونَكَ جَنَّتَكَ. قالَ: وَهَلْ رَأَوْا جَنَّتِي؟! قالُوا: ويَسْتَجِيرُونَكَ. لا، أَيْ رَبِّ! قالَ: وَيَسْتَجِيرُونَكَ. لا، أَيْ رَبِّ! قالَ: وَيَسْتَجِيرُونَكَ.

قَالَ: وَمِمَّ يَسْتَجِيرُونِي؟ قَالُوا: مِنْ نَارِكَ يَا رَبِّ! قَالَ: وَهَلْ رَأُوْا نَارِي؟! قَالُوا: نَسَارِي؟ قَسَالُوا: لا، قسال: فَكَيْفَ لَوْ رَأُوْا نَارِي؟! قَالُوا: وَيَسْتَغْفِرُونَكَ، فَيقُولُ: قَدْ غَفَرْتُ لَهُمْ، وَأَعْطَيْتُهُمْ مَا سَأَلُوا، وَإَجَرْتُهُمْ مِمَّا اسْتَجَارُوا. قَالَ: فَيَقُولُونَ: رَبِّ! فِيهِمْ فُلانٌ عَبْدٌ خَطَّاءٌ، إِنَّمَا مَرَّ، فَجَلَسَ مَعَهُمْ، فيقولُ: ولهُ غَفَرْتُ، هُمُ القَوْمُ لا يَشْقَى بِهِمْ جَلِيسُهُمْ،

* قوله: ﴿أَهِلَ الذَّكُرِ ﴾:

(ط): المراد بالذكر: التسبيح، والتكبير، والتحميد، ولم يذكر التهليل؛ لدلالة التحميد عليه، وينصره رواية مسلم: «التهليل» بدل التمجيد (١٠).

(ق): يعني به: مجالس العلم والذكر هي المجالس التي يذكر فيها كلام الله على، وسنة رسوله على، وأخبار السلف الصالحين، وكلام الأثمة الزهاد المتقين، المبرأة عن التصنع والبدع ومزامير الشيطان، نعوذ بالله من حضورها(٢).

(نه): «هلموا» معناه: تعالوا، وفيه لغات، أهلُ الحجاز يطلقونهُ على الواحد والجمع والاثنين والمؤنث بلفظٍ واحدٍ مبنيٌ على الفتح، وبنو تميم تثني وتجمع وتؤنث (٣).

⁽١) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٥/ ١٧٢٩).

⁽۲) انظر: «المفهم» للقرطبي (٧/ ١١).

⁽٣) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٥/ ٢٧١).

* (فيحفونهم بأجنحتهم)؛ أي: يطوفون بهم ويدورون حولهم.

(مظ): (الباء) فيه للتعدية؛ يعني يدورون أجنحتهم حول الذاكرين(١١).

(ط): الظاهر أن (الباء) فيه للاستعانة كما في (كتبت بالقلم)؛ لأن حفَّهم الذي ينتهي إلى السماء إنما يستقيم بواسطة الأجنحة كما في العرف.

وقوله: (وهو أعلم بهم) حال، والأحسن أن يكون معترضاً وتتميماً؛ صيانة عن التوهم، وفائدة السؤال مع العلم بالمسؤول التعريضُ بالملائكة وبقولهم في بني آدم: ﴿ أَجَعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ ٱلدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَيِّحُ عِمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكُ قَالَ إِنِّ أَعْلَمُ مَا لَا نَعْلَمُونَ ﴾ [البقرة: ٣٠].

وفي قوله تعالى: «هل رأوني؟ هل رأوا جنتي؟ هل رأوا ناري؟» تقريعٌ للملائكة، وتنبيةٌ على أن تسبيحَ بني آدم وتقديسَهم أعلى وأشرف من تقديسهم للملائكة، وتنبيةٌ على أن تسبيحَ بني وجود الموانع والصوارف، وحصول هذا لحصول هذا في عالم الغيب مع وجود الموانع والصوارف، وحصول هذا في عالم الشهادة من غير صارف، وقد ورد: «أَفضَلُ العِبَادَةِ أَحمَزُهَا»(٢).

(ق): هذا يدل على أن للمعاينة زيادة مزية على العلم في التحقق والوضوح؛ فإن هؤلاء القوم المتذكرين للجنة والنار كانوا عالمين بذلك؛ فإن الله تعالى قال: «كيف لو رأوها»؛ يعنى: لو رأوها يحصل من اليقين

⁽١) انظر: «المفاتيح في شرح المصابيح» للمظهري (٣/ ١٤٠).

⁽۲) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٥/ ١٧٢٩)، والحديث قال ابن القيم في «شرح المنازل»: لا أصل له، وقال القاري: معناه صحيح؛ لما في «الصحيحين» عن عائشة: الأجر على قدر التعب. انظر: «الأسرار المرفوعة في الأخبار الموضوعة» (ص: ١٠١). وحديثها _ رضي الله عنها _ في «البخاري» (١٦٩٥)، و«مسلم» (١٢١١) بلفظ: ولكنها على قدر نفقتك ونصبك.

والتحقيق زيادة على ما عندهم، ولتحصيل هذه الزيادة سأل موسى ربَّه [الرؤية]، والخليل مشاهدة إحياء الموتى (١).

وقوله: «يمجدونك»؛ أي: يعظمونك بذكر صفات كمالك وجلالك.

قوله: (فلان ليس منهم):

(ط): (ليس منهم) حال من المستثنى في الخبر ؛ يعني فيهم.

وقوله: «لا يشقى بهم جليسهم»؛ يعني: أن مجالستهم مؤثرة في الجليس، فإذا لم يكن للجليس نصيب مما أصابهم؛ كان محروما، فيشقى، فإذن لا يستقيمُ وصف القوم بهذه الصفة، ولو قيل: هم القوم يسعد بهم جليسهم؛ لم يكن بهذه الحيثية.

وأما على رواية مسلم؛ فتعريف الخبر يدل على الكمال؛ أي: هم القوم كلُّ القوم، الكاملون فيما هم فيه من السعادة، فيكون قوله: «لا يشقى بهم جليسهم» استئنافاً لبيان الموجب، ويجوز أن يكون صفة؛ لأن المعرف بلام الجنس كالنكرة(٢).

(ق): هذه مبالغة في إكرامهم، ألا ترى أنه أكرم جليسَهم بنحو ما أُكرموا به لأجلهم وإن لم يشفعوا فيه ولا طلبوا شيئاً ؟(٣).

(ن): «سيارة» معناه: سياحون في الأرض، و«فضلاً» ضبطوه على أوجه:

⁽١) انظر: «المفهم» للقرطبي (٧/ ١٢).

⁽٢) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٥/ ١٧٣٠).

⁽٣) انظر: «المفهم» للقرطبي (٧/ ١٣).

أحدها _ وهو أرجحها وأشهرها في بلادنا _: بضم الفاء والضاد. والثانية: بضم الفاء وإسكان الضاد، ورجحها بعضهم.

والثالثة: بفتح الفاء وإسكان الضاد، قال القاضي: وهكذا الرواية عند جمهور شيوخنا في «البخاري» و «مسلم».

والرابعة: بضم الفاء والضاد ورفع اللام على أنه خبر مبتدأ محذوف. والخامسة: فضلاء بالمد جمع فاضل، ومعناه على جميع الروايات: أنهم ملائكة زائدون على الحفظة وغيرهم لا وظيفة لهم، وإنما مقصودهم

حلق الذكر .

وقوله: «يبتغون» ضبطوه على وجهين: بالعين المهملة من التتيع، وهو البحث عن الشيء والتفتيش، والثانية: يبتغون بالغين المعجمة من الابتغاء، وهو الطلب.

وقوله: «حفّ»، هكذا هو في نسخ بلادنا به (الفاء)، وفي بعضها: «حض» بالضاد المعجمة؛ أي: حث على الحضور والاستماع، وروي «حط» بالطاء المهملة، واختاره القاضي، معناه: أشار بعضهم إلى بعض بالنزول، ويؤيده رواية البخاري: «هَلُمُّوا إِلَى حَاجَتِكُمْ»(۱).

ويؤيد الرواية الأولى _ وهي «حفَّ» _ قولُهُ في «البخاري»: «يَخُفُّونَهُمْ بِأَجْنِحَتِهِمْ»(٢)؛ أي: يُحْدِقون بهم ويستديرون حولهم.

⁽١) رواه البخاري (٦٠٤٥)، من حديث أبي هريرة رهيد.

⁽٢) رواه البخاري (٦٠٤٥)، من حديث أبي هريرة ﷺ.

قوله: (ويستجيرونك من نارك)؛ أي: يطلبون الأمان منها(١).

(ط): «فإذا تفرقوا عرجوا» الضمير في فعل الشرط للقوم، وفي المجزاء للملائكة، فكما كان اجتماع القوم سبباً لنزول الملائكة وحفّهم، كان تفرُّقهم سبباً لعروج الملائكة وقربهم إلى الله تعالى ومكالمتهم معه، وقوله: «كيف لو رأوا جنتي؟!» جواب (لو) ما دل عليه (كيف)، لأنه سؤال عن الحال؛ أي: لو رأوا جنتي ما يكون حالهم في الذكر؟

قوله: «عبد خطاء»؛ أي: كثير الخطايا، ففي هذا الحديث فضيلة الذكر، وفضيلة مجالسه والجلوس مع أهله وإن لم يشاركهم، وفضل مجالسة الصالحين وبركتهم(٢).

(ق): إنما استبعدت الملائكة أن يدخل هذا مع أهل المجلس في المغفرة؛ لأنه لم يكن من عادته حضور مجالس الذكر، وإنما كانت عادته ملازمة الخطايا، فعرض له هذا المجلس فجلس فيه، فكيف يدخل مع أهله فيما قسم لهم من المغفرة والرحمة؟ فيُستفادُ منه الترغيبُ العظيمُ في حضور مجالس الذكر ومجالسة الصالحين وملازمتهم (٣).

(ط): قوله: «إنما مر»: مشكل؛ لأن (إنما) يوجب حصر ما بعده في آخر الكلام، كما تقول: إنما يجيء زيد، أو إنما زيد يجيء، ولم يحصر هاهنا غير كلمة واحدة.

⁽۱) انظر: «شرح مسلم» للنووي (۱۷/ ۱۵).

⁽٢) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٥/ ١٧٣٠ ـ ١٧٣١).

⁽٣) انظر: «المفهم» للقرطبي (٧/ ١٣).

والجواب: أن فيه تقديماً وتأخيراً؛ أي: إنما فلانٌ مرَّ؛ أي: ما فعل فلانٌ إلا المرورَ والجلوسَ عقبيه؛ يعنى ما ذكر الله(١).

* * *

الله عَوْفٍ هَهُ: أَنَّ الله عَوْبَ أَبِسِ وَاقِدِ الحارِثِ بْنِ عَوْفٍ هَهُ: أَنَّ الرَّسُولَ الله عَلَى المَسْجِدِ، والنَّاسُ مَعَهُ، إِذْ أَقْبَلَ لَلهُ عَلَيْ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْ اللهُ ال

قوله: (ثلاثة نفر):

(ق): أقل ما يقال عليه النفر ثلاثة، فلا يقال: نفر اثنان، ولا نفر واحد^(٢)؟

(ن): (الفرجة) بضم الفاء وفتحها لغتان، وهي الخلل بين الشيئين، ويقال لها: فرج أيضاً، ومنه قوله تعالى: ﴿وَمَا لَمَا مِن فُرُوجٍ ﴾ [نّ : ٦]، وأما

⁽١) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٥/ ١٧٣١).

⁽٢) انظر: «المفهم» للقرطبي (٥/٧٠٥).

الفرجة بمعنى الراحة من العمر؛ فذكر الأزهري فيها فتح الفاء وضمها وكسرها، وقد فرج له في الحلقة والصف ونحوهما بتخفيف الراء يفرج بضمها، و«الحلقة» بإسكان اللام على المشهور، والفتح لغةٌ رديئةٌ.

وقوله: «أوى»؛ أي: بالقصر، و«آواه»: بالمد، هكذا الرواية، وهذه اللغة هي الصحيحة، وبها جاء القرآن، أنه إذا كان لازماً؛ كان مقصوراً، وإن كان متعدياً؛ كان ممدوداً، قال تعالى: ﴿أَرَهَيْتُ إِذَ أُوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ ﴾ وإن كان متعدياً؛ كان ممدوداً، قال تعالى: ﴿أَرَهَيْتُ إِلَى الصَّخْرَةِ ﴾ [الكهف: ٢٦]، وقال: ﴿إِذَ أَوَى الْفِتْدِيةُ إِلَى الْكَهْفِ ﴾ [الكهف: ١٠]، وقال في المتعدي: ﴿وَمَاوَيْنَهُما إِلَى رَبُوعَ ﴾ [المؤمنون: ٥٠]، وحكى بعض أهل اللغة فيهما جميعاً اللغتين: القصر والمد، والمشهور الفرق، ومعنى «أوى إلى فيهما جميعاً اللغتين: القاضي: عندي أن معناه: هذا دخل مجلس ذكر الله، أو دخل مجلس رسول الله ﷺ ومجمع أوليائه وانضم إليه، ومعنى «آواه أو دخل مجلس رسول الله ﷺ ومجمع أوليائه وانضم إليه، ومعنى «آواه

قوله: «وأما الآخر: فاستحيا»؛ أي: ترك المزاحمة والتخطي؛ حياءً من الله تعالى ومن النبي على والحاضرين، أو استحياءً منهم أن يعرض ذاهباً كما فعل الثالث(١).

(ق): كان هذا الثاني متمكناً من المزاحمة؛ إذ لو شرع فيه؛ لفُسح له؛ لأن التفسُّحَ مندوبٌ إليه، لكن منعه من ذلك الحياء، فجلس خلف الصف، ففاتته فضيلة التقدُّم، لكن جازاه الله على استحيائه فأكرمه(٢).

⁽١) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٤/ ١٥٩).

⁽٢) انظر: «المفهم» للقرطبي (٥/٨٠٥).

(ن): «فاستحيا منه»؛ أي: رحمَهُ ولم يعذَّبهُ، وقيل: جازاه بالثواب، قالوا: ولم يُلحِقهُ بدرجة صاحبه الأول في الفضيلة، الذي آواه وبسط له اللطف وقرَّبهُ.

وقوله: «فأعرض الله عنه»؛ أي: لم يرحمه، وقيل: سخط عليه، وهذا محمولٌ على أنه ذهب مُعرضاً لا لعذر وضرورة(١).

(ق): وأما المعذور؛ فإعراض الله عنه منعُ ثوابه عنه، وحرمانه مجالسة النبي ﷺ وأصحابِ الكرام(٢).

* * *

⁽۱) انظر: «شرح مسلم» للنووي (۱۶/ ۱۵۹).

⁽٢) انظر: «المفهم» للقرطبي (٥/ ٥٠٩).

يُبَاهِي بِكُمُ المَلائِكَةَ. رواهُ مسلمٌ.

قوله: «آلله ما أجلسكم؟»:

(ط): هو بالنصب؛ أي: أتقسمون بالله، فحذف الجار وأوصل الفعل، ثم حذف الفعل، وقولهم: «آلله ما أجلسنا غيره»: تقديره: نعم نقسم بالله ما أجلسنا غيره، فوضع الهمزة موضعها مشاكلة وتقديراً(١).

(ن): «تهمة» بفتح الهاء وإسكانها، وهي فُعْلة وفُعَلة من الوهم، و(التاء) بدل من (الواو)(٢).

(ط): فإن قلت: ما معنى الاستدراك وأنه لم يستحلفهم تهمة، وإنما استحلفهم لما سمع من رسول الله على ما سمع، وكذا رسول الله على من جبريل عليه السلام.

قلت: الجملة القسمية إنما وضعت لدفع التهمة ورفع الإنكار البليغ، فأوجب أن تضمن التأكيد البليغ، وربما تستعمل فيما لا يكون فيه تهمة ولا إنكار، بل يُجاء بها لمجرد التأكيد؛ تقريراً له في النفوس، وتثبيتاً لها، كما تقول لمن بعثته إلى مهم وقد جاءك: والله [لقد] جئتني؛ أي: نعم ما فعلت؛ تحسيناً له [على] فعله، وعلى هذا جل أقسام الله تعالى، وأكثر أقسام الرسول على مع المؤمنين، وهو من هذا القبيل(").

(ن): ايباهي بكم الملائكة المعناه: يظهر فضلكم لهم، ويُريهم

⁽۱) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٥/ ١٧٣٨).

⁽٢) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٧/ ٢٣).

⁽٣) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٥/ ١٧٣٨).

حسن عملكم، [ويثني عليكم] عندهم، وأصل البهاء: الحسن والجمال، وفلان يُباهي بماله وأهله؛ أي: يَفخر ويتجمَّل بهم على غيرهم ويُظهر حسنهم(١).

⁽۱) انظر: «شرح مسلم» للنووي (۱۷/ ۲۳).



* قال الله تعالى: ﴿ وَأَذْكُر رَّبَكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ ٱلْجَهْرِ مِنَ ٱلْقَوْلِ بِٱلْفُدُةِ وَٱلْآصَالِ وَلَاتَكُن مِّنَ ٱلْفَافِلِينَ ﴾ [الأعراف: ٢٠٥].

قال أَهْلُ اللُّغَةِ: «الآصَالُ»: جَمْعُ أَصِيلٍ، وَهُوَ مَا بَيْنَ العَصْرِ وَالمَغْرِبِ.

* وَقَالَ تَعَالَى: ﴿ وَسَيِّعْ بِحَمْدِ رَيِّكَ فَبَّلَ طُلُوعِ ٱلشَّمْسِ وَفَبْلَ غُرُوبِهَا ﴾ [طه: ١٣٠].

* وقال تعالى: ﴿وَسَيِّحْ بِحَمَّدِ رَبِّكَ بِٱلْعَشِيِّ وَٱلْإِبْكَارِ ﴾ [غافر: ٥٥].

* قال أَهْلُ اللُّغَةِ: «العَشِيُّ»: مَابَيْنَ زَوَالِ الشَّمسِ وغُرُوبِهَا.

* وقال تَعالَى: ﴿ فِي بُيُوتٍ أَذِنَ ٱللَّهُ أَن تُرْفَعَ وَيُنْكَرَ فِيهَا ٱسْمُهُ. يُسَيِّحُ لَهُ فِيهَا بِٱلْفُدُوِ وَٱلْآصَالِ ۞ رِجَالٌ لَا نُلْهِيهِمْ تِجَنَرَةً ۚ وَلَا بَيْعَ عَن ذِكْرِ ٱللَّهِ ﴾ الآية [النور: ٣٦_٣٧].

وقال تعالى: ﴿إِنَّا سَخَرْنَا ٱلْجِبَالَ مَعَهُ يُسَيِّحْنَ بِالْعَشِيِّ وَٱلْإِشْرَاقِ ﴾
 [س : ۱۸].

(باب الذكر عند الصباح والمساء)

- * قوله: ﴿ وَأَذْكُر رَّيَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعا وَخِيفَةٌ ﴾ [الأعراف: ٢٠٠]، سبق في (الباب الرابع والأربعين بعد المئة).
- * قوله تعالى: ﴿وَسَيِّعْ بِحَمَّدِ رَبِّكَ قَبَلَ مُلَّكُعِ ٱلشَّمْسِ ﴾ [طه: ١٣٠]؛ يعني صلاة الفحر، ﴿وَقَبْلَ غُرُوبِهَا ﴾ [طه: ١٣٠]؛ يعني صلاة العصر، وفي الحديث الصحيح: «لَنْ يَلِجَ النَّارَ أَحدٌ صلَّى قبلَ طُلوع الشَّمسِ وقبلَ غُروبِهَا »(١).

* * *

اللّهُمَّ بِكَ أَصْبَحْنَا، وَبِكَ أَمْسَيْنَا، وَبِكَ نَحْيَا، وَبِكَ نَمُوتُ، وَاللّهُمَّ بِكَ أَصْبَحْنَا، وَبِكَ نَمُوتُ، وَإِلَا أَصْبَحْنَا، وَبِكَ نَمُوتُ، وَإِلَا أَمْسَيْنَا، وَبِكَ نَمُوتُ، وَإِلَا أَمْسَيْنَا، وَبِكَ نَحْيَا، وَبِكَ نَمُوتُ، وَإِلْيَكَ النَّشُورُ»، رواه أَبُو داود، والترمذي، وقال: وَبِكَ نَمُوتُ، وَإِلْيَكَ النَّشُورُ»، رواه أَبُو داود، والترمذي، وقال: حديث حسن.

* قوله: (بك أصبحنا)، (الباء) متعلق بمحذوف هو خبر (أصبح)، ولا بد من تقدير مضاف؛ أي: أصبحنا مُلتَبسين بنعمتك وبحياطتك وكلاءتك، أو بذكرك واسمك.

«وبك نحيا وبك نموت»؛ أي: بذكرك يقظتي ونومي، والإنسان عندما يأخذهُ النومُ وعندما يستيقظُ، أولُ ما يجري على قلبه ولسانه ذكرُ

⁽۱) انظر: «تفسير ابن كثير» (۹/ ۳۸۱)، والحديث رواه مسلم (۲۱۳/ ۲۱۳)، من حديث رؤيبة الثقفي ﷺ.

محبوبه، قال الحماسي:

وَآخِرُ شَيْءِ أَنْتَ فِي كُلِّ هَجْعَةٍ وَأُوَّلُ شَيْءٍ أَنْتَ عِنْدَ هُبُوبِي

ويحتمل أن يكون المراد الدوام والاستمرار في جميع الأوقات وسائر الأحوال؛ أي: بذكرك نحيا ما حيينا، ونموت إذا حان وقت الموت والارتحال عن هذه الدار، وسبق قريباً معنى بعض ألفاظ هذا الحديث في (باب ما يقوله عند نومه واستيقاظه).

* * *

١٤٥٤ ـ وعنهُ: أَنَّ أَبَا بَكُو الصِّدِّيقَ عَلَىٰ ، قَالَ: يَا رَسُولَ اللهُ اللهُمَّ مُرْنِي بِكَلِمَاتٍ أَقُولُهُنَّ إِذَا أَصْبَحْتُ وإِذَا أَمْسَيتُ ، قَالَ: ﴿قُلِ: اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَواتِ وَالأَرضِ ، عَالِمَ الغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ، رَبَّ كُلِّ شَيءٍ فَاطِرَ السَّمَواتِ وَالأَرضِ ، عَالِمَ الغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ، رَبَّ كُلِّ شَيءٍ وَمَلِيكَهُ . أَشْهَدُ أَنْ لاَ إِلهَ إِلاَّ أَنْتَ ، أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ نَفْسِي وَشَرِّ وَمَلِيكَهُ . أَشْهَدُ أَنْ لاَ إِلهَ إِلاَّ أَنْتَ ، أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ نَفْسِي وَشَرِّ الشَّيْطَانِ وَشِرْكِهِ ، قال: ﴿قُلُهَا إِذَا أَصْبَحْتَ ، وَإِذَا أَمْسَيْتَ ، وإِذَا أَمْسَيْتَ ، وإذا أَمْسَيْتَ ، والترمذيُّ ، وقالَ: حديثُ حسنٌ المَحيحُ .

* قوله ﷺ: ﴿رب كل شيء ومليكه):

(ط): «مليكه» فعيل بمعنى الفاعل للمبالغة، كالقدير والعليم(١).

(نه): (شركه) يروى بكسر الشين وسكون الراء، وهو ما يدعو إليه

⁽۱) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٦/ ١٨٧٧).

من الإشراك بالله ويوسوس، وبفتح الشين والراء؛ أي: ما يَفتتن به الناسُ من حبائله، والشَّرَكُ: حبائل الصائد، الواحدة: شَرَكَة (١).

(ط): فالإضافة على الثاني محضة، وعلى الأول إضافة المصدر إلى فاعله(۲).

* * *

الله عَنِ ابْنِ مَسْمُودٍ هُهُ، قالَ: كَانَ نَبِيُّ اللهُ اللهِ إِذَا أَمْسَيْنَا وَأَمْسَى المُلْكُ لِلهِ، والحَمْدُ لِلهِ، لاَ إِلهَ إِلاَّ اللهُ وَحْدَهُ لاَ شَرِيكَ لَهُ.

قَالَ الراوي: أَرَاهُ قَالَ فِيهِنَّ: ﴿لَهُ المُلْكُ، وَلَهُ الحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، رَبِّ! أَسْأَلُكَ خَيْرَ مَا فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ، وَخَيْرَ مَا بَعْدَهَا، رَبِّ! بَعْدَهَا، وأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ، وَشَرِّ مَا بَعْدَهَا، رَبِّ! بَعْدَهَا، رَبِّ! أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابٍ فِي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابٍ فِي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابٍ فِي النَّارِ، وَعَذَابٍ فِي القَبْرِ»، وَإِذَا أَصْبِحَ، قَالَ ذَلِكَ أَيْضًا: ﴿أَصْبَحْنَا وَأَصْبَحْنَا وَأَصْبَحْنَا وَأَصْبَحْنَا وَأَوْهُ مِسلمٌ.

* قوله ﷺ: (والحمد ش):

(مظ): عطف على قوله: «أمسينا وأمسى الملك لله»، وأمسى إذا دخل

⁽١) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٢/ ٢٦٧).

⁽٢) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٦/ ١٨٧٧).

في المساء، وأمسى: إذا صار؛ يعني دخلنا في المساء وصرنا نحن وجميع الملك وجميع الحمد لله(١).

(ط): الظاهر أنه عطف على قوله: (الملك لله)، ويدل عليه قوله بعده: (له الملك، وله الحمد).

وقوله: «وأمسى الملك لله»، حالٌ من (أمسينا) إذا قلنا: إنه فعل تام، ومعطوف على (أمسينا) إذا قلنا: إنه ناقص، والخبر محذوف لدلالة الثاني عليه.

وقوله: «لا إله إلا الله»، عطف على «الحمد» على تأويل: وأمسى الفردانية والوحدانية مختصين بالله.

فإن قلت: ما معنى (وأمسى الملك لله): والملك له أبداً، وكذلك الحمد؟

قلت: هو بيان حال القائل؛ أي: عرفنا أن الملك والحمد لله لا لغيره فالتجَأْنا إليه، واستعنَّا به، وخصصناه بالعبادة، والثناء عليه، والشكر له، ثم طلبَ استمرار ذلك بدخوله في الليل واستعاذ مما يمنعُهُ مما كان فيه في اليوم قائلاً: «أسألك خير هذه الليلة»؛ أي: خير ما يشاء فيها.

وقوله: «خيــر ما فيها»؛ أي: خير ما ســـكن فيها، قال الله تعالى: ﴿وَلَهُ مَاسَكُنَ فِي ٱلۡيَٰٓ لِوَٱلۡهَارِ ﴾ [الانعام: ١٣](١).

(تو): «الكسل»: التثاقل عما لا ينبغى التثاقـــل عنه، ويكون ذلك

⁽١) انظر: «المفاتيح في شرح المصابيح» للمظهري (٣/ ٢٠٤).

⁽۲) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٦/ ١٨٧٢).

لعدم انبعاث النفس للخير مع ظهور الاستطاعة.

و(الهرم): كبر السن الذي يؤدي إلى تماوت الأعضاء وتساقط القوى، وإنما استعاذ منه؛ لكونه من الأدواء التي لا دواء لها، والمراد بـ «سوء الكبر»: ما يورثه كبر السن من ذهاب العقل والتخابط في الرأي، وغير ذلك مما يسوء به الحال.

(ط): يمكن أن يراد بالفقرات كلها معنى الترقي، استعاذ أولاً من الكسل؛ أي: أعوذ بك أن أتثاقل في الطاعة مع استطاعتي، ثم من الهرم الذي فيه سقوط بعض الاستطاعة، فيقوم ببعض وظائف الطاعات، ثم من «سوء الكبر» الذي يصير فيه كالحِلْس(۱) الملقى على الأرض، لا يصدر منه شيء من الخيرات(۱).

(نه): «سوء الكبر» يروى بسكون الباء وفتحها، فالسكون بمعنى البطر، والفتح بمعنى الهرم(٣).

(خط): الفتح أصح.

(ط): والدراية أيضاً تساعد الرواية؛ لأن الجمع بين البطر والهرم كالجمع بين الضب والنون، والتنكير في «عذاب» للتهويل والتفخيم(٤٠٠).

* * *

⁽١) أي: البساط.

⁽٢) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٦/ ١٨٧٢).

⁽٣) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٤/ ١٤٣).

⁽٤) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٦/ ١٨٧٢).

المَعْجَمَةِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ الله

ټوله: (والمعوذتين):

(ط): نصب عطفاً على (قل هو الله أحد) على تقدير: اقرأ، ومن هذا يعرف أن (قل هو الله أحد) علم لهذه السورة، وكذا المعوذتان للسورتين الأخيرتين.

وقوله: «تكفيك من كل شيء»؛ أي: تدفع عنك كل شيء، ويحتمل أن يكون معناها: تغنيك عما سواها(١١).

* * *

الله عَبْدِ يَقُولُ في صَبَاحِ كُلِّ يَوْمٍ وَمَسَاءِ كُلِّ لَيْلَةٍ: بِاسْمِ اللهِ الَّذِي مَا مِنْ عَبْدِ يَقُولُ في صَبَاحِ كُلِّ يَوْمٍ وَمَسَاءِ كُلِّ لَيْلَةٍ: بِاسْمِ اللهِ الَّذِي لاَ يَضُرُّ مَعَ اسْمِهِ شَيْءٌ في الأَرْضِ وَلا في السَّماءِ وَهُوَ السَّمِيعُ لاَ يَضُرُّ مَعَ اسْمِهِ شَيْءٌ في الأَرْضِ وَلا في السَّماءِ وَهُوَ السَّمِيعُ العَلِيمُ، ثَلاَثَ مَرَّاتٍ، إِلاَّ لَمْ يَضُرَّهُ شَيْءٌ وواه أبو داود، والتَّرمذيُّ، وقالَ: حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

⁽١) المرجع السابق (٥/ ١٦٧١).

* قوله ﷺ: ﴿ إِلا لَم يَضُره شيء ؟: هذا الحديث رواه أبان بن عثمان، وكان أبان قد أصابه طرف فالج، فجعل الرجل ينظر إليه، فقال له أبان: ما تنظر إلي ؟ أما إن الحديث كما حدثتك، ولكني لم أقله يومئذ ليُمضي الله علي قدرة .

لا يقال: كثيراً ما نقول ذلك في الصباح والمساء وتصيبنا أنواعُ البلايا في الدين والبدن؛ لأنا نقول: المراد بهذا القول التام دون [غيره].

000



* قال الله تعالى: ﴿ إِنَ فِي خَلْقِ السَّمَوَتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ
النَّيْلِ وَالنَّهَادِ لَآينَتِ لِأُولِي الْأَلْبَبِ ﴿ اللَّهِ اللَّيْنِ يَذَكُرُونَ اللهَ قِيكُمَّا وَقُعُودُ اوْعَلَى
الْيَلِ وَالنَّهَادِ لَآينَتِ لِأُولِي الْأَلْبَبِ ﴿ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ وَالْأَرْضِ ﴾ الآيات [آل عمران: جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَتِ وَالْأَرْضِ ﴾ الآيات [آل عمران: 190].

(باب ما يقول عند النوم)

* قوله تعالى: ﴿إِنَ فِي خَلْقِ ٱلسَّمَـٰوَتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾[آل عمران: ١٩٠]
 الآية، سبق قريباً في (باب ذكر الله تعالى قائماً وقاعداً).

* * *

١٤٥٨ ـ وعَنْ حُــذَيْفَــةَ، وأَبِي ذَرِّ ﷺ: أَنَّ رَسُولَ الله ﷺ كَانَ إِذَا أَوَى إِلَى فِرَاشِهِ، قَالَ: «بِاسْمِكَ اللَّهُمَّ أَحْيَا وَأَمُوتُ» رواه البخاريُّ.

* قوله ﷺ: «باسمك اللهم أحيا وأموت»، سبق في (باب ما يقول

* * *

١٤٥٩ ـ وعَنْ عَلِيٍّ ﴿ الله الله ﴿ قَالَ لَهُ وَلِفَاطِمَةُ ﴿ الله الله ﴿ قَالَ لَهُ وَلِفَاطِمَةُ ﴿ إِذَا أَخَذْتُمَا مَضَاجِعَكُما ـ ، فَكَبِرًا ثَلاثاً وَثَلاثِينَ ، وَسَبِّحَا ثَلاثاً وَثَلاثِينَ ، وَاحْمَدَا ثَلاثاً وثَلاثِينَ » .

وفي روايةٍ: التَّسْبِيحُ أربَعاً وَثَلَاثِين.

وفي رِوايةٍ: التَّكبيرُ أَربَعاً وَثَلاثِينَ. متفتُّ عليه.

* قوله ﷺ: "إذا أويتما إلى فراشكما"، هذا مختصر حديث رواه على بن أبي طالب ﷺ: أن فاطمة رضي الله عنها أتت النبي ﷺ تشكو إليه ما تلقى في يدها من الرحى، وبلغها أنه جاءه رقيقٌ، فلم تصادفه، فذكرت ذلك لعائشة، فلمّا جاء؛ أخبرته عائشة، قال: فجاءنا وقد أخذنا مضاجعنا، فذهبنا نقوم، فقال: "عَلَى مَكَانِكُمَا"، فجاء فقعد بيني وبينها، حتى وجدْتُ بردَ قدمه على بطني، فقال: "أَلاَ أَدلُّكُمَا عَلَى خَيرٍ مِمّا سَأَلتُمَا؟ إذا أَخذتُما مَضجَعَكُما؛ فَسبِّحَا ثَلاَثاً وثَلاَثِينَ، واحْمَدَا ثَلاَثاً وثَلاَثِينَ، وكَبِّرا أَرْبَعاً وثَلاَثِينَ، فَهُو خَيرٌ لكُمًا مِنْ خَادِمِ" (١٠).

(ط): في هذا الحديث دلالةٌ على مكانة أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها من الرسول ﷺ ومحبِّتهِ إياها، حيث خصَّتها فاطمةُ رضى الله عنها

بالسّفارة بينها وبين أبيها دون سائر الأزواج، وفيه أيضاً إظهار عاية التعطّف والشفقة على ابنتِه وصهرِه، ونهاية الاتحاد برفع الحشمة والحجاب حيث لم يُزعِجهما عن مكانهما، وتركهما على ما هما عليه من الاضطجاع، بل أدخل رجله بينهما حتى وجدا برد قدمه على صدرهما، ثم علّمهما ما هو الأهم بحالهما من التسبيح والتحميد والتكبير من طلبها بالرقيق، فهو من باب تَلقي المخاطب بغير ما يتطلّب؛ إيذاناً بأن الأهم من المطلوب هو التزودُ للمعادِ، والتّجافي من دار الغرور، والصبر على مشاقها ومتاعبها(۱).

* * *

(ن): «داخلة الإزار»: طرفه، ومعناه: يستحب أن يَنفُض فراشَهُ قبل أن يَنخُض فراشَهُ قبل أن يَنخُل فيه؛ لئلا يكون قد دخل فيه حيةٌ أو عقربٌ أو غيرُهما من المُؤذيات، ولينفُض ويدُه مستورةٌ بطرف إزاره؛ لئلا يحصل في يده مكروةٌ إن كان هناك.

(تو): لم يأمره بداخلة الإزار دون خارجه؛ لأن ذلك أبلغ وأجدى

⁽١) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٦/ ١٨٧٦).

وإنما ذلك على جهة الخبر عن فعل الفاعل لأن المؤتزر إذا ائتزر يأخذ أحد طرفي إزاره بيمينه والآخر بشماله، فيرد ما أمسك بشماله على جسده، وذلك داخلة إزاره، وتبقي الداخلة معلقة، وبها يقع النفض فإن قيل: فلم لا يقدر الأمر فيه على العكس؟

قلنا: لأن تلك الهيئة هي صنيع ذوي الأدب.

(ق): هذا الحديث لإرشاد إلى مصلحتين:

أحدهما: معلومة ظاهرة وهو أن الإنسان إذا قام عن فراشه؛ لا يدري ما دَبَّ عليه بعده من الحيوانات ذوات السَّموم، فينبغي إذا أراد أن ينام عليه؛ أن يتفقده ويمسحه.

الثانية: اختصاص هذا النفض بداخلة الإزار، ومصلحته لم تظهر لنا، بل إنما ظهرت تلك للنبي ﷺ بنور النبوة، وإنما الذي علينا الامتثال.

ويقع لي: أن النبي ﷺ [علم] فيه خاصية طبية تنفع من ضرر بعض الحيوانات كما قد أمر بذلك في حق العائن كما ورد في الحديث. ويدل على ذلك ما زاده الترمذي في هذا الحديث «فليأخذ صَنِفةَ إِزَارِه، فَلْينفُضَنَّ بها فراشَهُ ثلاثاً»(١) فحذا بها حَذْوَ تكرار الرُّقي(١).

(ط): (ما) مبتدأ (يدري) معلق عليه؛ لتضمنه معنى الاستفهام (٣).

⁽۱) رواه الترمذي (۳٤٠١) من حديث أبي هريرة هي. وهو حديث حسن. انظر: «صحيح الجامع الصغير» (۷۱۸).

⁽٢) انظر: «المفهم» للقرطبي (٧/ ٤٣).

⁽٣) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٦/ ١٨٧٣).

(مظ): «خلفه»؛ أي: قام مقامه بعده على الفراش؛ من تراب، أو قذاة، أو هوامَّ(١).

قوله: (باسمك ربى وضعت جنبى):

(ق): في رواية لمسلم: «سُبحانك اللَّهمَّ ربِئي، لك وَضَعْتُ جَنْبي» هكذا صح «لك وضعت» باللام، وروي بالباء أيضاً، فالباء للاستعانة؛ أي: بك أستعين على وضع جنبي ورفعه، وأما اللام: فيحمل أن يكون معناه لك تقربت بذلك؛ فإن نومه إنما كان ليستجمَّ به لما عليه من الوظائف، ولأنه كان يُوحى إليه في نومه، ولأنه كان يُقتدى به، فصار نومُهُ عبادةً، وأما يقظته: فلا يخفى أنها كانت كلها عبادة (۱).

(ط): ﴿إِنْ أَمْسَكُ نَفْسِ ﴿ هُو مِنْ قُولُهُ تَعَالَى: ﴿ اللَّهُ يَتُوَفَى ٱلْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهِ كَا وَاللَّهِ لَمْ تَمُتَ فِى مَنَامِهِ كَا فَيُمْسِكُ اللِّي قَضَىٰ عَلَيْهَا ٱلْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْخُمْرَىٰ إِلَىٰ آجَلِ مُسَمِّى ﴾ [الزمر: ٤٢]، جمع النفسين في حكم التوفّي، ثم فرّق بين جهتي التوفي بالحكم بالإمساك، وهو قبض الروح، والإرسال، وهو ردّ الحياة؛ أي: الله يتوفى الأنفس التي يقبض والنفس التي لم يقبض، فيمسك الأولى ويرسل الأخرى (٣).

* وقوله: (بما تحفظ به):

(الباء) مثلها في كتبت بالقلم، و(ما) موصولة مبهمة، وبيانها ما دل

⁽١) انظر: «المفاتيح في شرح مصابيح السنة» للمظهري (٣/ ٢٠٦).

⁽٢) انظر: «المفهم» للقرطبي (٧/ ٤٤).

⁽٣) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٦/ ١٨٧٣).

عليه صلتها؛ لأن الله تعالى إنما يحفظ عباده الصالحين من المعاصي ومن أن لا يهنوا في طاعته وعبادته بتوفيقه ولطفه(١).

* * *

العَنْ الله عَنْها: أَنَّ رَسُولَ الله عَنْها: أَنَّ رَسُولَ الله عَنْها كَانَ الله عَنْها أَنَّ رَسُولَ الله عَنْهِ كَانَ إِذَا أَخَذَ مَضْجَعَهُ، نَفَتَ في يَدَيْهِ، وَقَرَأَ بِالمُعَوِّذَاتِ، وَمَسَحَ بِهِمَا جَسَدَهُ. منفقٌ عليه.

وفي رواية لهما: أَنَّ النبيَّ ﷺ كَانَ إِذَا أَوَى إِلَى فِرَاشِهِ كُلَّ لَيْلَةٍ، جَمَعَ كَفَّيْهِ، ثُمَّ نَفَتَ فِيهِما، فَقَرَأَ فِيهِمَا: قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ، وقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ، ثُمَّ مَسَحَ بِهِما ما اسْتَطاعَ مِنْ جَسَدِهِ، وَمَا أَقْبَلَ مِنْ جَسَدِهِ، يَفْعَلُ جَسَدِهِ، يَبْدَأُ بِهِمَا عَلَى رَأْسِهِ وَوَجْهِهِ، وَمَا أَقْبَلَ مِنْ جَسَدِهِ، يَفْعَلُ ذَلِكَ ثَلاَثَ مَرَّاتٍ. منفقٌ عَليه.

قَالَ أَهْلُ اللُّغَةِ: «النَّفْثُ»: نَفَخٌ لَطِيفٌ بِلاَ رِيقٍ.

قوله: (ثم نفث فيهما فقرأ فيهما):

(ط): قيل: ينبغي أن يكون النفث بعد التلاوة، ليُوصِل بركةَ القرآن والسم الله تعالى إلى بشرة القارئ أو المقروء له، فيكون هذا من باب قوله تعالى: ﴿ فَإِذَا قَرَأْتَ ٱلْقُرْءَانَ فَأَسْتَعِذْ ﴾ [النحل: ٩٨]، وقوله: ﴿ فَتُوبُوا إِلَى بَارِيكُمْ

⁽١) المرجع السابق، الموضع نفسه.

فَأَقُنُلُواْ أَنفُسَكُمْ ﴾ [البقرة: ٥٤]، على أن التوبة عين القتل، ونظائره في كلام الله العزيز غير عزيز.

والمعنى: جمع كفَّيه ثم عزم على النفث فيهما فقرأ، والصحيح في معناه: أن النفث مقدَّم على القراءة، ولعل السر في تقديم النفث مخالفة السحرة البطلة، على أن أسرار الكلام النبوي جلَّت عن أن تكون مشرع كل وارد.

وقوله: ايبدأ بهما . . . إلى آخرها:

بيانٌ لجملة قوله: «يمسح بهما ما استطاع من جسده»، أو بدل منه، كقول الشاعر:

أَقُولُ لِهِ أَرْحَولُ لا تُقِيمَنَّ عِنْدَنا

فإن (لا تقيمن) بدل من (ارحل).

ويقول الآخر:

مَتَى تَأْتِنَا تُلْمِمْ بِنَا فِي دِيَارِنَا تَجِدْ حَطَباً جَزْلاً وَنَاراً تَأَجَّجَا

لكن قوله: «ما استطاع من جسده» وقوله: «يبدأ» يقتضيان أن يقدر يبدأ بهما(۱) على رأسه ووجهه وما أقبل من جسده، ثم ينتهي إلى ما أدبر من جسده.

* * *

١٤٦٢ ـ وَعَنِ البَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ عَلَى، قَالَ: قَالَ لِي رَسُولُ الله عِلَيْ:

⁽١) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٥/ ١٦٥٢).

«إِذَا أَتَبْتَ مَضْجَعَكَ، فَتَوَضَّا وُضُوءَكَ لِلصَّلاةِ، ثُمَّ اضْطَجِعْ عَلَى شِقِّكَ الأَيْمَنِ، وَقُلِ: اللَّهُمَّ أَسْلَمْتُ نَفْسِي إِلَيْكَ، وَفَوَّضْتُ أَمْرِي شِقِّكَ الأَيْمَ أَنْ طَهْرِي إِلَيْكَ، رَغْبَةً ورَهْبَةً إِلَيْكَ، لا مَلْجَاً ولا إِلَيْكَ، وَأَلْجَانُتُ ظَهْرِي إِلَيْكَ، رَغْبَةً ورَهْبَةً إِلَيْكَ، لا مَلْجَا ولا مَنْجَى مِنْكَ إِلاَّ إِلَيْكَ، آمَنْتُ بِكِتَابِكَ الَّذِي أَنْزَلْتَ، وَبِنَبِيتُكَ الَّذِي مَنْكَ إِلاَّ إِلَيْكَ، آمَنْتُ بِكِتَابِكَ الَّذِي أَنْزَلْتَ، وَبِنَبِيتُكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ، فَإِنْ مِتَّ، مِتَّ عَلَى الفِطْرَةِ، واجْعَلْهُنَّ آخِرَ مَا تَقُولُ، مُتَفَقَّ عَلَى الفِطْرَةِ، واجْعَلْهُنَّ آخِرَ مَا تَقُولُ، مُتَفَقَّ

* قوله ﷺ: ﴿إِذَا أُتيت مضجعك فتوضاً »، سبق في (الباب الثالث بعد المئة).

* * *

الله المُعَنْ أَنَسٍ ﴿ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ

* قوله ﷺ: (فكم ممن لا كافي له ولا مؤوي؟!):

(ن): أي: لا راحم له ولا عاطف عليه، وقيل: معناه لا وطن له ولا سكن يأوي إليه(١).

(ق): أي: كثير من الناس ممن أراد اللهُ إهلاكه لم يُطعِمهُ ولم يَسقِهِ ولم يَكسُه، إما لأنه أعدم هذه الأمور في حقه، وإما لأنه لم يُقدره على الانتفاع بها

⁽١) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٧/ ٣٤).

حتى هلك، هذا ظاهره، ويحتمل أن يكون معناه: فكم من أهل الجهل والكفر بالله تعالى لا يعرف أن له إلها يطعمه، ويسقيه، ويؤويه، ولا يقرُّ له بذلك، فصار [الإله في حقه وفي اعتقاده] كأنه [معدوم](١).

(مظ): «الكافي» و «المؤوي»: هو الله تعالى، يكفي شرَّ بعض الخلق عن بعض، ويهيئ لهم المأوى والمسكن، فالحمد لله الذي جعلنا منهم، فكم من خلق لا يكفيهم الله شرَّ الأشرار بل تركهم وشرهم؟! وكم من خلق لم يجعل الله لهم مأوى، بل تركهم يهيمون في البوادي؟!(٢).

(ط): "كم" يقتضي الكثرة، ولا يرى ممن حاله هذا إلا قليلاً نادراً، على أنه افتتح بقوله: (أطعمنا وسقانا)، ويمكن أن يُنزَّل هذا على معنى قوله: ﴿ وَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى اللَّهِ مَوْلَى اللَّهِ مَوْلَى اللَّهِ مَوْلَى اللَّهِ مَوْلَى اللَّهِ مَوْلَى اللَّهُ اللهِ اللهِ على أن عرفنا نعمته ووفقنا لأداء شكرها، فكم من منعم عليه لم يعرفها فكفر بها؟! وكذلك الله مولى الخلق كلهم، بمعنى أنه ربهم ومالكهم، لكنه ناصرٌ، للمؤمنين ومحبُّ لهم، ف (الفاء) في "فكم" لتعليل الحمد، انتهى.

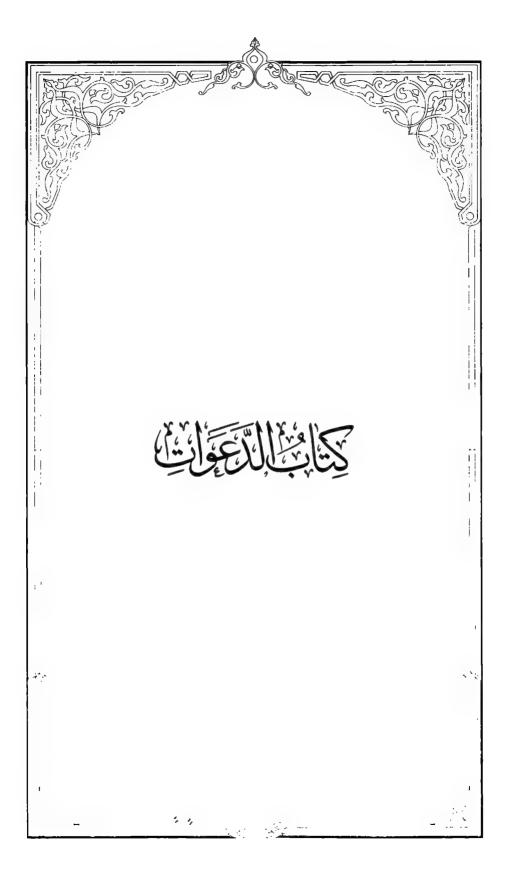
يؤيده ما في رواية الطبراني: «فَكَمْ من مَكفُوفٍ لا كَافِيَ لهُ ولا مُؤوِي، ومَصِيرهُ إلى النَّارِ؟!»(٣)؛ أي: فكم ممن قدر عليه رزقه في الدنيا وما له في الآخرة من خلاق؟!

[۔] م م م

⁽١) انظر: «المفهم» للقرطبي (٧/ ٤٥).

⁽٢) انظر: «المفاتيح في شرح المصابيح» للمظهري (٣/ ٢٠٨).

⁽٣) رواه الطبراني في «الدعاء» (٨٩٤).





- قال الله تعالى: ﴿ وَقَالَ رَبُكُمُ أَدْعُونِ ٓ أَسْتَجِبُ لَكُو ۗ [غافر:
 ٢٠].
- * وَقَسَالَ تعسَالَى: ﴿ أَدْعُواْ رَبَّكُمْ تَضَمُّوعُا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُ الْمُعْتَدِينَ ﴾ [الأعراف: ٥٥].
- * وَقَالَ تعالى: ﴿ وَإِذَا سَأَلُكَ عِبَادِى عَنِى فَإِنِي قَرِيبُ أَجِيبُ دَعُوهَ ٱلدَّاعِ إِذَا دَعَانِ ﴾ الآية [البغرة: ١٨٦].
- ♦ وقالَ تعـالى: ﴿ أَمَّن يُمِيثُ الْمُضْطَرِّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ ﴾
 الآية [النمل: ٦٢].

(الباب الخامس والأربعون بعد المئة) (في الدعوات)

(ن): دلَّت الأحاديث الصحيحة على استحباب الدعاء والاستعاذة، وعليه أجمع العلماء وأهل الفتاوى في الأمصار وفي كل الأعصار، وذهبت طائفة من الزهاد وأهل المعارف: إلى أن ترك الدعاء أفضل؛ استسلاماً للقضاء، وقال آخرون منهم: إن دعا للمسلمين؛ فحسن، وإن خصَّ نفسه؛

فلا، ومنهم من قال: إن وجد في نفسه باعثاً للدعاء؛ استحبّ، وإلا؛ فلا، ودليل الفقهاء ظواهر الكتاب والسنة في الأمر بالدعاء والإخبار عن الأنبياء صلوات الله عليهم(١).

* قوله تعالى: ﴿ وَقَالَ رَبُّكُمُ ٱدْعُونِي ٓ أَسْتَجِبٌ لَكُرُّ ﴾ [غافر: ٦٠].

(م): كل من دعا الله وفي قلبه ذرة من الاعتماد على ماله وجاهه وأقاربه وأصدقائه وجدّه، فهو في الحقيقة ما دعا الله إلا باللسان، أما إذا دعا في وقت لا يبقى في القلب التفاتّ إلى غير الله، فالظاهر أنه يحصّلُ الإجابةَ.

إذا عرفت هذا؛ ففيه بشارة كاملة، وهي: أن انقطاع القلب بالكلية عما سوى الله تعالى لا يحصل إلا عند القرب من الموت، فإن الإنسان قاطعٌ في ذلك الوقت بأنه لا ينفعُهُ شيءٌ سوى فضل الله تعالى، فوجب أن يكون الدعاء في ذلك مقبولاً عند الله تعالى، فنرجو من فضل الله وإحسانه أن يوفّقنا للدعاء المقرون بالإخلاص والتضرع في ذلك الوقت(٢).

* قوله تعالى: ﴿ أَدْعُوا رَبُّكُمْ تَضَرُّعُا وَخُفْيَةً ﴾ [الأعراف: ٥٥].

قال ابن جرير: ﴿تَضَرَّعُا﴾؛ أي: تذلُّلاً واستكانةً لطاعته، ﴿وَخُفْيَةً﴾؛ أي: بخشوع قلوبكم وصحة اليقين بوحــدانيته فيما بينكم وبينه، لا جهاراً ومراءاةً.

قال ابن عباس ﴿وَخُفَيَةً ﴾؛ أي: سراً، وقال ابن جريج: يكره رفع الصوت والنداء والصياح في الدعاء.

⁽۱) انظر: «شرح مسلم» للنووي (۱۷/ ۳۰).

⁽٢) انظر: «تفسير الرازي» (٢٧/ ٧١).

وفي «الصحيحين» عن أبي موسى الأشعري قال: رفع الناس أصواتهم بالدعاء، فقال رسول الله ﷺ: «أَيُّها النَّاسُ، اربَعُوا على أَنفُسِكُم، فإنَّكُمْ لاَ تَدعُونَ أَصمَّ ولاَ غَائِباً» الحديث(١).

وروى ابن المبارك عن الحسن قال: إن كان الرجل لقد جمع القرآن وما يشعرُ به الناس، وإن كان الرجل لقد فقة الفقة الكثيرَ وما يشعرُ به الناس، وإنَّ الرجل ليصلي الصلاة الطويلة في بيته وعنده الزوَّارُ وما يشعرون به، لقد أدركنا أقواماً ما على الأرض من عمل يقدرون أن يعملوهُ في السر فيعملونة علانية أبداً، ولقد كان المسلمون يجتهدون في الدعاء وما يسمع لهم صوت، إن كان إلا همساً بينهم وبين ربهم، وذلك أن الله يقول: ﴿ اَدْعُوا رَبُّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفِياً الْاعراف: ٥٥]، وذلك أن الله ذكر عبداً صالحاً ورضي فعلة فقال: ﴿ إِذْنَادَى نَبَهُ نِنداً الله فَكر عبداً وصالحاً ورضي فعلة فقال: ﴿ إِذْنَادَى نَبَهُ نِنداً الله فَكر عبداً والحالم المن فعلة فقال: ﴿ إِذْنَادَى نَبَهُ نِنداً الله فَكر عبداً والمناه ورضي فعلة فقال: ﴿ إِذْنَادَى نَبَهُ أَنِنداً الله فَكر عبداً والمناه الله في المناه الله فكر عبداً ورضي فعلة فقال: ﴿ إِذْنَادَى نَبَهُ أَنِنداً الله في المناه الله في المناه ورضي فعلة فقال الله فقال الله فقال الله فقال المناه المناه المناه الله في المناه ورضي فعلة فقال الله فقال المناه الله فقال المناه المناه المناه الله فقال اله فقال المناه الله فقال المناه المناه الله فقال المناه الله فقال المناه المناه المناه الله فقال المناه الله فقال المناه الله فقال المناه الله فقال المناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه الله فقال المناه المناه

وقوله: ﴿إِنَّهُ لَا يُمِنُّ ٱلْمُمَتَدِينَ﴾[الأعراف: ٥٥]؛ أي: في الدعاء وغيره. قال أبو مِجْلَز: أي: لا نسأل منازلَ الأنبياء(٢).

وعن عبدالله بن مُغفَّل أنه سمع ابناً له يقول: اللهمَّ، إني أسألُكَ القصرَ الأبيضَ عن يمين الجنة إذا دخلتُها، فقال: يا بنيَّ، اسأَلِ اللهَ الجنة وعُذْ به منَ النّار، فإني سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «يَكُونُ قَومٌ يَعتَدُونَ في اللَّاعَاءِ والطُّهُور»، رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه (٣).

⁽۱) رواه البخاري (۲۸۳۰)، ومسلم (۲۷۰۱/ ٤٤).

⁽۲) انظر: «تفسير الطبرى» (۸/ ۲۰۷).

 ⁽٣) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٤/ ٨٧)، وأبو داود (٩٦)، وابن ماجه (٣٨٦٤).
 وهو حديث حسن. انظر: «صحيح الجامع الصغير» (٩٨٤).

وفي «مسند الإمام أحمد»: عن سعد أنه سمع ابناً له يدعو وهو يقول: اللهم إني أسألُك الجنة ونعيمها وإستبرقها، ونحوا من هذا، وأعوذ بكَ من النار وسلاسلها وأغلالِها، فقال: إني سمعت رسول الله على يقول: «إِنَّهُ سَيَكُونُ قَومٌ يَعتَدُونَ في الدُّعَاءِ»، وقرأ هذه الآية، «وإنَّ بحسبك أن تقول: اللهم، إني أسألُك الجنة وما قرَّبَ إليها من قول أو عمل، وأعوذ بك من النار وما قرَّب إليها من قول أو عمل، وأعوذ

* قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا سَأَلُكَ عِبَادِى عَنِى فَإِنِّ قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعُوةً الدَّاعِ الْأَدَاءَ الْمَادِ من هذه الآية أنه تعالى لا يخيب دعاء داع، ولا يشغلُهُ عنه شيء، بل هو سميع الدعاء، ففيه ترغيبٌ في الدعاء، وأنه لا يضيع لديه تعالى، كما في «مسند أحمد»: عن سلمان الفارسي، عن النبي على أنه قال: ﴿إِنَّ اللهُ تَعَالَى لَيسْتَحْيي أَنْ يَبسُطَ العَبْدُ إِلَيهِ يدَيهِ يَسأَلُهُ فيهمَا خَيْراً فَيرُدَّهُما خائبتين». ورواه أبو داود والترمذي وابن ماجه(٢).

وعن أبي سعيد: أن النبي على قال: «مَا مِنْ مُسلِمٍ يَدعُو اللهُ بَدَعُوةٍ لِيسَ فيهَا إِثْمٌ ولا قَطيعَةُ رَحِم إِلا أَعطَاهُ اللهُ بَهَا إِحدَى ثلاثِ خِصَالٍ: إمَّا أن يُعجِّلَ له دَعوَتَهُ، وإمَّا أن يَدَّخِرَها لَهُ في الآخِرةِ، وإمَّا أن يَصرِفَ عنهُ من السُّوءِ مِثْلَها»، قالوا: إذا نكثرُ عال: «اللهُ أكثرُ»، رواه أحمد(").

⁽١) رواه الإمام أحمد في «المسند» (١/ ١٧٢). وهو حديث حسن. انظر: «صحيح الجامع الصغير» (٣٦٧١).

⁽۲) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٥/ ٤٣٨)، وأبو داود (١٤٨٨)، والترميذي (٣٥٥٦)، وابن ماجه (٣٨٦٥)، وهو حديث صحيح. انظر: «صحيح الترغيب والترهيب» (١٦٣٥).

⁽٣) رواه الترمذي (٣٣٨١)، والإمام أحمد في «المسند» (٣/ ١٨). وهو حديث =

وروى ابن مردويه من حديث الكلبي عن أبي صالح، عن ابن عباس، حدثني جابر بن عبدالله: أن النبي على قرأ: ﴿ وَإِذَا سَأَلُكَ عِبَادِى عَنِي فَإِنِ مَدَرُبُ أُجِيبُ دَعُوةَ ٱلدَّاعِ إِذَا دَعَانِ ﴾ [البقرة: ١٨٦]، فقال رسول الله على: «اللهم؛ أمرث بالدُّعَاءِ وتوكَّلت بالإجَابَة، لَبَيْكَ اللهم لَبَيْكَ، لبَيك لا شَرِيك لكَ لَكَ اللهم لبَيْك، لبَيك لا شَرِيك لكَ لكَ البَيْك، إنَّ الحَمْد والنَّعمة لكَ والمُلْك، لا شَرِيك لك، أشهَدُ أنَّك فَردٌ أحدُ صَمَدٌ، لم يلد ولم يولد، ولم يكن له كفوا أحد، وأشهَدُ أنَّ وعدك حتى، ولقاءك حتى، والجنَّة حتى، والنَّارَ حَتى، والسَّاعة آتية لا ريبَ فيها، وأنت بَعثُ مَن في القُبُور»(۱).

• قوله تعسالى: ﴿أَمَّن يُمِيثُ ٱلنَّصْطُرُ إِذَادَعَاهُ ﴾ [النمل: ٦٢]؛ أي: هو الذي لا يلجأ المضطر إلا إليه، والذي لا يكشف ضرَّ المضرورين سواه.

قال عبيدالله بن أبي صالح: دخل على طاوس يعودني، فقلت: ادعُ اللهَ لي يا أبا عبد الرحمن، فقال: ادعُ لنفسِكَ، فإنه يُجِيبُ المُضطرَّ إذا دعاهُ.

وقال وهب بن منبه: قرأت في الكتاب الأول إن [الله تعالى] يقول: بعزَّتي، إنه مَنِ اعتصم بي فإن كادته السماوات بمن فيهن والأرض بمن فيهن، فإني أجعل له من بين ذلك مخرجاً، ومن لم يعتصم بي، فإني أخسفُ به من تحت قدميه الأرضَ، فأجعلُه في الهواء، وأكِلُه إلى نفسه(٢).

⁼ حسن صحيح. انظر: اصحيح الترغيب والترهيب (١٦٣٣).

⁽١) رواه ابن أبي الدنيا في «الشكر» (١٥٥)، وإسناده ضعيف جدًّا، الكلبي متروك، وأبو صالح لم يسمع من ابن عباس.

⁽٢) رواه أبو داود في «الزهد» (١/ ٥)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (٩/ ٢٩١٠).

(م): «المضطر»: هو الذي أحوجه مرضٌ أو فقرٌ أو نازلةُ الدهر إلى التضرع إلى الله تعالى، وعن السُّدِّي: هو الذي لا حول له ولا قوة، وقيل: المذنب إذا استغفر(١).

(الثعلبي): قال ذو النون: هو الذي قطع العلائق عمًّا دون الله.

قال سهل بن عبدالله: المضطر هو الذي رفع يديه إلى الله داعياً، لم تكن له وسيلة من طاعة قدَّمها(٢).

* * *

١٤٦٥ ـ وعَنِ النَّعْمانِ بْنِ بَسْسِيرٍ هَا، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، قَالَ: «الدُّعَاءُ هوَ العِبادَةُ».

رَوَاهُ أَبُو دَاودَ، والترمذيُّ، وَقَالَ: حديثٌ حَسَنٌ صَحيحٌ.

* قوله ﷺ: «الدعاء هو العبادة»، ثم قرأ: ﴿ وَقَالَ رَبُّكُمُ ٱدْعُونِ اَسْتَجِبُ لَكُوْ ﴾ [غافر: ٦٠].

(قض): لمَّا حكم بأن الدعاء هو العبادةُ الحقيقيةُ التي تَستأهلُ أن تُسمى عبادة من حيث إنه يدل على أن فاعله مُقبِلٌ بوجهه إلى الله تعالى، مُعرِضٌ عما سواه، لا يرجو ولا يخاف إلا منه =استدل عليه بالآية، فإنها تدل على أنه أمر مأمور به، إذا أتى به المكلف، قُبل منه لا محالة، ويترتب عليه المقصودُ ترتُّبَ الجزاء على الشرط، والمسبب على السبب، وما كان

⁽١) انظر: «تفسير الرازي» (٢٤/ ١٧٩).

⁽٢) انظر: «تفسير الثعلبي» (٧/ ٢١٩).

كذلك كان أتم العبادات وأكملها(١).

(ط): أتى بضمير الفصل والخبر المعرف باللام، ليدل على الحصر، وأن العبادة ليست غير الدعاء(٢).

(غب): العبودية: إظهار التذلل، والعبادة أبلغ منها، لأنها غاية التذلل، ولا يستحقُّها إلا مَن له غاية الإفضال(٣).

[ويمكن] أن تحمل العبادة [على المعنى اللغوي]؛ أي: الدعاءُ ليس إلا إظهارَ غايةِ التذُّلل والافتقارِ والاستكانةِ، قال تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنتُمُ الْفُ قَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُ الْحَمِيدُ ﴾ الجملتان واردتان على الحصر، وما شرعت العبادات إلا للخضوع للبارئ وإظهار الافتقار إليه، وينصر هذا التأويل ما بعد الآية المتلوّة ﴿ إِنَّ الَّذِيبَ يَسْتَكُمْ رُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْ خُلُونَ جَهَنّمَ دَاخِرِينَ ﴾ الأية المتلوّة ﴿ إِنَّ الَّذِيبَ يَسْتَكُمْ رُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْ خُلُونَ جَهَنّمَ دَاخِرِينَ ﴾ [غافر: ٢٠]؛ حيث عبَّر عن عدم الافتقار والتذلل بالاستكبار، ووضع (عبادَتِي) موضع دعائي، وجعلَ جزاءَ ذلك الاستكبار الصّغارَ والهوانَ (٤).

* * *

١٤٦٦ ـ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ الله عَنْهَا قالَتْ: كَانَ رَسُولُ الله ﷺ يَسْتَحِبُ الجَوامِعَ مِنَ الدُّعَاءِ، وَيَدَعُ مَا سِوَى ذَلِكَ. رَوَاهُ أَبُو دَاوِدَ بِالسَّنَادِ جَيِّدٍ.

⁽١) انظر: «تحفة الأبرار شرح مصابيح السنة» للبيضاوي (٢/٩).

⁽۲) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٥/ ١٧٠٨).

⁽٣) انظر: «مفردات القرآن» للراغب (ص: ٣١٩).

⁽٤) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٥/ ١٧٠٨).

* قولها: «الجوامع من الدعاء»:

(نه): هي التي تَجمَعُ الأغراضَ الصالحة والمقاصد الصحيحة، أو تَجمَعُ الثناءَ على الله تعالى وآدابَ المسألة (١).

(مظ): هي ما كان لفظه قليلاً ومعناه كثيراً، جمع خير الدنيا والآخرة، نحو: قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا ءَالِنَا فِي ٱلدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي ٱلْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ ٱلنَّارِ﴾[البقرة: ٢٠١](٢).

(ط): «يدع ما سوى ذلك»، [(ذلك)] إشارة إلى معنى ما يراد من الجوامع، فيختلف معنى «سوى ذلك» باختلاف تفسير الجوامع انعكاساً(۳).

. . .

اللَّهُمَّ آتِنَا في الدُّنْيَا حَسَنَةً، وَفي الآخِرَةِ حَسَنَةً؛ وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ، مُتَّفَقٌ عَليهِ. «اللَّهُمَّ آتِنَا في الدُّنْيَا حَسَنَةً، وَفي الآخِرَةِ حَسَنَةً؛ وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ، مُتَّفَقٌ عَليهِ.

زادَ مُسلِمٌ في رِوَايتِهِ، قَالَ: وكَانَ أَنَسٌ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَدْعُوَ بِدَعُوةٍ، دَعَا بِهَا فِيهِ. بِدَعُوةٍ بِدُعَاءٍ، دَعَا بِهَا فِيهِ.

قوله: «آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة».

(ن): أظهر الأقوال في تفسير الحسنة في الدنيا: أنها العبادة والعافية،

⁽١) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (١/ ٢٩٥).

⁽٢) انظر: «المفاتيح في شرح المصابيح» للمظهري (٣/ ١٢٩).

⁽٣) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٥/ ١٧١٥).

وفي الآخرة: الجنة والمغفرة، وقيل: الحسنة نعم الدنيا والآخرة.

وإنما كانت أكثرَ دعاء النبي ﷺ؛ لمَا جمعت من خير الدنيا والآخرة(١٠).

(ط): هذا الدعاء من الجوامع التي تحوز جميع الخيرات الدنيوية والأخروية، وبيانه: أنه على كرّر الحسنة وسرّرها تنويعاً، وقد تقرّر في علم المعاني أن النكرة إذا أعيدت كانت الثانية غير الأولى، فالمطلوب في الأولى الحسنات الدنيوية، من الاستعانة، والتوفيق، والوسائل إلى اكتساب الطاعات والمبرّات، بحيث تكون مقبولة عند الله تعالى، وفي الثانية ما يترتّب عليها من الثواب والرضوان في العقبى (۱).

وقوله: «وقنا عذاب النار»، تتميمٌ؛ أي: إن صدر منًا ما يُوجبها من التقصير والعصيان؛ فاعفُ عنًا وقنا عذاب النار.

(ق): اختلف أقوال المفسرين في الآية اختلفاً يدلُّ على عدم التوقيف^(٣)، وعلى قلة التأمل لموضع الكلمات، فقيل: هي المال وحسن المآل.

وقيل: هي المرأة الصالحة والحور العين، والصحيح: الحمل على العموم، وذلك أن (حسنة) نكرة في سياق الطلب، فكانت عامة، انتهى (٤).

في «صحيح مسلم»: أن رسول الله ﷺ عاد رجلاً من المسلمين قد

⁽۱) انظر: «شرح مسلم» للنووي (۱۷/ ۱۶).

⁽٢) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٦/ ١٩٢٥).

⁽٣) في الأصل: «عدم التوفيق».

⁽٤) انظر: «المفهم» للقرطبي (٧/ ٣٠).

خفَتَ فصار مثل الفرخ، فقال رسول الله ﷺ: "هَلْ كُنْتَ تَدْعُو بشَيءٍ أو تَسأَلُهُ [إياه]؟" قال: نعم، كنتُ أقولُ ما كنتَ مُعاقبي [به] في الآخرة فعجَّلهُ لي في الدنيا، فقال رسول الله ﷺ: "سُبحَانَ الله! لاَ تُطِيقُهُ، أو لا تَسْتَطِيعَهُ، هَلاَ قُلْتَ: اللهمَّ، آتِنَا في الدُّنْيَا حَسَنةً وفِي الآخِرَةِ حَسَنةً، وقِنَا عَذَابَ هَلاً قُلْتَ: اللهمَّ، آتِنَا في الدُّنْيَا حَسَنةً وفِي الآخِرَةِ حَسَنةً، وقِنَا عَذَابَ النَّارِ»، قال: فدعا الله له فشفاهُ (۱).

* * *

اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الهُدَى، وَالتُّقَى، وَالعَفَافَ، والغِنَى، رَواهُ مُسْلِمٌ.

* قوله ﷺ: «اللهم إني أسألك الهدى والتقى والعفاف والغنى»:

(ق): «الهدى»؛ يعني إلى الصراط المستقيم، و«التقى»؛ يعني الخوف من الله تعالى والحذر عن مخالفته، انتهى.

هذا حاصل معناه، وقد سبق تحقيق اشتقاق لفظه في الباب.

(ط): أطلق الهدى والتقى، ليتناول كلَّ ما ينبغي أن يهتدى إليه من أمر المعاش والمعاد، ومكارم الأخلاق، وكلَّ ما يجبُ أن يُتقى من الشرك والمعاصى، ورذائل الأخلاق، وطلب العفاف.

و (الغني): تخصيص بعد التعميم، وهذا أيضاً من الجوامع (٢).

* * *

⁽۱) رواه مسلم (۲۲۸۸/ ۲۳)، من حدیث أنس ﷺ.

⁽٢) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٦/ ١٩٢٤).

الله عَبْدِالله بْنِ عَمْرِو بْنِ العاصِ هُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله عَلَى اللَّهُمَّ مُصَرِّفَ القُلُوبِ! صَرِّفْ قُلُوبَنَا عَلَى طَاعَتِكَ المُلُوبِ! صَرِّفْ قُلُوبَنَا عَلَى طَاعَتِكَ المُدُلُهُ مُسُلِمٌ.

* قوله: [(اللهم، مصرف القلوب صرف قلوبنا على طاعتك)]:

(ق): في غير «كتاب مسلم»: «يا مقلب القلوب؛ ثبت قلوبنا على طاعتك»(١)، وهما بمعنى واحد، وحاصله: أن أحوال القلوب متنقلة غير ثابتة ولا دائمة، فحقُّ العاقل أن يَحذر على قلبه من قلبه، ويَفرُغ إلى ربه [في حفظه](١).

(قض): نسبَ تقلُّب القلوب إلى الله تعالى، إشـعاراً بأن الله تعالى إنما تولَّى بنفسه أمرَ قلوبهم ولم يَكِلْهُ إلى أحد من ملائكته (٣).

(ط): في إسناد القلوب إلى ضمير الجمع، إشعار برأفته ورحمته على الأمة، صلوات الله وسلامه عليه، وخصَّ نفسه بالتضرع والابتهال، إعلاماً بأنَّ نفسَهُ القدسيةَ الطاهرةَ المصطفويةَ إذا كانت مفتقرة إلى اللجوء منه إليه، كان غيرُهُ أولى وأحرى، كما قال: «أعوذ بك منك»(٤).

* * *

⁽۱) رواه النسائي في «السنن الكبري» (١٠١٣٦).

⁽۲) انظر: «المفهم» للقرطبي (٦/ ٦٧٣).

⁽٣) انظر: «تحفة الأبرار شرح مصابيح السنة» للبيضاوي (١/ ٩٩).

⁽٤) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٢/ ٥٤٥)، والحديث رواه مسلم (٤٨٦) من حديث عائشة رضى الله عنها.

الله الده الم و عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﴿ مَنِ النَّبِيِّ ﷺ ، قَالَ: ﴿ تَعَوَّذُوا بِاللهِ مِنْ جَهْدِ البَلاءِ ، وَدَرَكِ الشَّقَاءِ ، وَسُوءِ القَضَاءِ ، وَشَمَاتَةِ الأَعْدَاءِ ، مُتَّفَقٌ عليهِ .

وفي روايةٍ: قالَ سُفْيَانُ: أَشُكُّ أَنِّي زِدْتُ وَاحِدَةً مِنها.

* قوله ﷺ: امن جهد البلاء):

(ن): بفتح الجيم وضمها، الفتح أشهر وأفصح، روي عن ابن عمر الله أنه فسره: بقلة المال وكثرة العيال، وقيل: هي الحالة الشاقة (١).

(حس): هي الحالة التي يُمتحن بها الإنسانُ وتشقُّ عليه، بحيث يتمنى فيها الموت ويختاره عليها(٢).

(ن): «درك الشقاء»: المشهور فيه فتح الراء، حكى القاضي وغيره: أن بعض رواة مسلم رواها ساكنة، وهي لغة (٣).

(ق): فبالفتح: الاسم، وبالإسكان: المصدر، وهما متقاربان.

والمُتعوَّذ منه: أن يلحقَهُ شــقاءٌ في الدنيا يتعبُهُ ويثقله، وفي الآخر يعذبُهُ (٤).

(نه): «الدرك»: اللحاق والوصول إلى الشيء، يقال: أدركته

انظر: «شرح مسلم» للنووي (۱۷/ ۳۱).

⁽٢) انظر: «شرح السنة» للبغوي (٥/ ١٦١).

⁽٣) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٧/ ٣٠).

⁽٤) انظر: «المفهم» للقرطبي (٧/ ٣٥).

إدراكاً ودركاً(١).

(ط): «سوء القضاء»: هو ما يسوءُ الإنسان ويوقعُهُ في المكروه، على أن لفظ السوء منصرف إلى المقضى عليه دون القضاء(٢).

(ن): يدخل فيه سوء القضاء في الدين والدنيا، والبدن والمال والأهل، ويكون ذلك في الخاتمة.

«وشماتة الأعداء»: هي فرح العدو ببلية تنزل بعدوّه، يقال منه: شمت بكسر الميم، يشمت بفتحها، فهو شامت(۳).

(ق): «شماتة الأعداء»: هي ظفرهم به، أو فرحهم بما يلحقه من الضرر والمصائب، وقد جاء هذا الدعاء مسجعاً كما ترى، لأن السجع لم يكن متكلفاً، وإنما المذموم المتكلّف، وتعوُّذه ﷺ بهذه التعوذات، إظهار للعبودية وبيان للمشروعية(1).

(ك): هذا الدعاء من الجوامع، لأن المكروه إما أن يلاحظ من جهة المبدأ، وهو سوء القضاء، أو من جهة المعاد، وهو درك الشقاء؛ إذ شقاء الآخرة هو الشقاء الحقيقي، أو من جهة المعاش، وذلك إما من جهة غيره، وهو شماتة الأعداء، إذ هي مما يَنكأُ في القلب، ويُؤثِّر في النفس تأثيراً شديداً، أو من جهة نفسه، وهو جهد البلاء، نعوذ بالله من ذلك(٥).

⁽١) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٢/ ١١٤).

⁽٢) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٦/ ١٩١٢).

⁽٣) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٧/ ٣١).

⁽٤) انظر: «المفهم» للقرطبي (٧/ ٣٥).

⁽٥) انظر: «الكواكب الدراري» للكرماني (٢٢/ ١٥١).

قوله: «قال سفيان: أشك أنى زدت واحدة»:

(ك)(١): فإن قلت: كيف جاز أن يخلط كلامه بكلام رسول الله عليه؟

قلت: اشتبه عليه تلك الثلاثة بعينها، وعرف أنها كانت ثلاثة من هذه الأربعة، فذكر الأربعة تحقيقاً لرواية تلك الثلاثة قطعاً؛ إذ لا مخرج عنها، وروى البخاري في (كتاب القدر) الحديث (٢)، وذكر فيه الأربعة مسنداً إلى رسول الله ﷺ جزماً بلا تردد، ولا شك، ولا قولٍ بزيادة (٣).

* * *

اللَّهُمَّ أَصْلِحُ لَيْ يَقُولُ: «اللَّهُمَّ أَصْلِحُ لَيْ يَقُولُ: «اللَّهُمَّ أَصْلِحُ لَي دُنْيَايَ الَّتِي فِيهَا مَعَاشِي، لَيْ دِينِي الَّذِي هُوَ عِصْمَةُ أَمْرِي، وَأَصْلِحْ لَي دُنْيَايَ الَّتِي فِيهَا مَعَاشِي، وَأَصْلِحْ لَي دُنْيَايَ الَّتِي فِيهَا مَعَاشِي، وَأَصْلِحْ لَي الْحَيَاةَ زِيادَةً لَي في كُلِّ وَأَصْلِحْ لَي آخِرَتِي الَّتِي فِيهَا مَعَادِي، وَاجْعَلِ الحَيَاةَ زِيادَةً لَي في كُلِّ خَيْرٍ، وَاجْعَلِ المَوْتَ رَاحَةً لَي مِنْ كُلِّ شَرِّ، وَوَاهُ مَسْلِمٌ.

* قوله: (ديني الذي هو عصمة أمري):

(ق): أي: رباطه وعماده، والأمر بمعنى الشأن، ومعنى هذا: أن الدين إن فسد، لم يصلح للإنسان دنيا ولا آخرة، فحق على كل سامع له أن يحفظه ويدعو به آناء الليل والنهار، لعلّه يُوافِقُ ساعة إجابة، فيحصل على خير الدنيا والآخرة.

⁽١) في الأصل: «ق»، والصواب المثبت.

⁽٢) رواه البخاري (٦٢٤٢) من حديث أبي هريرة رلله 🖒 .

⁽٣) انظر: «الكواكب الدراري» للكرماني (٢٢/ ١٥١).

(ط): (عصمة أمري): هو من قوله تعالى: ﴿ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللهِ جَمِيعاً ﴾ [آل عمران: ١٠٣]؛ أي: بعهد الله جميعاً؛ أي: بعهد الله، وهو الدين، وإصلاح الدنيا عبارة عن الكفاف فيما يحتاج إليه، وأنه يكون حلالاً ومعيناً على الطاعة، و (إصلاح المعاد): اللطف والتوفيق على طاعة الله وعبادته، و (طلب الراحة بالموت) إشارة إلى قوله على: "إذا أردت فِتنة في قوم، فَتَوفّنِي غَيرَ مَفتُونِ»، وهذا الدعاء من الجوامع (۱).

* * *

اللَّهُمَّ اهْدِني، وَسَدِّدْني». قَالَ: قَالَ لِي رَسُولُ الله ﷺ: «قُلِ: اللَّهُمَّ اهْدِني، وَسَدِّدْني».

وَفِي رِوَايةٍ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الهُدَى، وَالسَّدَادَ) رواه مسلمٌ.

* قوله: «اللهم اهدني وسيددني»، تمام الحديث: «واذكر بالهدى هدايتَك الطريق، وبالسداد سداد السَّهم».

(ن): معنى (سددني): وفُقني واجعلْنِي منتصباً في جميع أموري مستقيماً.

وأصل السداد: الاستقامة والقصد في الأمور، وأما الهدى هاهنا، فهو: الرشاد، يذكَّر ويُؤنَّث(٢).

⁽۱) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٦/ ١٩٢٤)، والحديث رواه الترمذي (٣٢٣٣) عن ابن عباس على . وهو حديث صحيح . انظر: «صحيح الترغيب والترهيب» (٤٠٨) .

⁽۲) انظر: «شرح مسلم» للنووي (۱۷/ ۲۳).

قوله: «واذكر بالهدى هدايتك الطريق»؛ أي: تذكَّر في حال دعائك بهذين اللفظين؛ لأن هادي الطريق لا يَزيغ عنه، ومُسدِّد السهم يَحرِصَ على تقويمه، ولا يَستقيم رميهُ حتى يُقوِّمهُ، فكذا الداعي ينبغي أن يَحرِصَ على تسديد عمله، وتقويمه، ولزومه السنة، وقيل: ليتذكر بهذا اللفظ الهدى والسداد؛ لئلا ينساه.

(ق): هذا الأمر منه على أن الداعي ينبغي أن يهتم بدعائه، فيستحضر معنى دعواته في قلبه، ويبالغ في ذكرها بلفظه بضرب الأمثال وتأكيد الأقوال، فإذا قال: اهدني الصراط المستقيم وسددني سداد السهم الصائب، كان أبلغ من قوله: اهدني وسددني فقط، هذا واضح(۱).

(قض): أمره أن يسأل الله الهدى والسداد، وأن يكون في ذكره مخطراً بباله أن المطلوب هداية كهداية من ركب متن الطريق وأخذ في المنهج المستقيم، وسداد يشبه سداد السهم نحو الغرض، والمعنى: أن يكون في سؤاله طالباً غاية الهدى ونهاية السداد(٢).

(ط): وفيه معنى قوله: ﴿ فَأَسْتَقِمْ كُمَا أُمِرْتَ ﴾ [هود: ١١٢]، ﴿ آهْدِنَا الشِّيرَطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴾ [الفاتحة: ٦]؛ أي: هداية لا أميل بها إلى أحد طرفي الإفراط والتفريط (٣).

* * *

⁽١) انظر: «المفهم» للقرطبي (٧/ ٥٤).

⁽٢) انظر: «تحفة الأبرار شرح مصابيح السنة» للبيضاوي (٢/ ١١١).

⁽٣) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٦/ ١٩٢٥).

١٤٧٤ ـ وَعَنْ أَنَسٍ ظَهُ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللهِ ﷺ يَقُولُ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ العَجْزِ وَالكَسَلِ، وَالجُبْنِ وَالهَرَمِ، وَالبُخْلِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ القَبْرِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ المَحْيَا وَالْمَمَاتِ».

وفي رِوايةٍ: ﴿وَضَلَعِ الدَّيْنِ، وَغَلَبَةِ الرِّجَالِ ۗ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

قوله ﷺ: «اللهم؛ إني أعوذ بك من العجز»:

(نه): هو ترك ما يجب فعله بالتســويف، وهو عــام في أمور الدنيا والدين، واضلع الدين، أي: يُثقلُهُ والدين، واضلع الدين، أي: يُثقلُهُ حتى يُميلَ صاحبَهُ عن الاستواء والاعتدال(١٠).

(تو): «غلبة الرجال»: يريد به هيجان النفس من شدة الشبق، وإضافته إلى المفعول؛ أي: يغلبهم ذلك، إلى هذا المعنى سبق فهمي، وما أجد في تفسيره نقلاً.

(ط): يحتمل أن تكون الإضافة إلى الفاعل؛ أي: غلبة الدائن [إياه، وغلبتهم] عليه بالتقاضي، وليس له ما يقضي دينه، أو إلى المفعول، بأن لا يكون له أحد يعاونه على قضاء ديونه من رجاله وأصحابه، ومن المسلمين من يزكي عليه، انتهى.

وأما الكسل، والبخل، والجبن، والهرم، وفتنة المحيا والممات، فسبق في الباب قبله.

* * *

⁽١) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٣/ ٩٦).

١٤٧٥ ـ وَعَن أَبِي بَكْرِ الصِّدِّيقِ ﴿ اللهِ قَالَ لِرَسولِ اللهُ عَلَيْ: أَنَّهُ قَالَ لِرَسولِ اللهُ عَلَيْ: عَلَّمْنَ دُعَاءً أَدْعُو بِهِ في صَلاتي، قَالَ: «قُلِ: اللَّهُمَّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي ظُلْماً كَثِيراً، وَلا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلاَّ أَنْتَ، فَاغْفِر لي مَغْفِرةً مِنْ عِنْدِكَ، وَارْحَمْني، إِنَّكَ أَنْتَ الغَفُورُ الرَّحِيمُ المَّقَقَ عليهِ.

وفي روَايةٍ: ﴿وَفَي بَيْتَيِ﴾.

وَرُويَ: ﴿ظُلْماً كَثِيراً﴾.

وَروِيَ: «كبيراً» بالثاء المثلثة وبالباء الموحدة، فَيَنْبَغي أَنْ يُجْمَعَ بَيْنَهُمَا، فَيُقَالُ: كَثيراً كَبيراً.

قوله: (أدعو به في صلاتي):

(ق): إنما خص الصلة؛ لأنها بالإجابة أجدر، وقد استحبّ بعضُ العلماء أن يُدعى بهذا الدعاء في التشهد قبل التسليم، والصلاة كلُّها عند علماتنا محلُّ الدعاء، غير أنه يُكره الدعاء في الركوع، وأقربهُ للإجابة السجودُ.

ويجوز أن يُدعى في الصلاة بكل دعاء كان؛ بألفاظ القرآن، أو بلفظ السنة وغيرها، خلافاً لأحمد بن حنبل وأبي حنيفة، فإنهما منعا ذلك إذا كان بألفاظ الناس.

و «الظلم»: وضع الشيء في غير موضعه، وظلم الإنسان نفسه: هو تركُها مع هواها حتى يَصدرَ عنها من المعاصي ما يوجبُ عقوبتَها.

و «غفران الذنوب»: هو سترها بالتوبة منها، أو بالعفو عنها(١٠).

⁽١) انظر: «المفهم» للقرطبي (٧/ ٣٢).

(ط): «مغفرة»؛ أي: غفراناً، ودلَّ التنكيرُ على أنه غفرانَّ لا يُكتَنهُ كُنهُهُ، ثم وصفَهُ بقوله: «من عندك» يريد بذلك التعظيم؛ لأن ما يكون من عند الله ومِن لَدُنْه لا يحيط به وصف واصف، كقوله: ﴿وَعَلَمْنَهُ مِن لَدُنَا عِلْمَا﴾ [الكهف: ٦٥](١).

(ق): أي: تفضلاً من عند وإن لم أكن لها أهلاً، وإلا فالمغفرة والرحمة وكل شيء من عنده تعالى، وقد أكد ذلك بقوله: «إنك أنت الغفور الرحمة ؛ أي: لأنك كثير المغفرة والرحمة ، لا لأنى أستحق ذلك(٢).

* قوله: «يجمع بينهما فيقال: كثيراً كبيراً»:

(ش): ذهب بعض العلماء إلى أنه يستحب هاهنا، وفي الصلاة على النبي على النبي على المعد، وفي الاستخارة ونحو ذلك = الجمعُ بين الروايات؛ ليصيب ألفاظ النبي على يقيناً، ونازعه في ذلك آخرون، وقالوا: هذا ضعيف لوجوه:

أحدها: أن هذه الطريقة مُحدثَةٌ لم يَسبق إليها أحـــدٌ من الأئمــة المعروفين.

الثاني: أن صاحبها إن طردها لزمه أن يستحب للمصلي أن يستفتح بجميع أنواع الاستفتاحات، وأن يتشهد بجميع أنواع التشهدات، وكذلك في أذكار الركوع والسجود، وهذا باطل قطعاً، لم يستحبه أحدٌ من أهل العلم، وهو بدعةٌ، وإن لم يطردها؛ تناقض وفرَّق بين متماثلين.

⁽۱) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٣/ ١٠٥١).

⁽۲) انظر: «المفهم» للقرطبي (٧/ ٣٢).

الثالث: أن صاحب هذا ينبغي له أن يستحبّ للتالي في الصلاة وخارجها أن يجمع بين القراءات المتنوعة، ومعلوم أن ذلك لا يُستحب إذا قرأ قراءة عبادة وتدبر، وإنما يفعلُها القراء أحياناً ليمتحن بذلك حفظ القارئ، فذلك تمرين وتدريب لا تعبّد مستحبّ، فكذا الداعي [إذا] قال مرة: ظلماً كثيراً، ومرة كبيراً، جاز ذلك، و[كذلك] إذا صلى على النبي على النبي على مرة بلفظ وارد، ومرة بلفظ آخر، وكذا إذا تشهد بتشهد ابن مسعود [مرة]، ومرة أخرى بتشهد ابن عباس، وكذا في الاستخارة.

الرابع: أن النبي على لم يجمع بين تلك الألفاظ المختلفة في آن واحد، والربل إما أن يكون قال هذا مرة وهذا مرة، كألفاظ الاستفتاح والتشهد، وأذكار الركوع والسجود وغيرهما](۱)، فاتباعه يقتضي أن لا يجمع بينها، وإما أن يكون الراوي قد شك [في الألفاظ، قال]: فإن ترجَّح عند الراوي بعضُها؛ صار إليه، وإن لم يترجَّح؛ كان مخيراً بينها، ولم يشرع له الجمع، فإن هذا نوع ثالث لم يرو عن النبي على والداعي يطلب المتابعة، وهذا عكس مطلوبه قطعاً.

الخامس: أن المطلوب إنما هو المعنى والتعبيرُ عنه بعبارة مؤدية له، فإذا عبّر بإحدى العبارتين؛ حصل المقصودُ، فلا يجمع بين العبادات المتعددة.

السادس: أن أحد اللفظين يدل عن الآخر، فلا يجمع بين البدل والمبدل معالًا).

* * *

⁽١) ما بين معكوفتين من «جلاء الأفهام» لابن القيم (ص: ٣٢٤).

⁽۲) انظر: «جلاء الأفهام» لابن القيم (ص: ۳۲۰) وما بعدها.

بِهَذَا الدُّعَاءِ: «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي خَطِيئَتِي وَجَهْلِي، وَإِسْرَافِي فِي أَمْرِي، بِهَذَا الدُّعَاءِ: «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي خَطِيئَتِي وَجَهْلِي، وَإِسْرَافِي فِي أَمْرِي، وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي جِدِّي وَهَزْلِي، وَخَطَئِي وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ، وَمَا أَخَرْتُ، وَمَا أَخَرْتُ، وَمَا أَخَرْتُ، وَمَا أَخْرَتُ، وَمَا أَعْلَنْتُ، وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي، أَنْتَ المُقَدِّم، وَأَنْتَ المُقَدِّم، وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيءٍ قَدِيرٌ، مَتَّفَقٌ عليهِ.

* قوله: ﴿وإسرافي﴾:

(ن): (الإسراف): مجاوزة الحد^(١).

(ك): "في أمري": يحتمل: أن يتعلق بالإسراف خاصة، وأن يتعلق بغيره أيضاً على سبيل التنازع بين العوامل، و"العمد": ضد السهو والخطأ، والجهل ضد العلم، والهزل ضد الجدّ، وعطفُ العمد على الخطأ إما من عطف الخاص على العام باعتبار أن الخطيئة أعم من المتعمّد، أو من عطف أحد المتقابلين على الآخر، بأن يحمل الخطيئة على ما وقع على سبيل الخطأن.

(ن): (وكل ذلك عندي)؛ أي: أنا متصف بهذه الأشياء فاغفرها لي، [قيل]: قاله تواضعاً، وعدَّ على نفسه فواتَ الكمال ذنوباً، وقيل: أراد ما كان عن سهو، وقيل: ما كان قبل النبوة، وعلى كل حال فهو على مغفورً

⁽١) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٧/ ٤٠).

⁽۲) انظر: «الكواكب الدراري» للكرماني (۲۲/ ۱۷۹).

له ما تقدَّم من ذنبه وما تأخَّر، فدعا بهذا وغيره تواضعاً، ولأن الدعاء عبادة (۱).

(ق): الأنبياء معصومون كما تمهّد في الأصول دلائلُهُ، ونزيد هاهنا نكتتين:

إحداهما: أنّا وإن قلنا: إن الذنوب لم تقع منهم، غير أنهم يتوقعون وقوعها، فإن ذلك ممكن، وكانوا يتخوّفون من وقوع الممكن [المتوقّع]، ويقدرونه واقعاً فيتعوذون منه، وعلى هذا فيكون قوله: «وكل ذلك عندي»؛ أي: ممكن الوقوع عندي، ودليل صحة ذلك: أنهم مكلفون باجتناب المعاصي كلها [كما كلّفه غيرهم]، فلولا صحة إمكان الوقوع؛ لما صح التكليف.

الثانية: أن هذه الدعوات والتضرعات والاستعاذات قيامٌ بحق وظيفة العبودية، واعترافٌ بحق الربوبية، ليقتدي بهم مذنبو أممهم، ويسلكوا مناهج سبلهم، فتُستجاب دعوتهم، وتُقبل توبتهم، وقد أطنب الناس في ذلك، وما ذكرناه خلاصته(٢).

(ن): «أنت المقدم»، يُقدِّمُ مَن يشاء من خلقه إلى رحمته بتوفيقه، ويُؤخِّر مَن يشاء عن ذلك بخذلانه (٣).

(ق): الأولى أن يقال: إنه تعالى مُقدِّم كلَّ مُقدَّم في الدنيا والآخرة،

⁽۱) انظر: «شرح مسلم» للنووي (۱۷/ ٤٠).

⁽٢) انظر: «المفهم» للقرطبي (٧/ ٤٧ ـ ٤٨).

⁽٣) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٧/ ٤٠).

ومُؤخِّر كلَّ مُؤخَّر في الدنيا والآخرة، وهذان الاسمان من أسماء الله تعالى المزدوجة، كالأول والآخر، والقابض والباسط، والمبدئ والمعيد، والخافض والرافع، والضار والنافع، فهذه الأسماء لا تقال إلا مزدوجة كما جاءت في الكتاب والسنة ولم يجز أن يقال: يا خافسض حتى يضسم اليه يا رافع، كذا قاله بعض العلماء(١).

. . .

الله عَنْهَا: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ اللهِ عَنْهَا: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ اللهِ عَنْهَا: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقُولُ فِي دُعَائِهِ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا عَمِلْتُ، وَمِنْ شَرِّ مَا عَمِلْتُ، وَمِنْ شَرِّ مَا عَمِلْتُ، وَمِنْ شَرِّ مَا اللهُ أَعْمَلْ وَوَاهُ مُسْلِمٌ.

قوله 幾: «من شر ما عملت ومن شر ما لم أعمل»:

(ن): معناه: من شر ما اكتسبته مما قد يقتضي عقوبة في الدنيا أو يقتضي في الآخرة وإن لم أكن قصدته، ويحتمل أن المراد تعليم الأمة (٢).

(ق): قد يعمل الإنسانُ العملَ لا يقصِدُ به إلا الخيرَ ويكون [في باطن أمره] شراً لا يعلمه، فاستعاذ منه، ويؤيد هذا أنه روي في غير «كتاب مسلم»: «مِنْ شَرِّ ما عَلِمتُهُ وشَرِّ مَا لَمْ أُعلَمْ»(٣)، ويحتمل أن يريد به ما عمل غيرهُ فيما

⁽١) انظر: «المفهم» للقرطبي (٧/ ٤٨).

⁽٢) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٧/ ٣٩).

 ⁽٣) رواه ابن ماجه (٣٨٤٦)، من حديث عائشة رضي الله عنها. وهو حديث صحيح.
 انظر: «صحيح الجامع الصغير» (١٢٧٦).

يظنُّ أن يقتديَ به فيه(١).

(شف): قيل: استعاذ من أن يعمل في مستقبل الزمان ما لا يرضاه الله؛ فإنه لا مأمن لأحد من مكر الله، وقيل: من أن يصير معجباً بنفسه في ترك القبائح، وسأله أن يرى ذلك من فضل ربه.

* * *

١٤٧٨ ـ وعَنِ ابْنِ عُمَرَ ﴿ اللَّهُمَ اللَّهُ اللَّهُمَ إِنِّي اللهُ اللَّهُمَ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ زَوَالِ نِعْمَتِكَ، وَتَحَوُّلِ عَافِيَتِكَ، وَفُجَاءَةِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ زَوَالِ نِعْمَتِكَ، وَتَحَوُّلِ عَافِيَتِكَ، وَفُجَاءَةِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ زَوَالُ مُسْلِمٌ.

* قوله: (من تحول عافیتك):

(مظ): أي: من تبدل ما رزقتني من العافية إلى البلاء(٢).

(ط): فإن قلت: ما الفرق بين الزوال والتحول؟ قلت: (الزوال) يقال في شيء كان ثابتاً في شيء ثم فارقه، و(التحول): تغير الشيء وانفصاله عن غيره، وباعتبار التغير قيل: حال الشيء تحول حولاً، وباعتبار الانفصال قيل: حال بيني وبين كذا، وحوَّلتَ الشيء فتحوَّل: غيرته إما بالذات أو بالحكم، فمعنى زوال النعمة: ذهابها من غير بدل، وتحويل العافية: إبدال الصحة بالمرض، والسلامة بالبلاء(٣).

انظر: «المفهم» للقرطبي (٧/ ٤٦).

⁽٢) انظر: «المفاتيح في شرح المصابيح» للمظهري (٣/ ٢٣٥).

⁽٣) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٦/ ١٩١٤).

وقوله: «فجاءة نقمتك»، خصت الفجاءة بالذكر؛ لأن البلاء إذا نزل بغتة، كان أشدَّ على المصاب من إصابة على هيئةٍ.

. . .

* قوله ﷺ: «اللهم إني أعوذ بك من العجز والكسل، والجبن والبخل»، سبق في هذا الباب والذي قبله.

قوله ﷺ: «اللهمَّ آت نفسي تقواها»:

(ط): ينبغي أن تفسر التقوى بما يقابل الفجور في قوله تعالى: ﴿ فَأَلْمَمَهَا غُورَهَا وَتَقُونُهَا ﴾ [الشمس: ٨]، وهي الاحتراز عن متابعة الهوى، وارتكاب الفجور والفواحش؛ لأن الحديث كالتفسير والبيان للآية، فدلَّ قوله: «آت» على أن الإلهام في الآية: هو خلق الداعية الباعثة على الاجتناب عن المذكورات.

وقوله: «زكها أنت خير من زكاها»، على أن إسناد التزكية إلى النفس في الآية هو نسبة الكسب إلى العبد لا خلق الفعل كما زعمت المعتزلة؛ لأن الخيرية تقتضى المشاركة بين كسب العبد وخلق القدرة فيه.

وقوله: «أنت وليها ومولاها» استئناف على بيان الموجب، وأن إيتاء التقوى وتحصيل التزكية فيها إنما كان لأنه متولِّي أمرها، وربها ومالكها، فالتزكية إن حملت على تطهير النفس عن الأفعال والأقوال والأخلاق الذميمة؛ كانت بالنسبة إلى التقوى مظاهر ما كان ممكناً في الباطن، وإن حملت على الإنماء والإعلاء بالتقوى؛ كانت تحلية بعد التخلية؛ لأن المتقى شرعاً: من اجتنب النواهي وأتى بالأوامر.

وعن بعض العارفين: تقوى البدن: الكفُّ عما لا يتيقن حلَّهُ، وتقوى القلب: عما سوى الله في الدارين، وعدم الالتفات إلى غيره(١).

(ن): «زكها» معناه: طهرها، ولفظة «خير» ليست للتفضيل، بل معناه لا مُزكِّى لها إلا أنت، كما قال: «أنت وليها»(٢).

* قوله ﷺ: «أعوذ بك من علم لا ينفع»:

(مظ): أي: من علم لا أعمل به ولا أعلمه، ولا يبدل أخلاقي وأقوالي وأفعالي، أو علم لا أحتاج إليه في الدين، ولا في تعلمه إذن شرعي (٣).

(ط): أنشد بعضهم:

يا مَنْ تَقَاعَدَ عَن مَكَارِمِ خُلْقِهِ ليسَ التَّفَاخُرُ بِالعُلُومِ الزَّاخِرةُ مَن لم يُنتَفِعُ بعُلُومِهِ في الآخِرةُ مَن لم يُنتَفِعُ بعُلُومِهِ في الآخِرةُ

قال أبو طالب المكي: قد استعاذ على من نوع من العلوم كما استعاذ

⁽١) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٦/ ١٩١٣).

⁽٢) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٧/ ٤١).

⁽٣) انظر: «المفاتيح في شرح المصابيح» للمظهري (٣/ ٢٣٤).

من الشرك والنفاق ومساوئ الأخلاق، والعلم الذي لم يقرن بالتقوى، فهو باب من الدنيا والهوى.

قال الشيخ أبو حامد الغزالي: فإن قلت: إن العلم من صفات الله تعالى، فكيف يكون مذموماً؟ فاعلم أن العلم لا يُذم لعينه، وإنما يُذم لأحدِ أسباب ثلاثةٍ:

الأول: أن يكون مؤدياً إلى ضرر إما بصاحبه وإما بغيره، كعلم السحر والطلسمات؛ فإنهما لا يصلحان إلا للإضرار بالخلق، والوسيلة إلى شر شرٌّ.

والثاني: أن يكون مضراً بصاحبه في ظاهر الأمر، كعلم النجوم، فإن كلَّهُ مضرَّةٌ، وأقلُّ المضرَّةِ فيه أنه خوضٌ في فضول لا يعني، وتضييعُ العمر الذي هو أنفس بضاعة الإنسان بغير فائدة، غايةُ الخسران.

الثالث: الخوض في علم لا يستقلُّ به الخائض فيه، فإنه مذموم في حقه، كتعليم دقيق العلوم قبل جليها، وكالبحث عن الأسرار الإلهية، إذ تطلَّع الفلاسفةُ والمتكلمون عليها، ولم يستقلُّوا بها، ولا يستقلُّ بها ولابالوقوف على طرف بعضها إلا الأنبياء والأولياء، فيجب كفُّ الناس عن البحث عنها وردُّها إلى ما نطق به الشرع(۱).

(ط): واعلم أن في كل من القرائن الأربع ما يشعر بأن وجوده مبني على غايته، وأن الغرض منه تلك الغاية، وذلك أن تحصيل العلوم إنما هو للانتفاع بها، وإذا لم ينتفع لا يخلص منه كفافاً، بل يكون وبالاً، ولذلك استعاذ منه،

⁽١) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٦/ ١٩١٥).

ولأن القلب إنما خُلق لأن يَتخشَّع لبارئه، ويَنشرح لذلك الصدر، ويُقذف فيه النور، فإذا لم يكن كذلك؛ كان قاسياً، فيجب أن يستعاذ منه، قال تعالى: ﴿فَوَيْلُ لِلْقَسِيةِ قُلُوبُهُم ﴾ [الزمر: ٢٧]، وإن النفس إنما يعتد بها إذا تجافت عن دار الغرور، وأنابت إلى دار الخلود، والنفس إذا كانت منهومة لا تشبع حريصة على الدنيا، كانت أعدى عدو المرء، فأول شيء يُستعاذ منه هي، وعدم استجابة الدعاء دليلٌ على أن الداعي لم يَنتفِع بعلمه، ولم يَخشَع قلبُه، ولم تشبع نفسهُ (۱).

(ن): «من نفس لا تشبع»، معناه: الاستعاذة من الحرص والطمع، وتعلُّق النفس بالآمال البعيدة(٢).

(تو): فيه وجهان:

أحدهما: أنها لا تقنع بما آتاه الله، ولا تفتر عن الجمع حرصاً، والآخر: أن يُراد به النَّهْمَةُ وكثرةُ الأكل.

(ط): «لا يستجاب لها»: الضمير عائد إلى الدعوة، واللام زائدة، وليس في «جامع الأصول» لفظة (لها)(۳).

(ن): السجع المذموم في الدعاء هو المتكلف، فإنه يُذهب الخشوعَ والخضوعَ والإخلاصَ، ويُلهي عن الضَّراعة والافتقار وفراغ القلب، فأما ما حصل بلا كلفة وإعمال فكْرِ لكمال الفصاحة ونحو ذلك، أو كان

⁽١) المرجع السابق (٦/ ١٩١٦).

⁽٢) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٧/ ٤١).

⁽٣) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٦/ ١٩١٤).

محفوظاً، فلا بأس به، بل هو حسن(١).

* * *

اللَّهُمَّ لَكَ أَسْلَمْتُ، وَبِكَ آمَنْتُ، وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ، وَإِلَيْكَ أَنْبَتُ اللَّهُمَّ لَكَ أَسْلَمْتُ، وَبِكَ آمَنْتُ، وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ، وَإِلَيْكَ أَنْبَتُ وَبِكَ آمَنْتُ، وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ، وَإِلَيْكَ أَنْبَتُ وَبِكَ خَاصَمْتُ، وَإِلَيْكَ حَاكَمْتُ، فاغْفِرْ لي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَرْتُ، وَبِيكَ خَاصَمْتُ وَمَا أَخَرْتُ، فاغْفِرْ لي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَرْتُ وَمَا أَخْرَتُ وَمَا أَخْلَنْتُ، أَنْتَ المُقَدِّمُ، وأَنْتَ المُؤخِّرُ، لا إِلهَ إِلاَّ اللَّهُ إِلاَّ اللَّهُ أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ، أَنْتَ المُقَدِّمُ، وأَنْتَ المُؤخِّرُ، لا إِلهَ إِلاَّ أَنْتَ المُقَدِّمُ .

زَادَ بَعْضُ الرُّواةِ: ﴿ وَلا حَوْلَ وَلا قُوَّةَ إِلاَّ بِاللهِ مُتَّفَقُّ عليهِ.

* قوله ﷺ: (اللهم لك)، سبق في (الباب السابع).

(ن): «لك أسلمت وبك آمنت»، معناه: لك انقدت، وبك صدقت، وفيه إشارة إلى الفرق بين الإيمان والإسلام، وقد سبق إيضاحه، «وعليك توكلت»؛ أي: فوضت أمري إليك، «وإليك أنبت»؛ أي: أقبلت بهمّتي وطاعتي وأعرضت عما سواك، «وبك خاصمت»؛ أي: بك أحتج وأدفع وأقاتا (۲).

(ق): أي: وبإعانتك وتعليمك وبكلامك جادلتُ المخالفين فيك حتى خصمتهم (٣).

⁽۱) انظر: «شرح مسلم» للنووي (۱۷/ ۱۱).

⁽٢) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٧/ ٣٩).

⁽٣) انظر: «المفهم» للقرطبي (٧/ ٤٦).

- وقوله: (أنت المقدم وأنت المؤخر)، سبق قريباً.
- * وقوله: «لا حول ولا قوة إلا بالله»، سبق في (الباب الرابع والأربعين بعد المئة).

* * *

الله عَنْهَا: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَدْعُو بِهُو عَنْهَا: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَدْعُو بِهَوُلاءِ الكَلِمَاتِ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ النَّارِ، وعَذَابِ النَّارِ، وَعَذَابِ النَّارِ، وَمِن شَرِّ الغِنَى وَالفَقْرِ».

رَوَاهُ أَبُو داودَ، والترمذيُّ، وقَالَ: حديثٌ حَسَنٌ صحيحٌ، وهذا لفظُ أَبِي داودَ.

* قوله: (فتنة النار):

(ط): أي: فتنة تُؤدِّي إلى عذاب النار(١).

(قض): «شر الغنى»: بالبطر، والطغيان، والتفاخر به، وصرف المال في المعاصي، وما أشبه ذلك، و«شر الفقر»: الحسد على الأغنياء، والطمع في أموالهم، والتذلل لهم بما يتدنس به عرضه، وينثلم به دينه، وعدم الرضا بما قسم الله، إلى غير ذلك مما لا يُحمد عاقبتُهُ (٢).

(ق): «شر الغنى»: هو الحرصُ على جمع المال وحبُّهُ حتى يكتسبَهُ من غير حلِّهِ، ويمنعه من واجبات إنفاقه وحقوقه، و«شر الفقر»: عنى به الفقرَ

⁽١) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٦/ ١٩١٢).

⁽٢) انظر: «تحفة الأبرار شرح مصابيح السنة» للبيضاوي (٢/ ١٠٥).

المدقع الذي لا يصحبُهُ صبرٌ ولا ورعٌ حتى يتورط صاحبه بسببه فيما لا يليق بأهل الأديان، حتى لا يُبالي على أيِّ حرام وثب، ولا في أيِّ ركاكة تورط(١).

(ط): وقيل: المراد به فقر النفس الذي لا يستغني ولو ملك الدنيا بحذافيرها، وليس في شيء من هذه الأحاديث ما يدل على تفضيل الغنى أو الفقر؛ لأن المذكورين هنا مذمومان باتفاق العقلاء.

(غب): أصل الفقر: كسر فقار الظهر.

والفقر يستعمل على أربعة أوجه:

الأول: وجود الحاجة الضرورية، وذلك عام للإنسان ما دام في دار الدنيا، بل عام للموجودات كلها، وعليه قوله تعالى: ﴿ يَا اللَّهُ اللللَّا اللَّاللَّ الللَّالِمُ اللَّالِمُ الللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

الثاني: عدم المقتنيات، وهو المذكور في قوله تعالى: ﴿ لِلْفُـعُرَآءِ الْتَانِي: ﴿ لِلْفُـعُرَآءِ ﴾ النَّذِينَ أَخْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ [البقرة: ٢٧٣]، و ﴿ إِنَّمَا ٱلصَّدَقَاتُ لِلْفُـقُرَآءِ ﴾ [التوبة: ٦٠].

الثالث: فقر النفس، وهو الـشره، وهو المقابل بقوله: «الغِنَى غِنَى النَّفْس»(۲).

والرابع: الفقر إلى الله المشار إليه بقوله: اللهمَّ، أغنِنِي بالأَفْتِقَارِ إِلَيكَ. والمستعاذ في الحديث هو القسم الثالث(٣).

* * *

⁽١) انظر: «المفهم» للقرطبي (٧/ ٣٣).

⁽٢) رواه البخاري (٦٠٨١) من حديث أبي هريرة رضية .

⁽٣) انظر: «مفردات القرآن» للراغب (ص: ٣٨٣).

١٤٨٢ ـ وَعَنْ زيادِ بْنِ عِلَاقَةَ عَنْ عَمِّهِ، وهُوَ قُطْبَةُ بْنُ مِلَاقَةَ عَنْ عَمِّهِ، وهُوَ قُطْبَةُ بْنُ مِلْ مَالِكٍ هِذَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ مُنكرَاتِ الأَخْلاقِ، وَالأَعْمَالِ، وَالأَهْوَاءِ " رَوَاهُ الترمذيُّ، وَقَالَ: حَديثٌ حَسَنٌ.

* قوله: (من منكرات الأخلاق):

(ضب): (الإنكار): ضد العرفان، والمنكر: كل فعل تتوقّف في استقباحه واستحسانه العقول، وتحكم بقبحه الشريعة (١٠).

(ط): الإضافة في القرينتين الأوليين إضافة الصفة إلى الموصوف، والثالثة بمعنى (من)؛ لأن الأهواء كلها منكرة (٢).

* * *

الله! عَلِّمْني دُعَاءً. قَالَ: ﴿ قُلِ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ سَمْعِي، الله! عَلِّمْني دُعَاءً. قَالَ: ﴿ قُلِ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ سَمْعِي، وَمِنْ شَرِّ بَصَرِي، وَمِنْ شَرِّ لِسَاني، وَمِنْ شَرِّ قَلْبِي، وَمِنْ شَرِّ مَنِيتِي، وَمِنْ شَرِّ مَنِيتِي،

* قوله: (من شر منيتي):

⁽١) المرجع السابق (ص: ٥٠٥).

⁽٢) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٦/ ١٩١٨).

(مظ): أي: من شر غلبة منيي حتى لا أقع في الزنا والنظر إلى المحارم(١).

* * *

١٤٨٤ ـ وَعَنْ أَنَسٍ عَلَى النَّبِيَ عَلَى كَانَ يَقُولُ: «اللَّهِمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ البَرَصِ، وَالجُنُونِ، وَالجُذَامِ، وَسَبِتِّي الأَسْقامِ، وَالجُذَامِ، وَسَبِتِي الأَسْقامِ، رَوَاهُ أَبُو داودَ بإسنادٍ صحيحٍ.

* قوله ﷺ: «اللهم إني أعوذ بك من البرص، والجنون، والجذام، ومن سيئ الأسقام»:

(تو): لم يستعذ بالله من سائر الأسقام؛ لأن منها ما إذا تَحامل الإنسانُ فيه على نفسه بالصبر؛ خفَّت مؤنته، وعظُمَت مثوبته مع انصرام أيامه ووشاكة زواله؛ كالحمى، والصداع، والرمد، وأمثاله، وإنما استعاذ من القسم الذي تمتدُّ أيامُه وتدوم آثارهُ، فيعظمُ موقعهُ في النفوس، وينتهي بصاحبه إلى حالة يفِرُّ منها الحميم، ويبعدُ منها القريب، ويَقِلُّ دونها المؤانسُ والمداوي، مع ما يُورث من الشين ويُفسد من الخلقة، فمنها: الجنون الذي يُزيل العقل ويَسلب الأمن، فلا يأمنُ من صاحبه القتلَ، ومنها البرص والجذام، وهما العلتان المزمنتان مع ما فيهما من البشاعة وتغيير الصورة، وقد اتفق المتعاطون لعلم الطب أنهما مُعديان.

(ط): «سيتي الأسقام»: الإضافة ليست بمعنى من، بل هي من إضافة

⁽١) انظر: «المفاتيح في شرح المصابيح» للمظهري (٣/ ٢٣٩).

الصفة إلى الموصوف؛ أي: الأسقام السيئة(١).

. . .

١٤٨٥ ـ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﴿ قَالَ: كَانَ رَسُــولُ الله ﷺ يَقُولُ: ﴿ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الجُوعِ ؛ فَإِنَّهُ بِئْسَ الضَّجِيعُ، وَأَعُوذُ يَقُولُ: ﴿ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الجُوعِ ؛ فَإِنَّهُ بِئْسَ الضَّجِيعُ، وَأَعُوذُ بِإَسْنَادِ بِكَ مِنَ الخِيَانَةِ ؛ فَإِنَّهَا بِئْسَتِ البِطَانَةُ ﴾ رَواهُ أبو داودَ بإسنادِ صحيحٍ.

* قوله ﷺ: «أعوذ بك من الجوع»: الألم الذي يناله الإنسان من خلوً المعدة.

و «الضجيع»: المضاجع، استعاذ منه؛ لأنه يمنع استراحة البدن، ويصلل المواد المحمودة بلا بدل، ويُشوِّشُ الدماغ، ويُثيرُ الأفكارَ الفاسدة، والخيالاتِ الباطلة، ويُضعِفُ البدنَ عن القيام بوظائف العبادات، و «البطانة»: ضيدُ الظّهارة، وأصلها في الثوب، فاتسع فيما يستبطن الرجلُ من أمره فيجعلُهُ بطانة حاله.

(ط): خصَّ الضجيع بالجوع؛ لينبه على أن المراد بالجوع الذي يلازمه ليلاً ونهاراً، ومن ثم حرم الوصال، ومثله يضعف الإنسان عن القيام بوظائف العبادات، لا سيما بقيام التهجد، والبطانة بالخيانة؛ لأنها ليست كالجوع الذي يتضرَّرُ به صاحبُهُ فحسبُ، بل هي ساريةٌ إلى الغير، فهي وإن

⁽۱) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٦/ ١٩١٨).

كانت بطانةً لحاله لكن يجري سريانها إلى الغير مجرى الظُّهارة(١).

* * *

١٤٨٦ ـ وَعَن عَلِيٍّ هِ : أَنَّ مُكَاتَباً جاءَهُ، فَقَالَ: إِنِّي عَجَزْتُ عَنْ كِتَابَتِي، فَأَعِنِّي رَسُولُ الله ﷺ، كِتَابَتِي، فَأَعِنِّي رَسُولُ الله ﷺ، لَوْ كَانَ عَلَيْكَ مِثْلُ جَبَلٍ دَيْناً، أَذَاهُ اللهُ عَنْكَ؟ قُلِ: «اللَّهُمَّ اكْفِني بِحَلالِكَ عَنْ حَرَامِكَ، وأَغْنِني بِفَضْلِكَ عَمَّنْ سِوَاكَ».

رواهُ الترمذيُّ، وقَالَ: حديثٌ حَسَنٌ.

اإني عجزت عن كتابتي):

(مظ): (الكتابة): المال الذي كاتب به السيدُ عبدَهُ؛ يعني بلغ وقتُ أداء مال الكتابة وليس لي مال(٢).

(ط): طلب المكاتب المال، فعلَّمه ولله الدعاء؛ إما لأنه لم يكن عنده شيءٌ من المال ليُعينهُ، فردَّه أحسن ردِّ؛ عملاً بقوله تعالى: ﴿وَوَلُّ مَعْرُوكُ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ ﴾ [البقرة: ٢٦٣]، أو أرشد إلى أنَّ الأولى والأصلح أن يستعين بالله لأدائها، ولا يتكِلَ على الغير، وينصر هذا الوجه قوله: (وأغنني بفضلك عمن سواك).

وقوله: «مثل جبل ديناً»، يحتمل أن يكون تمييزاً عن اسم (كان)، لما فيه من الإبهام، و(عليك) خبره مقدماً عليه، وأن يكون (ديناً) خبر (كان)،

⁽١) المرجع السابق (٦/ ١٩١٧).

⁽٢) انظر: «المفاتيح في شرح المصابيح» للمظهري (٣/ ٢٣٠ ـ ٢٣١).

و(عليك) حالاً من المستتر في الخبر، والعامل هو بمعنى الفعل المقدر في الخبر، ومن جوَّز إعمال (كان) في الحال؛ فظاهرٌ على مذهبه(١).

. . .

١٤٨٧ ـ وَعَنْ عِمْرَانَ بْنِ الحُصَيْنِ ﴿ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ عَلَّمَ أَلَهُمْ الْهِمْنِي رُشْدِي، وَأَعِذْنِي أَلَهُمْ أَلْهِمْنِي رُشْدِي، وَأَعِذْنِي مِن شَرِّ نَفْسِي، رَوَاهُ الترمذيُّ، وقَالَ: حديثٌ حَسَنٌ.

* قوله ﷺ: (أعوذ بك من شر نفسى):

قال شيخ الإسلام عمر السُّهْرَوَرْدِي رحمه الله: النفسُ لطيفةٌ موضوعةٌ في القالب، منها الأخلاق والصفات المذمومة، كما أن الروح لطيفةٌ مودعةٌ، منها الأخلاق والصفات المحمودة، وكما أن العين محلُّ الرؤية، والأنفُ محلُّ الشمِّ، والفمُ محلُّ الذوق، هكذا النفس محلُّ الأوصاف المذمومة، والروح محلُّ الأوصاف المحمودة.

وجميع أخلاق النفس وصفاتها من أصلين: أحدهما: الطيش، والثاني: الشَّرَهُ، وطيشُها من جهلها، وشرهها من حرصها، وصفات النفس لها أصول من أصل تكوُّنها؛ لأنها مخلوقة من تراب، ولها بحسبه وصف.

وقيل: وصف الضعف في الآدمي من التراب، ووصف البخل فيه من الطين، ووصف الجهل فيه من الحمأ المسنون، ووصف الجهل فيه من الصلصال.

⁽۱) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٦/ ١٩٠٨).

وقيل: قوله ﴿كَالْفَخَارِ ﴾ [الرحمن: 18] هذا الوصف فيه شيء من الشيطنة؛ لدخول النار في الفخار، فمن ذلك الخداع والحيل والحسد، فمن عرف أصول النفس وجبلاًتها، عرف أن لا قدرة له عليها إلا بالاستعانة ببارئها وفاطرها، والله تعالى ذكر النفس في كلامه القديم بثلاثة أوصاف: بالطمأنينة، فقال: ﴿يَا يَنَهُ النَّفْسُ الْمُعْلَمَيِنَةُ ﴾ [الفجر: ٢٧]، وسماها لوَّامة، فقال: ﴿وَلاَ أُقِيمُ إِلنَفْسِ اللَّوَامَةِ ﴾ [القبامة: ٢]، وسماها أمَّارةً، فقال: ﴿إِنَّ النَفْسَ لَأَمَّارَةٌ إِللَّهُ وَ احدة لها صفات متغايرة، فإذا امتلا القلب سكينة، خلع على النفس خلعة الطمأنينة، لأن السكينة مزيدُ الإيمان، وفيها ارتقاء القلب إلى مقام الروح لما منح من حظ اليقين.

وعند توجه [القلب إلى محلِّ الروح تتوجه] النفس إلى محلِّ القلب، وفي ذلك طمأنينتها، وإذا انزعجت [من] مقارِّ جبلَّتها ودواعي طبيعتها متطلعة إلى مقارِّ الطمأنينة، فهي لوامة؛ لأنها تعود باللائمة على نفسها لنظرها وعلمها بمحل الطمأنينة، ثم انجذابها إلى محلِّها الذي كانت فيه أمَّارةً بالسوء، وإذا أقامت في محلِّها لا يغشاها نور العلم والمعرفة، فهي على ظلمتها أمَّارةٌ بالسوء، فالنفس والروح يتطاردان، فتارةً يملكُ القلبَ دواعي الروح، وتارةً تملكهُ دواعي النفس (۱).

* * *

١٤٨٨ - وَعَنْ أَبِي الفَضْلِ الْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ المُطَّلِبِ ﴿ مَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

⁽١) انظر: «عوارف المعارف» للسهروردي (ص: ٢٥٠ ـ ٢٥١).

قُلْتُ: يا رَسولَ الله! عَلِّمْني شَيْئاً أَسْأَلُهُ اللهَ تَعَالَى، قَال: «سَلُوا اللهَ الْعَافِيَةَ»، فَمَكَثْتُ أَيَّاماً، ثُمَّ جِئْتُ، فَقُلْتُ: يا رَسُولَ الله! عَلِّمْني شَيْئاً أَسْأَلُهُ اللهَ تَعَالَى، قَالَ لي: «يَا عَبَّاسُ! يَا عَمَّ رَسُولِ الله! سَلُوا اللهَ المَافِيَةَ في الدُّنيَا وَالآخِرَةِ اللهُ وَاهُ الترمذيُّ، وقَالَ: حديثٌ حَسَنٌ صَحيحٌ.

* قوله ﷺ: [دسلوا الله العافية»]:

(نه): في حديث أبي بكر ﷺ: «سلوا الله العفو والعافية والمعافاة»(١).

«فالعفو» محو الذنوب، و «العافية»: أن تسلم من الأسقام والبلايا، وهي الصحة ضد المرض، ونظيرها الثَّاغيةُ والرَّاغيةُ، بمعنى الثُّغاء والرُّغاء.

و «المعافاة»: هي أن يعافيك الله تعالى من الناس ويعافيهم منك؛ أي: يغنيك عنهم ويغنيهم عنك، ويصرف أذاك عنهم وأذاهم عنك، وقيل: هي مفاعلة من العفو، وهي أن يعفو عن الناس ويعفو هم عنه، انتهى (٢).

وروى الترمذي محسناً وابن ماجه عن أبي بكر ظلمه قال: قام رسول الله ﷺ على المنبر ثم بكى، فقال: «سَلُوا اللهَ العَفْوَ والعَافِيةَ؛ فإنَّ أحداً لم يُعْطَ بعدَ اليقين خَيْراً منَ العَافِيةِ»(٣).

⁽۱) رواه النسائي في «السنن الكبرى» (۱۰۷۱۷). وهو حديث حسن صحيح. انظر: «صحيح الترغيب والترهيب» (۳۳۸۷).

⁽٢) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٣/ ٢٦٥).

⁽٣) رواه الترمذي (٣٥٥٨). وهو حديث صحيح. انظر الحديث السابق.

وروى الترمذي أيضاً وحسَّنه عن أنسس ﷺ: أن رجلاً جاء إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله؛ أيُّ الدعاء أفضلُ؟ قال: "سَلْ رَبَّكَ العَافِيةَ والمُعَافَاةَ في الدُّنيَا والآخِرَةِ»، ثم أتاه في اليوم الثاني فقال: يا رسول الله، أيُّ الدعاء أفضل؟ فقال له مثل ذلك، قال: "فَإِذا أُعطِيتَ العَافِيةَ والمُعَافَاةَ في الدُّرَةِ؛ فَقَد أَفْلَحْتَ»(١).

* * *

١٤٨٩ ـ وَعَنْ شَهْرِ بْنِ حَوْشَبِ، قَالَ: قُلْتُ لأُمَّ سَلَمَةَ رَضِيَ الله عَنْهَا: يا أُمَّ المُؤْمِنِينَ! مَا كَانَ أَكْثَرُ دُعَاءِ رَسُولِ الله ﷺ إذا كَانَ عِنْدَكِ؟ قَالَت: كَانَ أَكْثَرُ دُعَائِهِ: «يَا مُقَلِّبَ القُلُوبِ! ثَبَتْ قَلْبي عَلَى عِنْدَكِ؟ قَالَت: كَانَ أَكْثَرُ دُعَائِهِ: «يَا مُقَلِّبَ القُلُوبِ! ثَبَتْ قَلْبي عَلَى دِينِكَ» رَوَاهُ الترمذيُّ، وقَالَ: حَديثٌ حَسَنٌ.

* قوله: «يا مقلب القلوب»، سبق معناه في (الحديث الخامس) من هذا الباب.

* * *

⁽۱) رواه الترمذي (۳۵۱۲).

* قوله ﷺ: (اللهمَّ اجعل حبك أحب إلى من نفسي):

(ط): إنما قال: «حبَّك» بدل نفسك؛ مراعاة للأدب، حيث لم يرد أن يقابل بنفسه نفسه على الله على الله؟

قلت: بل إطلاقه صحيح، وقد روي في التنزيل.

وقوله: (من الماء البارد): أعاد (من) هاهنا، ليدل بذلك على استقلال الماء البارد في كونه محبوباً، وذلك في بعض الأحيان؛ فإنه يعدل الروح، وعن بعض الفضلاء: ليس للماء قيمة؛ لأنه لا يباع إذا وجد، ولا يباع إذا فقد(١).

* * *

١٤٩٢ ـ وَعَنْ أَبِي أَمَامَةً ﴿ قَالَ: دَعَا رَسُولُ الله ﷺ بِدُعَاءٍ كَثيرٍ، لَم نَحْفَظُ مِنْهُ شَيْئًا؛ قُلْنا: يا رَسُولَ الله الدَعُوْتَ بِدُعاءٍ كَثيرٍ لَمْ نَحْفَظُ مِنْهُ شَيْئًا؛ فَقَالَ: ﴿ أَلَا أَدُلُّكُمْ عَلَى ما يَجْمَعُ ذَلِكَ كُلَّهُ؟ تَقُولُ: نَحْفَظُ مِنْهُ شَيْئًا وَقَقَالَ: ﴿ أَلَا أَدُلُّكُمْ عَلَى ما يَجْمَعُ ذَلِكَ كُلَّهُ؟ تَقُولُ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرٍ ما سَأَلَكَ مِنْهُ نَبِيُّكَ مُحَمَّدٌ ﷺ وَأَعُوذُ بِلَا مَنْ مَنْ شَرِّ ما اسْتَعَاذَ مِنْهُ نَبِيُّكَ مُحَمَّدٌ ﷺ وَأَنْتَ المُسْتَعَانُ، بِكَ مِنْ شَرِّ ما اسْتَعَاذَ مِنْهُ نَبِيُّكَ مُحَمَّدٌ ﷺ وَأَنْتَ المُسْتَعَانُ، وَقَالَ: وَعَلَيْكَ البَلاغُ وَلا حَوْلَ وَلا قُوّةَ إِلاَّ بِاللهِ وَواهُ الترمذيُّ، وَقَالَ: حَديثٌ حَسنٌ.

* قوله: (وعليك البلاغ):

انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٦/ ١٩٣٢).

(نه): «البلاغ» ما يُتبلُّغ ويتوصَّل به إلى الشيء المطلوب(١).

. . .

العَاءِ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ ﴿ مَالَ: كَانَ مِن دُعَاءِ رَحُمَتِكَ، وَعَزائِمَ رَسُولِ الله ﷺ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مُوجِبَاتِ رَحْمَتِكَ، وَعَزائِمَ مَعْفِرَتِكَ، وَالسَّلامَةَ مِنْ كُلِّ إِثْمٍ، وَالغَنِيمَةَ مِنْ كُلِّ بِرِّ، وَالفَوزَ بِالجَنَّةِ، وَالنَّجَاةَ مِنَ النَّارِ».

رواهُ الحاكِم أَبو عبدِالله، وقالَ: حديثٌ صحيحٌ على شرطِ مسلمٍ.

* قوله: «موجبات رحمتك»:

(نه): أي: أعمالاً توجب للعامل الجنة(٢).

000

⁽١) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (١/ ١٥٢).

⁽٢) المرجع السابق (٥/ ١٥٢).



- قال الله تعسالى: ﴿ وَالَّذِينَ جَآءُ و مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا
 أَغْفِرْ لَنَكَ وَ إِلِخْوَ نِنَا ٱلَّذِينَ سَبَقُونَا بِٱلْإِيمَانِ ﴾ [الحشر: ١٠].
- ♦ وقال تعالى: ﴿ وَاسْتَغْفِرْ لِلْاَنْبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ﴾
 [محمد: ١٩].
- وقالَ تَعَالَى إِخبَاراً عَنْ إِبْرَاهِيمَ ﷺ: ﴿ رَبَّنَا ٱغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَى وَلِلْكِدَى وَلِلْكِدَى وَلِلْكِيدَى يَوْمَ يَقُومُ ٱلْحِسَابُ ﴾ [براهيم: ٤١].

(باب فضل الدعاء بظهر الغيب)

- * قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ جَآءُو مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَغْفِـرْلُنَا﴾ [الحشر: ١٠]، الآية، سبق [تفسيرها].
- * قوله تعالى: ﴿وَالسَّعَغِرْ لِذَنْبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ﴾ [محمد: ١٩]، قال في «معالم التنزيل»: هذا إكرام من الله لهذه الأمة، حيث أمر نبيَّهم ﷺ أن يستغفر لذنوبهم، وهو الشفيع المُجَابُ فيهم(١٠).

⁽١) انظر: «معالم التنزيل» للبغوي (٤/ ١٨٣).

(الثعلبي): عن أبي هريرة على قال: قال رسول الله على: «مَنْ لَم يَكُنْ عِندَهُ مَا يتَصدَّقُ بهِ؛ فَلْيَستَغفِرْ للمُؤمنينَ والمُؤمِناتِ؛ فإنَّها صَدَقةٌ»(١).

وعن أبي الدرداء هذا، عن النبي على قسال: «مَنِ استَغْفَرَ للمُؤمنِينَ والمُؤمِنينَ وعن أبي الدرداء في عن النبي على الله وعشرينَ مَرَّةً، كَانَ مِنَ الَّذينِ وَالمُؤمِناتِ كُلَّ يَومٍ سَبْعاً وعِشرينَ مَرَّةً أو خَمْساً وعِشْرينَ مَرَّةً، كَانَ مِنَ الَّذينِ يُستجَابُ لَهُمْ، ويُرزَقُ بهِمْ أهلُ الأرضِ»، رواه الطبراني في «الكبير»(۱).

(م): المراد بالذنب: ترك الأفضل الذي هو بالنسبة إليه ذنب، أو يقال: الغفران: الستر على القبيح، ومن عصم؛ فقد ستر عليه قبائح الهوى.

ومعنى طلب الغفران منا: أن لا يَفضَحَنا، وذلك قد يكون بالعصمة منه، فلا نقع فيه.

وفي هذه الآية لطيفة: وهي أنه ﷺ له أحوال ثلاث: حالٌ من الله، وحالٌ من نفسه، وحالٌ من غيره، فأما مع الله: فوحِّدهُ، وأما مع نفسِكَ: فاستغفِرْ لهم من فاستغفِرْ واطلُبِ العصمة، وأما مع المؤمنين والمؤمنات: فاستغفِرْ لهم من الله(٣).

 « وَلِنَا الْمُغْفِر لِي وَلِوَلِدَى وَلِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ الله قوله حكاية عن إبراهيم: ﴿ رَبُّنَا ٱغْفِرْ لِي وَلِوَلِدَى وَلِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ [إبراهيم: ٤١]، كان هذا قبل أن يتبرّأ من أبيه لمًّا تبينَ عداوتَهُ لله ﷺ (٤٠).

⁽۱) رواه الثعلبي في «تفسيره» (۹/ ٣٤)، ورواه الطبراني في «المعجم الأوسط» (٢٦٩٣)، وهو حديث ضعيف. انظر: «السلسلة الضعيفة» (٢٦٩٣).

⁽٢) وهو حديث ضعيف. انظر: «ضعيف الجامع الكبير» (٥٤٠٤).

⁽٣) انظر: «تفسير الرازي» (٢٨/ ٥٤).

⁽٤) انظر: «تفسير ابن كثير» (٨/ ٢٢٨).

قال في «معالم التنزيل»: قيل: إن أمه أسلمت، وقيل: أراد إن أسلما وتابا، وقد بيَّن اللهُ عذر خليلهِ في استغفاره لأبيه في (سورة التوبة)(١).

. . .

١٤٩٤ ـ وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ ﷺ: أَنَّهُ سَــمِعَ رَسُــولَ الله ﷺ
 يَقُولُ: «مَا مِنْ عَبْدٍ مُسْلِمٍ يَدْعُو لِأَخِيهِ بِظَهْرِ الغَيْبِ، إِلاَّ قالَ المَلَكُ:
 وَلَكَ بِمِثْلٍ» رواه مسلم.

* قوله: (بظهر الغيب):

(ط): (الظهر) مقحم، وموضعه نصب على الحال من المضاف إليه؛ لأن الدعوة أضيف إلى الفاعل، ويجوز أن يكون ظرفاً للمصدر.

وقوله: (مستجابة) خبرٌ لها.

وقوله: ([عند] رأسه ملك) جملةٌ مستأنفة مبينةٌ للاستجابة.

و(الباء) في (بمثل) زائدة في المبتدأ، كما في قولك: (بحسبك درهم)(٢).

(ن): «بظهر الغيب» معناه في غيبة المدعــو له وفي سره؛ لأنه أبلغ في الإخلاص، «ولك بمثل» هو بكسر الميم وإسكان الثاء، هذه الرواية المشهورة.

قال القاضي: ورويناه بفتحها أيضاً، يقال: هو مثلهُ ومَثلَهُ ومثيلهُ بزيادة الياء؛ أي: عديله سواء، وفي هذا فضل الدعاء لأخيه المسلم بظهر الغيب، ولو دعا لجملة المسلمين، فالظاهر حصولُها أيضاً، وكان بعض السلف إذا

⁽١) انظر: «معالم التنزيل» للبغوي (٣/ ٣٩).

⁽٢) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٥/ ١٧٠٧).

أراد أن يدعو لنفسه، يدعو لأخيه بتلك الدعوة؛ لأنه يُستجاب ويَحصل له مثلُها(١).

(ق): قوله: «ما من عبد مسلم يدعو لأخيه»، المسلم: هنا هو الذي سلِمَ المسلمون من لسانه ويده، الذي يُحب للناس ما يُحب لنفسه، وهو الذي يحملُه مالُه وشفقتُه على أخيه المسلم أن يدعوَ له بظهر الغيب، فيوافِقُه الملكُ في الدعاء ويبشرُهُ على لسان رسوله على بأنَّ له مثل ما دعا لأخيه، والأخوة هنا: الأخوة الدينية، وقد يكون معها صداقةٌ ومعرفةٌ، وقد لا يكون، انتهى (٢).

وعن عبدالله بن عمرو قال: قال رسول الله ﷺ: "إِنَّ أَسرَعَ الدُّعاءِ إِجابةً، دعوةُ غائبِ لغائبِ»، رواه أبو داود والترمذي (٣).

⁽١) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٧/ ٤٩).

⁽۲) انظر: «المفهم» للقرطبي (٧/ ٦١ - ٦٢).

⁽٣) رواه أبو داود (١٥٣٥)، والترمذي (١٩٨٠). وهو حديث ضعيف جدًّا. انظر: «ضعيف الجامع الصغير» (٨٤١).



الْمَنْعُ إِلَيْهِ مَعْرُونٌ، فَقَالَ لِفَاعِلِهِ: جَزَاكَ اللهُ خَيْراً، فَقَدْ أَبْلَغَ في النَّنَاءِ». رواه الترمذيُّ، وقَالَ: حديثٌ حَسَنٌ صحِيحٌ.

* قوله ﷺ: «فقد أبلغ في الثناء»:

(ط): وذلك أنه اعترافٌ بالتقصير، وأنه ممَّن عجزَ عن جَزائهِ وثنائهِ، ففوض جزاءَهُ إلى الله تعالى ليجزيَهُ الجزاءَ الأوفى (١).

* * *

الله عَلَى الله عَلَى

⁽١) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٦/ ٢٢٣١).

قوله ﷺ: (لا توافقوا):

(ط): نهيٌ للدَّاعِي، وعلةٌ للنهي؛ أي: لا تدعوا على أنفسكم وعلى أولادكم كي لا توافقوا ساعة الإجابة فتندموا.

وقوله: افيستجيب : نصب على أنه جواب للنهي، من قبيل: (لا تدنُ من الأسد فيأكلَكَ) على مذهب الكسائي، ويحتمل أن يكون مرفوعاً؛ أي: فهو يستجيب(١).

* * *

الله ﷺ قَالَ: هُريسرةَ ﷺ: أَنَّ رَسُسولَ الله ﷺ قَالَ: ﴿ أَقُرَبُ مَا يَكُونُ العَبْدُ مِنْ رَبِّهِ وَهُوَ سَاجِدٌ، فَأَكْثِرُوا الدُّعَاءَ ﴿ رُواهُ مَسلمٌ.

* قوله ﷺ: «أقرب ما يكون العبد من ربه»، سبق في (الباب الرابع والأربعين بعد المئة).

* * *

١٤٩٩ ـ وَعَنْهُ: أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: (يُسْتَجَابُ الْأَحَدِكُمْ مَا لَمْ يَعْجَلْ، يَقُولُ: قَد دَعَوْتُ رَبِـِّي، فَلَمْ يُسْتَجَبْ لي، متفق عليه.

وفي روايةٍ لِمُسْلمٍ: «لا يَزَالُ يُسْتَجَابُ لِلعَبْدِ مَا لَمْ يَدْعُ بِإِثْمٍ، أَوْ قَطِيعَةِ رَحِم، مَا لَمْ يَسْتَعْجَلْ»، قِيلَ: يَا رَسُولَ الله! مَا الاسْتِعْجَالُ؟

⁽١) المرجع السابق (٥/ ١٧٠٧).

قَالَ: «يَقُولُ: قَدْ دَعَوْتُ، وَقَدْ دَعَـوْتُ، فَلَمْ أَرَ يَــسْتَجِيبُ لي، فَيَسْتَحْسِرُ عِنْدَ ذَلِكَ، وَيَدَعُ الدُّعَاءَ».

* قوله ﷺ: (لا يزال يستجاب للعبد):

(ق): يعني بالعبد: الصالح لقبول دعائه؛ فإن إجابة الدعاء لا بد لها من شروط في الداعي، وفي الدعاء، وفي الشيء المدعو به، فمن شرط الداعي: أن يكون عالماً بأن لا قادر على حاجته إلا الله، وأن الوسائط في قبضته، ومسخرة بتسخيره، وأن يدعو بنية صادقة وحضور قلب، وأن يكون مجتنباً لأكل الحرام، وأن لا يمل من الدعاء، فيتركة ويقول: قد دعوت فلم يستجب لى.

وشرط المدعو فيه: أن يكون من الأمور الجائزة الطَّلبِ والفعلِ شرعاً؛ كما قال: «ما لم يدع بإثم أو قطيعة رحم»، ثم الإثم كل ما يأثم به من الذنوب، ويَدخُلُ في قطيعة الرحم جميعُ حقوق المسلمين ومظالمهم، و«الرحم» ضربان: رحم الإسلام، ورحم القرابة.

و الستحسر العني: يمل القال: حسر البعير المحسر ويحسر [حسراً و] حسوراً: أعيا، وفائدة هذا استدامة الدعاء، وترك الياس من الإجابة، ودوام رجائها، واستدامة الإلحاح في الدعاء، فإن الله يحب الملحين عليه في الدعاء، وكيف لا والدعاء مخ العبادة، والقائل: قد دعوت فلم يستجب لي، قانط من رحمة الله، وفي صورة الممتن بدعائه على ربه، ثم إنه جاهل بالإجابة، فإنه يظنها إسعافة في عين ما طلبه، وقد يكون فيه مفسدة المفسنة في الصرف.

وقد يعلمُ اللهُ أن تأخيرَهُ إلى وقت آخر أصلحُ للداعي، وقد يؤخِّره؛

لأنه سبحانه محبُّ استماع دعائه، ودوام تضرُّعه، فيكثرُ أجورَهُ حتى يكون ذلك أعظم وأفضل من غير المدعو به لو قضي له، وقد قال عليه الصلاة والسلام: «مَا مِنْ دَاعِ يَدعُو إِلاَّ كَانَ بِينَ إِحدَى ثَلاَثٍ: إِمَّا أَن يُستجاب له، وإما أَن يُكفَّر عنه»(۱)، ثم بعد هذا كله فإجابةُ الدعاء وإن وردت من الشرع في مواضع مطلقة؛ فهي مقيدة بمشيئته؛ كما قال تعالى: ﴿فَيَكُشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْ إِن شَامَ ﴾ [الأنعام: ١٤](١).

(ط): «ما لم يدع» (ما) ظرف لـ (يستجاب)، بمعنى المدة، وكان من حق الظاهر أن يجاء بالعاطف في قوله: «ما لم يستعجل»، فتركه [العاطف] على تقدير عامل آخر استقلالاً لكل من القيدين؛ أي: يستجاب ما لم يدع بإثم، يستجاب ما لم يستعجل، فترك العاطف استئنافاً، كأنه لما سمع المخاطب قوله: «يستجاب ما لم يدع بإثم»، سأل هل الاستجابة مقصورة على هذا القيد أم لا؟ فأجيب: لا، بل يستجاب ما لم يستعجل".

. . .

الدُّعَاءِ أَسْسِمَعُ؟ قَالَ: «جَوْفَ اللَّيْلِ الآخِرِ، وَدُبُرَ الصَّلُوَاتِ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللللِّهُ اللللِّهُ الللللِّهُ اللللْلِيلُولُ الللللِّهُ الللللِّهُ الللللِّهُ الللللِّهُ اللللللِّهُ الللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ اللللللِّهُ اللللللِّهُ الللللْمُ اللللْمُ اللللللِمُ اللللللِمُ الللللللِمُ اللللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ الللْمُ الللللْمُ الللللْمُ اللللللْمُ الللللْمُ اللللللْمُ اللللللْمُ اللللللْمُ الللللللْمُ اللللللْمُ اللللللللللْمُ اللللللْمُ اللللللْمُ اللللللْمُ اللللللْمُ الللللللْمُ الللللْمُ الللللللْمُ اللللللْمُ الللللْمُ اللللللْمُ اللللللْمُ اللللللْمُ اللللللْمُ الللللْمُ اللللللْمُ الللللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ الللللللْمُ الللللْمُ اللللللْمُ اللللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ الللْمُ اللللللْمُ اللللللْمُ الللللللِمُ اللللللللْمُ الللللْمُل

⁽۱) رواه بهذا اللفظ الإمام مالك في «الموطأ» (۱/ ۲۱۷) عن زيد بن أسلم في قوله وروى له ابن عبد البر في «التمهيد» (٥/ ٣٤٣) شواهد مرفوعة من حديث أبي سعيد الخدري في التمهيد» (٥/ ٣٤٣)

⁽۲) انظر: «المفهم» للقرطبي (٧/ ٦٣).

⁽٣) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٥/ ١٧٠٦).

المَكْتُوبَاتِ، رواه الترمذيُّ، وقالَ: حديثٌ حسنٌ.

قوله: (أيُّ الليل أسمع):

(تو): أي: أرجى للإجابة، وهو من السمع الذي يرد بمعنى الإجابة، وذلك على سبيل الاتساع؛ لأن القول المسموع في الحقيقة ما يقترن على القبول من السامع.

وقوله: «جوف الليل الآخر»، وردت الرواية فيه بالرفع والنصب، والرفع أكثر، فمن رفع، جعل المضاف إليه مكان المضاف المحذوف في الإعراب؛ كقوله تعالى: ﴿ وَسَّئَلِ الْفَرِّيةَ ﴾ [يوسف: ٨٦]، والتقدير: دعاء عوف الليل الآخر، ومن نصب، فعلى الظرف؛ أي: دعاء جوف، ويجوز فيه الجرُّ على مذهب من يرى حذف المضاف وترك المضاف إليه على إعرابه، ولم ترد به الرواية، و «الآخر» على الأحوال الثلاث يتبع «جوف» في إعرابه.

(ط): "جوف" إنما يستقيم جواباً إذا أُضمِر في السؤال اسمُ الزمان كما فعله صاحبُ "النهاية" حيث قال: (أيُّ الساعات أسمعُ)؛ أي: أوفقُ لاستماع الدعاء، وأولى بالاستجابة، وهو من باب: نهارهُ صائم وليلهُ قائمٌ، أو يُضمر في الجواب الدعاءُ كما صنع التُّورِبِشْتي حيث قال: (أيُّ الدعاء أسمعُ)، معناه: أقربُ إلى الإجابة، أو أسرعُ إجابةً"().

* * *

١٥٠١ _ وَعَنْ عُبَادَةً بْنِ الصَّامِتِ ﴿ أَنَّ رَسُولَ الله ﷺ

⁽۱) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٣/ ١٠٦١).

قَالَ: ﴿ مَا عَلَى الْأَرْضِ مُسْلِمٌ يَدْعُو اللهُ تَعَالَى بِدَعْوَةٍ ، إِلاَّ آتَاهُ اللهُ إِيَّاهَا ، أَوْ صَرَفَ عَنْهُ مِنَ السُّوءِ مِثْلَهَا ، مَا لَمْ يَدْعُ بِإِثْم ، أَوْ قَطِيعَةِ رَجِمٍ ، فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ القَوْمِ : إذاً نُكْثِرُ ؟ ، قَالَ : ﴿ اللهُ أَكْثَرُ ﴾ .

رواه الترمذيُّ، وقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ.

وَرَوَاهُ الحَاكِمُ مِنْ رِوَايَةِ أَبِي سَعِيدٍ، وَزَادَ فِيهِ: ﴿أَوْ يَدَّخِرُ لَهُ مِنَ الأَجْرِ مِثْلَهَا».

قوله ﷺ: ﴿أو صرف عنه من السوء مثلها›:

(ط): فإن قلت: كيف مَثَّل جلب النفع بدفع الضر وما وجه التشبيه؟ قلت: الوجه [ما] هو السائل مفتقر إليه، وما [هو] ليس بمستغن عنه.

* * *

١٥٠٢ ـ وعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ ﴿ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ كَانَ يَقُولُ عِنْدَ الكَرْبِ: ﴿ لَا إِلَهَ إِلاَّ اللهُ العَظِيمُ الحَلِيمُ، لَا إِلَهَ إِلاَّ اللهُ رَبُّ العَظِيمُ، لَا إِلَهَ إِلاَّ اللهُ رَبُّ السَّمَوَاتِ، وَرَبُّ الأَرْضِ، العَظِيمُ، لَا إِلَهَ إِلاَّ اللهُ رَبُّ السَّمَوَاتِ، وَرَبُّ الأَرْضِ، ورَبُّ الأَرْضِ، ورَبُّ الكَرِيمُ متفقٌ عليهِ.

* قوله: «كان يقول عند الكرب: لا إله إلا الله العظيم الحليم»:

(ن): هذا حديث جليل ينبغي الاعتناءُ به والإكثارُ منه عند الكـــرب والأمور العظيمة، قال الطبري: كان السلف يدعون به ويسمونه دعاءَ الكرب.

فإن قيل: هذا ذكر وليس فيه دعاء؟ فجوابه من وجهين مشهورين:

أحدهما: أن هذا ذكرٌ يستفتحُ فيه الدعاء، ثم يدعو بما شاء.

والثاني: جواب سفيان بن عيينة، فقال: أما علمت قوله تعالى: «مَنْ شَغَلَهُ ذِكْرِي عَن مَسْأَلَتِي؛ أَعطَيتُهُ أَفضَلَ ما أُعطِي السَّائِلينَ (١)، وقال الشاعر:

إِذَا أَثْنَى عَلَيكَ المَرِءُ يَوْماً كَفَاهُ مِنْ تَعَرُّضِهِ النَّنَاءُ(١)

(ق): هذا كلامٌ حسنٌ، وتتميمُهُ أن ذلك إنما كان دعاءً لنكتتين:

إحداهما: كرمُ المُثنى عليه؛ فإنه اكتفى بالثناء عن السؤال؛ لسهولة البَذْلِ عليه، وللمبالغة في كرم الخالق.

وثانيهما: أن المُثِني لمَّا آثرَ الثناءَ الذي هو [حق] المُثنى عليه على حقّ نفسه الذي هو حاجته؛ بُودِرَ إلى قضاء حاجته من غير إحواج إلى إظهار مذلَّة السؤال؛ مجازاةً له على ذلك الإيثار.

وممًّا جاء منصوصاً عليه وسمِّي دعاءً وإن لم يكن فيه دعاءٌ ولا طلبٌ، ما خرَّجه النسائي من حديث سعد بن أبي وقاص قال: قال رسول الله ﷺ:
«دَعْوَةُ ذِي النُّونِ إِذْ دَعَا بِهَا وهُو في بَطْنِ الحُوتِ: لاَ إِلهَ إِلاَّ أَنتَ سُبحَانَكَ إِنِّي كُنتُ منَ الظَّالَمِينَ ؛ فإنَّهُ لَن يَدعُو بِهَا مُسلِمٌ في شَيءٍ إلاَّ استُجِيبَ لَهُ»(٣).



⁽١) رواه القضاعي في «مسند الشهاب» (٥٨٤). وهو حديث ضعيف. انظر: «السلسلة الضعيفة» (٤٩٨٩).

⁽٢) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٧/ ٤٨).

⁽٣) رواه النسائي في «السنن الكبرى» (١٠٤٩٢). وهو حديث صحيح. انظر: "صحيح الترغيب والترهيب» (١٦٤٤).



- * قال الله تعالى: ﴿ أَلَا إِنَ أَوْلِيآ اللهِ لَا خَوْفُ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمُ اللهُ وَكَا هُمُ اللهُ وَكَا هُمُ اللهُ وَكَا اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَلَا اللهُ وَاللهُ وَاللّهُ ول
- * وقَالَ تَعالَى: ﴿ وَهُزِّى إِلَيْكِ بِجِذْعِ ٱلنَّخْلَةِ شُكَفِطْ عَلَيْكِ رُطَبًا جَنِيتًا ﴿ وَاللَّهُ مُلِي وَاللَّهُ مِن ﴾ [مريم: ٢٥ - ٢٦] .
- وقال تعالى: ﴿ كُلْمَا دَخَلَ عَلَيْهَ الْكِرِيّا ٱلْمِحْرَابَ وَجَدَ عِندَهَا رِزْقًا أَلْمِحْرَابَ وَجَدَ عِندَهَا رِزْقًا أَلَا يَنمُزّيمُ أَنَى لَكِ هَنذًا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِندِ ٱللَّهِ إِنَّ ٱللَّهَ يَرْزُقُ مَن يَشَآهُ بِغَيْرِ عِندِ ٱللَّهِ إِنَّ ٱللَّهَ يَرْزُقُ مَن يَشَآهُ بِغَيْرِ عِندابِ ﴾ [آل عمران: ٣٧].
- * وقالَ تَعسالى: ﴿ وَإِذِ آعَنَزَلْتُمُوهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا ٱللَّهُ فَأَنُ اللَّهُ اللَّهُ فَأَنُ اللَّهُ فَأَنُ اللَّهُ فَأَنُ اللَّهُ فَأَنُ اللَّهُ فَا اللَّهُ فَا اللَّهُ فَا اللَّهُ فَا اللَّهُ فَا اللَّهُ فَا لَكُمْ مِن لَكُمْ مِن لَرَّحْمَتِهِ وَيُهَيِّ فَلَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مِرْفَقًا ﴿ وَلَرَى اللَّهُ مَن اللَّهُ مَن اللَّهُ مَن اللَّهُ مَن اللَّهُ مَن اللَّهُ مَن اللَّهُ مِن اللَّهُ مَن اللَّهُ مِن اللَّهُ مَن اللَّهُ مَن اللَّهُ مَن اللَّهُ مَن اللَّهُ مَن اللَّهُ مَن اللَّهُ اللَّهُ مَن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مَن اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَن اللَّهُ مَن اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَن اللَّهُ مَن اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَن اللَّهُ مَن اللَّهُ مِن اللَّهُ مَن اللَّهُ مَن اللَّهُ مَن اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا اللّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مِن اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مِن اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ م

(الباب السادس والأربعون بعد المئة) (في كرامات الأولياء)

(الكرامات) جمع كرامة، وهي: اسم من الإكرام والتكريم، وهي: فعل خارق للعادة غير مقرون بالتحدي، وقد اعترف بها أهل السنة، واحتجوا بحدوث الحبل لمريم عليها السلام من غير فَحْل، وحضور الرزق عندها من غير سبب ظاهر، وأيضاً ففي لُبْثِ أصحاب الكهف في الغار ثلاث مئة وأزيد في النوم أحياءً من غير آفة، دليل ظاهر.

وأنكرها المعتزلة وقالوا: لو جاز ظهور الخارق في حقّ الولي؛ لخرج الخارق عن أن يكون دليلاً على النبوة.

وأجيب: بامتياز المعجزة عن الكرامة باشتراط الدعوة وعدم اشتراطها في الكرامة.

* قوله تعالى: ﴿ أَلاّ إِنَ أَوْلِيآ اللّهِ لَا خُوفُ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَصَّرُنُونَ ﴾ [يونس: ٦٢]، يخبر تعالى أن أولياءه المؤمنين المتقين لا خوف عليهم فيما يستقبلونه من أهوال القيامة، ولا هم يحزنون على ما وراءهم في الدنيا.

وقال عبدالله بن مسعود وابن عباس وغير واحد من السلف: أولياءُ الله الذين إذا رُؤوا ذُكِرَ الله، وقد رواه البزار عن ابن عباس مرفوعاً^(۱)، وروى عن سعيد مرسلاً^(۱).

وروى ابن جرير عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «إنَّ من عِبَادِ

⁽١) رواه البزار (٢٧١٩). وهو حديث حسن. انظر: "صحيح الجامع الصغير" (٢٥٥٧).

⁽٢) رواه ابن أبي الدنيا في «الأولياء» (١٥).

اللهِ عِبَاداً يَغبِطُهمُ الأنبياءُ والشَّهداءُ قيل: مَن هم يا رسول الله، لعلَّنا نحبُّهم؟ قال: «هُم قَومٌ تَحابُّوا في الله من غَير أموالِ ولا أنساب، وجوهُهُم بِيضٌ على مَنابِرَ من نُورٍ، لا يَخافُونَ إذَا خَافَ النَّاسُ، ولا يَحزنُونَ إذا حَزِنَ النَّاسُ، ثم قرأ: ﴿أَلاَ إِنَ أَوْلِيَآ اللَّهِ لاَ خَوْفُ عَلَيْهِمْ وَلا هُمَّ يَحُرُنُونَ ﴾ النَّاسُ، ثم قرأ: ﴿أَلاَ إِنَ أَوْلِيَآ اللَّهِ لاَ خَوْفُ عَلَيْهِمْ وَلا هُمْ يَحُرُنُونَ ﴾ المثله (١)، هذا أيضاً إسناد جيد، إلا أنه منقطع.

وفي «مسند أحمد» عن أبي الدرداء عن النبي ﷺ: ﴿ لَهُمُ ٱلْبُشْرَىٰ فِي الْحَيَوْةِ ٱلدُّنْيَا وَفِي آلَاَهُمُ الْمُسلِمُ الْحَيَوْةِ ٱلدُّنْيَا وَفِي آلَاَخِرَةً ﴾ [يونس: ٦٣] قال: «الرُّوْيَا الصَّالِحةُ يَرَاهَا المُسلِمُ أُو تُرى لَهُ»(١).

وفيه عن أبي ذرِّ أنه قال: يا رسول الله، الرجل يعملُ العمل ويحمدهُ الناسُ ويُثنونَ عليه بهِ؟ فقال رسول الله ﷺ: «تِلكَ عَاجِلُ بُشرَى [المؤمن]»، ورواه مسلم(۳).

وقيل: المراد من ذلك بشرى الملائكة المؤمنَ عند احتصاره بالجنة والمغفرة؛ كما قال تعالى: ﴿تَتَنَزُّلُ عَلَيْهِمُ المَلَيْهِكُ ٱلْمَلَيْهِكُ أَلَّا تَغَافُواْ وَلَا تَخَـزُنُواْ وَالمَغفرة؛ كما قال تعالى: ﴿تَتَنَزُّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَيْهِكُ الْمَلَيْهِكُ اللَّهُ الْمُلْكَةِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللّهُ اللّهُ اللّهُ

⁽۱) رواه ابن جرير الطبري في «تفسيره» (۱۱/ ۱۳۲)، ورواه أبو داود (۳۰۲۷). وهو حديث صحيح. انظر: «صحيح الترغيب والترهيب» (۳۰۲۳).

 ⁽۲) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٦/ ٤٤٥). وهو حديث صحيح. انظر: «السلسلة الصحيحة» (٤/ ٣٩١).

⁽٣) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٥/ ١٥٦)، ومسلم (٢٦٤٢/ ١٦٦).

وقول : ﴿ لَا نَبْدِيلَ لِكَامِنَتِ ٱللَّهِ ﴾ [يونس: ٦٤]؛ أي: هذا الوعد لا يُبدَّل ولا يُخلَفُ ولا يُغيَّر، بل هو مثبتٌ كائنٌ لا محالة (١).

[وقوله]: ﴿ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ [بونس: ٦٣]، إشارةٌ إلى كمال القوة النظرية، ﴿ وَكَانُوا يَتَقُونَ ﴾، إشارةٌ إلى كمال القوة العملية.

وقال أبو بكر الأصم: أولياءُ الله هم الذين تولَّى الله هدايتَهم بالبرهان، وتولُّوا القيامَ بحقِّ عبوديةِ الله والدعوةِ إليه.

واعلم أن تركيب الواو واللام [والياء] يدل على معنى القرب، فوليُّ كل شيء: هو الذي يكون قريباً منه، والقرب من الله إنما يكون إذا كان القلبُ مستغرقاً في نور معرفة الله، فإن رأى؛ رأى دلائل قدرة الله، وإن سمع؛ سمع آيات الله، وإن نطق، نطق بالثناء على الله، وإن اجتهد، اجتهد في طاعة الله، فهذا الشخص يكون ولياً لله، وإذا كان كذلك؛ كان الله ولياً له أيضاً، [كما قال تعالى]: ﴿الله وَلِياً الله ولياً له من الجانبين.

وقوله: ﴿لَاخُوْفُ عَلَيْهِم ﴾ [يونس: ٦٢]، الخوفُ إنما يكون في المستقبل من المكاره، والحزن إنما يكون في الماضي.

قال بعض العارفين: إن الولاية عبارة عن القرب، [فوليُّ الله تعالى هو الذي يكون في غاية القرب من الله] (٢) و[هذا التقرير] قد فسرناهُ باستغراقه في معرفة الله بحيث لا يخطر بباله شيء سوى الله، ففي هذه الحالة تحصل الولاية التامة، وصاحبها لا يخاف شيئاً ولا يحزن، وكيف

انظر: «تفسير ابن كثير» (٧/ ٣٨٣).

⁽٢) ما بين معكوفتين من «تفسير الرازي» (١٠٢/١٧).

يعقل ذلك والخوف على الشيء والحزن عليه لا يحصل إلا بعد الشعور به، [والمستغرق في نور جلال الله غافل عما سوى الله تعالى، فيمتنع أن يكون له خوف أو حزن؟] وهذه درجة عالية، ومن لم يذقها؛ لم يعرفها، ثم إن صاحب هذه الحالة ربما تزول عنه، وحينتذ يحصل له الخوف والحزن، والرجاء والرغبة والرهبة بسبب الأحوال الجسمانية [كما يحصل لغيره].

وسمعت أن إبراهيم الخوّاص كان في البادية ومعه صاحب له، فاتفق في بعض الليالي ظهور حالة قوية، فجلس في موضعه وجاءت السباع ووقفوا بالقرب [منه] وصاحبه تسلّق على رأس شجرة؛ خوفاً منها، والشيخُ [ما] كان فازِعاً، فلما أصبح وزالت تلك الحالة، ففي الليلة الثانية وقعت بعوضة على يده؛ فأظهر الجزع من تلك البعوضة، فقال له صاحبه: كيف تليق هذه الحالة بما قبلها؟ فقال الشيخ: إنا إنما تحمّلنا البارحة ما تحمّلناه بسبب قوة الوارد الغيبي، فلما غاب، فأنا أضعف خلق الله.

وقوله تعالى: ﴿ لَهُمُّ ٱلْبُشْرَىٰ ﴾ [يونس: ٢٤]، قيل: هي الرؤيا الصالحة، وظاهر الآية يقتضي أن لا تحصل هذه الحالة إلا لهم، [وذلك لأن ولي الله هو الذي يكون مستغرق القلب والروح بذكر الله، ومن كان كذلك؛ فهو عند النوم لا تبقى في روحه إلا معرفة الله وأما من يكون](١) متوزَّعَ الفكر على أحوال هذا العالم الكدر المظلم؛ [فإنه] إذا نام؛ يبقى كذلك، فلا جرم لا اعتماد على رؤياه.

والتفسير الثاني: أنها عبارة عن محبة الناس له، وذكرهم إياه بالثناء

⁽۱) ما بين معكوفتين من «تفسير الرازي» (۱۷/ ۱۰۳).

الحسن؛ لقوله ﷺ: "تِلكَ عَاجِلُ بُشرى المُؤمِنِ"()، والمباحثُ العقلية تُقوِّي هذا المعنى، وذلك أن الكمال محبوبٌ لذاته لا لغيره، وكل مَن اتصف بصفة من صفات الكمال؛ صار محبوباً لكل أحد، ولا كمال للعبد أعلى وأشرف من كونه مستغرق القلب بمعرفة الله، مستغرق اللسان بذكر الله، مستغرق الأعضاء والجوارح بعبودية الله، فإذا ظهرت عليه هذه الحالة؛ صارت الألسنةُ جاريةً بمدحه، والقلوبُ مجبولةً على حبه، وكلما كانت هذه الصفاتُ الشريفةُ أكثرَ؛ كانت هذه المحبةُ أقوى، وأيضاً فنور معرفة الله مخدومٌ بالذات، ففي أيِّ قلبٍ حضرَ، صارَ ذلك الإنسانُ مخدوماً بالطبع.

والتفسير الثالث: أنها عبارة عن حصول البشرى لهم عند الموت قال تعالى: ﴿وَأَبْشِرُواْ بِٱلْجُنَاةِ ﴾ [نصلت: ٣٠].

وأما البشرى في الآخرة؛ فسلام الملائكة عليهم يقولون: ﴿سَلَمُ عَلَيْكُمُ الله عليهم؛ كما في قوله: ﴿سَلَنُمُ قَوْلًا مِن رَبِ رَجِيمٍ ﴾ [يس: ٨٥]، ويندرج في هذا الباب بياض وجوههم، وإعطاء الصحائف بأيمانهم.

وقيل: إنه عبارة عما بشَّر الله عبادةُ المتقين في كتابه، وعلى ألسنة أنبيائه، من جنته وكريم ثوابه؛ لقوله تعالى: ﴿ يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُم بِرَحْمَةِ مِّنْهُ وَرِضْوَانٍ ﴾ [النوبة: ٢١]، ولفظ البشارة مشتق من خبر سارٌ يَظهرُ أثرهُ في بشرة الوجه (٢).

* قوله تعالى: ﴿ وَهُزِي ٓ إِلَيْكِ بِعِذْعِ ٱلنَّخْلَةِ تُسْلَقِطْ عَلَيْكِ رُطَبًا جَنِيًّا ﴾ [مربم:

⁽١) تقدم تخريجه.

⁽۲) انظر: «تفسير الرازي» (۱۷۷/ ۱۰٤).

٥٠]؛ أي: خذي إليك بجذع النخلة، قال ابن عباس: كانت يابسة.

وقيل: مثمرة، قاله مجاهد(١).

(م): كان جذع نخلة يابسة في الصحراء ليس لها رأس، ولا ثمر، ولا خضرة، وكان الوقت شتاء، والنخل لا يثمر إلا باللقاح، وإذا قطعت رأسها؛ لم تثمر، فكأنه تعالى قال: إن الأنثى لا تلد إلا مع الذكر، فكذا النخلة لا تُثمر إلا عند اللقاح، ثم إني أُظهر الرطب من غير اللقاح؛ ليَدُلَّ على جواز ظهور الولد من غير ذكر، وهذه الأفعال الخارقة للعادات كرامة لمريم عليها السلام(١).

* قوله تعالى: ﴿ كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَ كَازَكِينَا ٱلْمِحْرَابَ وَجَدَ عِندَهَا رِزْقًا قَالَ يَنمُزَيُمُ اللهُ عَن سيادة أَنَّ لَكِ هَا السلام وجلالتها في محل عبادتها.

قال مجاهد، وعكرمة، وسعيد بن جبير في قوله ﴿رِزَقًا ﴾ [آل عمران: ٣٧]: فاكهة الصيف.

وعن مجاهد: أي: علماً، أو قال: صحفاً فيها علم، والأول أصح.

وفيه دلالة على كرامات الأولياء، وفي السنة لهذا نظائر كثيرة: عن جابر ظله: أن رسول الله على أقام أياماً لم يَطعَم طعاماً، حتى شقّ عليه ذلك، فطاف في منازل أزواجه، فلم يجد عند واحدة منهن شيئاً، فأتى فاطمة فقال: «يا بُنيَّة؛ هل عندك شيءٌ آكلُهُ؛ فإنِّي جائعٌ»، فقالت: لا والله بأبي أنت وأمي؛ فلما خرج من عندها، بعثت إليها جارةٌ لها برغيفين وقطعة

⁽۱) انظر: «تفسير ابن كثير» (٩/ ٢٣٥).

⁽٢) انظر: «تفسير الرازى» (٢١/ ١٧٣).

لحم، فأخَذتْهُ منها فوضعت في جَفْنَةٍ لها، وقالت: والله؛ الأوثِرنَّ بهذا رسولَ الله على نفسى ومَن عندي، وكانوا جميعاً محتاجين إلى شُبْعَةِ طعام، فبعثت حسناً _ أو حسيناً _ إلى رسول الله على، فرجع إليها، فقالت له: بأبي أنت وأمي؛ قد أتى الله بشيء فخبَّأتهُ لك، قال: «هلُمِّي يا بُنيَّةُ» قالت: فأتيتُهُ بالجَفْنة، فكَشَفَ عن الجَفْنة، فإذا هي مملوءةٌ خبزاً ولحماً، فلما نظرتُ إليها؛ بُهتُ وعرفتُ أنها بركة من الله، فحمدتُ [الله] وصليتُ على نبيه، وقدَّمتُهُ إلى رسول الله ﷺ، فلمَّا رآه؛ حمدَ اللهَ وقال: "مِنْ أَينَ لَكِ هَذَا يا بُنيَّةُ؟ اللَّهِ عَالَست: يا أبت؛ ﴿ هُوَ مِنْ عِندِ ٱللَّهِ إِنَّ ٱللَّهَ رَزُقُ مَن يَشَآلُهُ بِغَيْرِحِسَابِ ﴾ [آل عمران: ٣٧]، فَحمد الله وقال: «الحَمْــدُ للهِ الَّذِي جــعلَكِ يا بُنيَّةُ شَبِيهةً بسَيِّدة نِسَاءِ بَنِي إِسْرَائِيلَ، وكَانَتْ إذا رزَقَها اللهُ شَيْعًا فَسُتِلَتْ عنه قالَتْ: ﴿ هُوَ مِنْ عِندِ ٱللَّهِ إِنَّ ٱللَّهَ يَرْزُقُ مَن يَشَآهُ بِغَيْرِحِسَابٍ ﴾ [آل عمران: ٣٧]"، فبعث رسول الله على الله على على على الله على الله الله على وفاطمة، وحسن وحسين، وجميع أزواج النبي ﷺ، وأهل بيته جميعاً حتى شبعوا، قالت: وبَقِيت الجَفْنةُ كما هي، فأوسَعْت ببقيَّتِها على جميع الجيران، وجعل الله فيها بركة؟ وخيراً كثيراً، رواه الحافظ أبو يعلى الموصلي(١).

(الثعلبي): قال الحسن: كان يَجِدُ عندها قوتَها، ولم ترضَع ثدياً قط، وكان رزقها يأتيها من الجنة، فيقول لها زكريا: من أين لك هذا؟ قالت: هو من عند الله.

قال الحسن: تكلُّمت وهي صغيرة.

قال محمد بن إسحاق بن يسار: ثم أصابت بني إسرائيل أزمةٌ وهي

⁽۱) انظر: «تفسير ابن كثير» (٣/ ٥٣).

على ذلك من حالها، حتى ضعف زكريا عن حملها، [فخرج على بني إسرائيل فقال: تعلمون ـ والله ـ لقد كَبرت سنّي وضعفْتُ عن حمل مريم بنت عمران، فأيكم يكفلُها بعدي؟ قالوا: والله؛ لقد جهدنا وأصابنا من السنة ما ترى، فتدافعوا بينهم، ثم لم يجدوا عن حملها](١) بداً، فتقارعوا عليها بالأقلام، فخرج السهم على رجل نجّارٍ من بني إسرائيل يقال له: يوسف بن يعقوب، وكان ابنَ عمّ مريم، فحملها.

قال: فعرفت مريم في وجهه شدة مؤنة ذلك عليه، فقالت له: يا يوسف؛ إنَّ الله تعالى سيرزقنا، فجعل يوسف يرزق بمكانها منه، فيأتيها كلَّ يوم من كسبه بما يصلحها، فإذا أدخله عليها وهي في الكنيسة؛ أنَّماهُ الله فكثُر، فيدخل عليها زكريا فيرى عندها فضلاً من الرزق ليس بقدر ما يأتيها به يوسف، فيقول: يا مريم، أنى لك هذا؟ قالت: ﴿ هُوَمِنَ عِندِ اللهِ ﴾ [آل عمران: ٣٧].

 * قوله تعالى: ﴿ وَإِذِ آعَنَّزُ لَتُمُوهُمْ وَمَا يَمْ بُدُونَ إِلَّا ٱللَّهُ ﴾ [الكهف: ١٦]،

 يُخبر تعالى عن أصحاب الكهف أنهم كانوا فتية شباباً.

قال مجاهد: في آذان بعضهم القرطة؛ يعني: الحَلَق، فألهمهم الله رشدهم، وآتاهم تقواهم، والشبان أقبل للحقّ، وأهدى للسبيل من الشيوخ الذين قد عتوا وعَمُوا في دين الباطل، ولهذا كان المستجيبون لله ولرسوله شباباً، وأما المشايخ من قريش: فعامتهم بقوا على دينهم، ولم يسلم منهم إلا القليل(٢).

⁽١) ما بين معكوفتين من «معالم التنزيل» للبغوي (٢/ ٣٢).

⁽٢) انظر: «تفسير ابن كثير» (٩/ ١٠٩).

* قال تعالى: ﴿ وَرَبَطْنَاعَلَىٰ قُلُوبِهِمْ ﴾ [الكهف: 11]؛ أي: صبرناهم على مخالفة قومهم ومدينتهم، ومفارقة ما كانوا فيه من العيش الرغيد؛ فإنهم كانوا أبناء ملوك الروم وساداتهم، وإنهم خرجوا في أعياد قومهم في ظاهر البلد، وكانوا يعبدون الأصنام، وكان لهم ملك جبار عنيد يقال له: دقيانوس، يأمر الناس بذلك، ويحثهم عليه، ويدعوهم إليه، فلما رأى الفتية ما يصنعه قومهم؛ جعل كل واحد منهم يتخلّص من قومه، ويَنحاز منهم ناحية، فجاء أحدهم وجلس تحت ظل شجرة، وجاء آخر فجلس عنده، ثم آخر، ثم آخر حتى اجتمعوا، فإن الأرواح جنود مُجنّدة، فما تعارف منها ائتلف، [وما تناكر منها اختلف]، والناس يقولون: الجنسية علة الضم.

و[الغرض أنه جعل] كل واحد منهم يكتم ما هو فيه عن أصحابه؛ خوفاً منهم، ولا يدري أنهم مثله، حتى قال أحدهم: يا قوم؛ ما أخرجكم من قومكم وأفردكم إلا شيء، فليظهر كل واحد منكم بأمره، فقال آخر: أمّا أنا؛ فإني رأيت ما قومي عليه، فعرفت أنه باطل، وإنما الذي يستحق أن يُعبد وحده لا يُشرك به هو الله الذي خلق كل شيء، وقال آخر: وأنا والله وقع لي كذلك، وقال آخر: كذلك، حتى توافقوا كلهم على كلمة واحدة، فاتخذوا لهم مَعْبداً يعبدون الله فيه، فعرف بهم قومُهم، فوشُوا بهم إلى ملكهم، فاستحضرهم بين يعبدون الله فيه، فعرف بهم قومُهم، فوشُوا بهم إلى ملكهم، فاستحضرهم بين يعبدون الله فيه، فعرف بهم قومُهم، فوشُوا بهم إلى ملكهم، فاستحضرهم بين يعبدون الله فيه، فالحق، ودعوه إلى الله، ولهذا أخبر تعالى عنهم بقوله: عليه، فأجابوه بالحق، ودعوه إلى الله، ولهذا أخبر تعالى عنهم بقوله: عليهم، وتوعّدهم، وأمر بنزع لباسهم عنهم، وأجّلهم؛ لينظروا في أمرهم، لعلهم، وتوعّدهم، وأمر بنزع لباسهم عنهم، وأجّلهم؛ لينظروا في أمرهم، لعلّهم يراجعون دينهم الذي كانوا عليه، وكان هذا من لطف الله بهم؛ فإنهم في

تلك النظرة توصلوا إلى الهرب بدينهم من الفتنة، فأخبر الله عنهم بذلك في قوله: ﴿ وَإِذِ آغَرَزَ لَتُمُوهُم ﴾ [الكهف: ١٦]؛ أي: فارقتموهم بأديانكم في عبادتهم غير الله، ففارقُوهم أيضاً بأبدانكم.

﴿ فَأُوْرَا إِلَى ٱلْكُهْفِ يَنشُر لَكُوْ رَبُّكُم مِن رَحْمَتِهِ ﴾ [الكهف: ١٦]؛ أي: يبسط عليكم رحمة يستركم بها من قومكم، ﴿ وَيُهَيِّنَ لَكُو مِنْ أَمْرِكُم ﴾ [الكهف: ١٦] الذي أنتم فيه ﴿ مِرْفَقًا ﴾ [الكهف: ١٦] ترتفقون به، فعند ذلك خرجوا هرابا إلى الكهف، وكان بابه من الشمال؛ لأنه تعالى أخبر أن الشمس إذا دخلته عند طلوعها؛ تزاور عنه ذات اليمين؛ أي: يتقلص الفيءُ يَمْنَةً.

قال ابن عباس، وسعيد بن جبير، وقتادة: ﴿ رَّرَوْرُ ﴾ [الكهف: ١٧]؛ أي: تميل، وذلك [أنها] كلما ارتفعت في الأرض؛ تقلَّص شعاعُها بارتفاعها، حتى لا يبقى فيه شيء عند الزوال، ولهذا قال: ﴿ وَإِذَا غَرَبَت تَقْرِضُهُمْ ذَاتَ الشِمَالِ ﴾ [الكهف: ١٧]؛ أي: تدخل إلى غارهم من شمال بابه، وهو من ناحية الشرق، فدل على صحة ما قلناه، وهذا بيئنٌ لمن تأمله، وكان له علم بمعرفة الهيئة وسير الشمس والقمر.

وبيانه: أنه لو كان باب الغار من ناحية الشرق؛ لمَا دخل [إليه] منها شيء عند الغروب، ولو كان من ناحية الغرب؛ لمَا دخلته وقت الطلوع، بل بعد الزوال، ولم تزل فيه إلى الغروب، فتعين ما ذكرناه.

﴿ وَهُمْ فِي فَجُورَمِنْهُ ﴾ [الكهف: ١٧]؛ أي: متَّسع بحيث لا تمسهم الشمس؛ إذ لو أصابتهم؛ لاحترقت أبدانهم وثيابهم، قاله ابن عباس.

﴿ مِنْ ءَايَنتِ ٱللَّهِ ﴾ [الكهف: ١٧] حيث أرشدهم إلى ذلك الغار الذي جعلهم فيه أحياء، والشمس والريح تدخل عليهم لتبقى أبدانهم سليمة،

ولمَّا ضرب على آذانهم النوم؛ لم تنطبق أعينُهم؛ لئلا يُسرع إليهم البلى، ولهذا قال: ﴿ وَتَعَسَّبُهُمْ أَيَقُ الْحَالَ ﴾ [الكهف: ١٨]، وكانوا يُقلَّبون في العام مرتين، قال ابن عباس: لو لم يُقلَّبوا؛ لأكلتهم الأرض(١١).

* * *

١٥٠٣ _ وَعَنْ أَبِي مُحَمَّدٍ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرِ الصِّدِّيقِ عَلَّا: أَنَّ أَصْحَابَ الصُّفَّةِ كَانُوا أَناساً فُقَرَاءَ، وأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ مَرَّةً: «مَنْ كَانَ عِنْدَهُ طَعَامُ اثْنَيْنِ، فَلْيَذْهَبْ بِثَالِثٍ، وَمَنْ كَانَ عِنْدَهُ طَعَامُ أَرْبَعَةٍ، فَلْيَذْهَبْ بِخَامِسٍ، بِسَادِس، أَوْ كَمَا قَالَ، وأَنَّ أَبَا بَكْر ﴿ جَاءَ بِثَلَاثَةٍ، وَانْطَلَقَ النَّبِيُّ ﷺ بِعَشَرَةٍ، وَأَنَّ أَبَا بَكْرِ تَعَشَّى عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ، ثُمَّ لَبِتَ حَتَّى صَلَّى العِشَاءَ، ثُمَّ رَجَعَ، فَجَاءَ بَعْدَ مَا مَضَى مِنَ اللَّيل مَا شَاءَ الله . قَالَتْ لَهُ امْرَأْتُهُ: مَا حَبَسَكَ عَنْ أَضْيَافِك؟ قَالَ: أَوَ مَا عَشَّيْتِهِمْ؟ قَالَتْ: أَبَوْا حَتَّى تَجِيءَ، وَقَدْ عَرَضُوا عَلَيْهِم، قَالَ: فَذَهَبْتُ أَنَا، فَاخْتَبَأْتُ، فَقَالَ: يَا غُنْثَرُا فَجَدَّعَ وَسَبَّ، وَقَالَ: كُلُوا لاَ هَنِينًا، وَاللهِ! لاَ أَطْعَمُهُ أَبَداً، قَالَ: وَائِمُ اللهِ! مَا كُنَّا نَأْخُذُ مِنْ لُقْمَةٍ إِلاَّ رَبَّا مِنْ أَسْفَلِهَا أَكْثَرُ مِنْهَا حَتَّى شَبِعُوا، وَصَارَتْ أَكْثَرَ مِمَّا كَانَتْ قَبْلَ ذَلِكَ، فَنَظَرَ إِلَيْهَا أَبُو بَكْرِ، فَقَالَ لِإِمْرَأَتِهِ: يَا أُخْتَ بَنَى فِرَاسِ! مَا هَذَا؟ قَالَتْ: لا وَقُرَّةِ عَيني اللَّهِيَ الآنَ أَكْثَرُ مِنْهَا قَبْلَ ذَلِكَ

انظر: «تفسير ابن كثير» (۹/ ۱۱۰ ـ ۱۱۲).

بِثَلَاثِ مَرَّاتٍ! فَأَكُلَ مِنْهَا أَبُو بَكْرٍ، وَقَالَ: إِنَّمَا كَانَ ذَلِكَ مِنَ الشَّيْطَانِ؛ يَعني: يَمِينَهُ، ثُمَّ أَكَلَ مِنْهَا لُقْمَةً، ثُمَّ حَمَلَهَا إلى النَّبِيِّ ﷺ، فَأَصْبَحَت عِنْدَهُ. وَكَانَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمٍ عَهْدٌ، فَمَضَى الأَجَلُ، فَتَفَرَّقْنَا النَّبِي عَشَرَ رَجُلاً، مَعَ كُلِّ رَجُلٍ مِنْهُم أَنَاسٌ، اللهُ أَعْلَم كَمْ مَعَ كُلِّ رَجُلٍ مَنْهُم أَنَاسٌ مِنْهُم أَنَاسٌ مَا لَاهُ أَعْلَم كُمْ مَعَ كُلِّ رَجُلٍ مِنْهُم أَنَاسٌ مَا اللهُ أَعْلَم كُمْ مَعَ كُلِّ رَجُلٍ مِنْهُم أَنَاسٌ مِنْهُم أَنَاسٌ مِنْهُم أَنَاسٌ مَا اللهُ أَعْلَم كُمْ مَعَ كُلِّ رَجُلٍ مِنْهُم أَنَاسٌ مِنْهُم أَنَاسٌ مِنْهُم أَنَاسٌ مِنْهُم أَنَاسٌ مِنْ مَا أَعْلَمُ كُمْ مَعَ كُلِّ رَجُلٍ مِنْهُم أَنَاسٌ مِنْهُم أَنَاسٌ مِنْهُم أَنَاسٌ مِنْهُم أَنَاسٌ مِنْهُم أَنَاسٌ مَا اللهُ أَعْلَمُ كُمْ مَعَ كُلِّ رَجُلٍ مِنْهُم أَنَاسٌ مِنْهُم أَنَاسٌ مُنْ أَكُلُوا مِنْهَا أَجْمَعُونَ .

وفي رواية: فَحَلَفَ أَبُو بَكْرٍ لاَ يَطْعَمُهُ، فَحَلَفَ المَرْأَةُ لاَ يَطْعَمُهُ، فَحَلَفَ الضَّيْفُ ـ أَوِ الأَضْيَافُ ـ أَنْ لاَ يَطْعَمُهُ، أَوْ يَطَعَمُوه خَتَّى يَطْعَمَهُ، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: هَذِهِ مِنَ الشَّيْطَانِ! فَدَعَا بِالطَّعَامِ، فَأَكَلَ حَتَّى يَطْعَمَهُ، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: هَذِهِ مِنَ الشَّيْطَانِ! فَدَعَا بِالطَّعَامِ، فَأَكَلَ وَأَكُلُوا، فَجَعَلُوا لاَ يَرْفَعُونَ لُقْمَةً إِلاَّ رَبَتْ مِنْ أَسْفَلِهَا أَكْثَرَ مِنْهَا، فَقَالَ: يَا أُخْتَ بَنِي فِرَاسِ! مَا هَذَا؟ فَقَالَتْ: وَقُرَّةٍ عَيْنِي! إِنَّهَا الآنَ لأَكْثَرُ مِنْها قَبْلَ أَنْ نَأْكُلَ، فَأَكَلُوا، وَبَعَثَ بِهَا إِلَى النَّبِيِّ عَيْفٍ، فَذَكَرَ أَنَّهُ لأَكُلُ مِنْهَا .

وفي روايةٍ: أَنَّ أَبَا بَكْرٍ قَالَ لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ: دُونكَ أَضْيَافَكَ ؟ فَإِنِّي مُنْطَلِقٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَافْرُغْ مِنْ قِرَاهُم قَبْلَ أَنْ أَجِيءَ ، فَأَنْطَلَقَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ ، فَأَنَاهم بِمَا عِنْدَه ، فَقَالَ : اطْعَمُوا ؛ فَقَالُوا : فَانْظَلَقَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ ، فَأَنَاهم بِمَا عِنْدَه ، فَقَالَ : اطْعَمُوا ؛ فَقَالُوا : أَيْنَ رَبُّ مَنْزِلِنَا ؟ قَالَ : اطْعَمُوا ، قَالُوا : مَا نَحْنُ بِآكِلِينَ حَتَّى يَجِي الْأَنْ رَبُّ مَنْزِلِنَا ، قَالَ : اقْبَلُوا عَنَّا قِرَاكُم ؛ فَإِنَّه إِنْ جَاءَ ولَمْ تَطْعَمُوا ، لَنَاقَيَنَ مِنْه ، فَأَبُوا ، فَعَرَفْتُ أَنَّه يَجِدُ عَلَيَّ ، فَلَمَّا جَاءَ ، تَنَجَيْتُ عَنْهُ ، لَنَاقَيْنَ مِنْه ، فَأَبُوا ، فَعَرَفْتُ أَنَّه يَجِدُ عَلَيَّ ، فَلَمَّا جَاءَ ، تَنَجَيْتُ عَنْهُ ،

فَقَالَ: مَا صَنَعْتُم؟ فَأَخْبَرُوهُ، فَقَالَ: يَا عَبْدَ الرَّحَمَنِ! فَسَكَتُ، ثُمَّ قَالَ: يَا عَبْدَ الرَّحَمَنِ! فَسَكَتُ، فَقَالَ: يَا غُنْثُرُ! أَقْسَمْتُ عَلَيْكَ إِنْ كُنْتَ تَسْمَعُ صَوتِي لَمَا جِئْتَ! فَخَرَجْتُ، فَقُلْتُ: سَلْ أَضْيَافَكَ، فَقَالُوا: صَدَقَ، أَتَانَا بِهِ. فَقَالَ: إِنَّمَا انتَظَرْتُمونِي، وَاللهِ! لاَ أَطْعَمُهُ فَقَالَ الاَّخْرُونَ: وَاللهِ! لاَ نَطْعَمُهُ حَتَّى تَطْعَمَهُ، فَقَالَ: وَيُلَكُم! اللَّيْلَةَ، فَقَالَ الاَّخْرُونَ: وَاللهِ! لاَ نَطْعَمُهُ حَتَّى تَطْعَمَهُ، فَقَالَ: وَيُلَكُم! مَا لَكُمْ لاَ تَقْبَلُونَ عَنَّا قِرَاكُمْ؟ هَاتِ طَعَامَكَ، فَجَاءَ بِهِ، فَوَضَعَ يَدَه، فَقَالَ: بِاسْمِ الله، الأُولِي مِنَ الشَّيْطَانِ، فَأَكَلَ، وَأَكَلُوا. متفق عليه.

قوله: ﴿ فُنْثَرَ ﴾ بِغينِ معجمةٍ مضمومةٍ ، ثم نونٍ ساكنةٍ ، ثم ثاءٍ مثلثةٍ ، وهو: الغَبِيُّ الجَاهِلُ .

وقوله: (فَجَدَّعَ)؛ أي: شَتَمَه، وَالجَدْعُ: القَطْعُ.

قوله: (يَجِدُ عَلَيَّ): هو بكسر الجيم؛ أَيْ: يَغْضَبُ.

* قوله: «أن أصحاب الصفة»:

(نه): هم فقراء المهاجرين، ومَن لم يكن له منزل يسكنه، فكانوا يأوون إلى موضع مظلًل في مسجد المدينة يسكنونه، انتهى(١).

* [قوله]: «فليذهب بثالث»:

(ن): هكذا هو [في] «صحيح البخاري»(٢)، وهو الصواب، وهو الموافق لسياق باقي الحديث، و[للذي] وقع في «مسلم» [أيضاً وجه، وهو

⁽١) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٣/ ٣٧).

⁽٢) رواه البخاري (٧٧٥).

محمول على موافقة البخاري، وتقديره:](١) فَلْيَذْهَبْ بِمَنْ يُتِمُّ ثَلاَثَةً، أو بِتَمَامِ ثُلاَثَةً؛ كما قال تعالى: ﴿وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتُهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ ﴾ [نصلت: ١٠]؛ أي: في تمام أربعة.

وفي هذا الحديث فضيلة الإيثار والمواسساة، وأنه إذا حضر ضيفان كثيرون؛ فينبغي للجماعة أن يتوزَّعوهم، ويأخذ كل واحد منهم من يحتمله، وأنه ينبغي لكبير القوم أن يأمر أصحابه بذلك(٢).

(ق): في ذلك الوقت كانت المواساة واجبة؛ لشدة الحال، والحكم كذلك مهما وقعت شدة بالمسلمين، والله الكافي (٣).

قوله: (أن أبا بكر جاء بثلاثة، وانطلق نبي الله ﷺ بعشرة):

(ن): هذا مبين لما كان عليه على من الأخذ بأفضل الأمور، والسبق إلى السخاء والجود؛ فإن عيال النبي على كانوا قريباً من عدد ضيفانه هذه الليلة، فأتى بنصف طعامه أو نحوه، وأتى أبو بكر هله بثلث طعامه أو أكثر، وأتى الباقون بدون ذلك.

قوله: «فإن أبا بكر تعشى عند النبي على ثم لبث حتى صليت العشاء، ثم رجع، فجاء بعد ما مضى [من] الليل ما شاء الله): فيه جواز ذهاب من عنده ضيفان إلى أشغاله ومصالحه إذا كان له مَن يقوم بأمورهم ويَسدُّ مسدَّه، وفيه ما كان أبو بكر على من الحب للنبي على والانقطاع إليه، وإيثاره في ليله ونهاره على الأهل والأولاد والضيفان، وغيرهم.

⁽١) ما بين معكوفتين من «شرح مسلم» للنووي (١٤/ ١٧).

⁽۲) انظر: «شرح مسلم» للنووي (۱۶/ ۱۷).

⁽٣) انظر: «المفهم» للقرطبي (١/ ٢٣٠).

وامتناع الأضياف من الأكل إنما كان أدباً ورفقاً لأبي بكر الله فيما ظنوه؛ لأنهم ظنوا أن لا يَفضُلَ شيءٌ من عشائهم.

قال العلماء: والصواب للضيف أن لا يمتنع مما [أراده] المُضيف من تعجيل طعام وتكثيره، وغير ذلك من أموره إلا أن يعلم أنه يتكلَّف ما يشقُّ عليه حياءً منه، فيمنعهُ برفق، ومتى شكَّ؛ لم يعترض عليه ولم يمتنع، فقد يكون للمُضيف عذر أو غرض في ذلك لا يُمكنه إظهاره؛ [فتلحقه] المشقة بمخالفة الأضياف؛ كما جرى في قصة أبي بكر.

وأما اختباء عبد الرحمن: فخوفاً من خصام أبيه.

وقوله: «جدع»؛ أي: دعا بالجدع، وهو قطع الأنف وغيره من الأعضاء، و«السب»: الشتم، و«غنثر»: بغين معجمة مضمومة، ثم نون ساكنة، ثم ثاء مثلثة مفتوحة ومضمومة، لغتان: وهو الثقيل الوخم، وقيل: هو الجاهل، مأخوذ من الغثارة بفتح الغين المعجمة، وهي الجهل، والنون فيه زائدة، وقيل: هو السفيه، وقيل: هو ذباب أزرق، وقيل: هو اللئيم، مأخوذ من الغُثر، وهو اللؤم.

وحكى القاضي فتح الغين والثاء، ورواه الخطابي بعين مهملة وتاء مثناة مفتوحة، قالوا: وهو الذباب، شبهه تحقيراً له.

وقوله: «كلوا لا هنيئاً»، إنما قاله لمّا له من الحرج والغيظ بتركهم العشاء بسببه، وقيل: إنه ليس بدعاء، بل هو خبر؛ أي: لم تتهنؤوا به في وقته.

وفي قوله: «لا أطعمه ثم أكل»، أن مَن حلف على يمين فرأى غيرها خيراً منها؛ فعل ذلك، وكفَّر عن يمينه.

وفيه حمل المُضيف المشقة على نفسه في إكرام ضيفانه، وأنه إذا تعارض حِنْثُه، وحِنْثُهم؛ أَحْنثَ نفسَهُ؛ لأن حقَّهم آكد(١).

(ق): كل ذلك أبرزه [من] الصديق ولله على عبد الرحمن ظن أنه فرّط في الضيفان، فلمّا تبين له أنه لم يكن منه تفريط، وأنه إنما كان ذلك امتناعاً من الضيفان؛ أدّبهم بقوله لهم: (لا هنيئاً)، وحلف أن لا يطعمه، وذلك أن هؤلاء الأضياف تحكّموا على ربّ المنزل بالحضور معهم، فنكّدوا على أهل المنزل، ولا يلزم حضور ربّ المنزل مع الضيف إذا أحضر ما يحتاجون إليه، فقد يكون في مهم لا يُمكنه تركه، فهذا منهم جفاءً.

لكن حملهم على ذلك: صدق رغبتهم في التبرك، بمؤاكلته، وحضوره معهم، فأبوا حتى يجيء، وانتظروه، فجاء فصدر منه ذلك، فتكدَّر الوقت، وتشوَّش الحال عليهم أجمعين، وكانت نزغة شيطان، فأزال الله ذلك النكد بما أبداه من الكرامة والبركة في ذلك الطعام، فعاد ذلك النكد سروراً، وانقلب الشيطان مدحوراً، وعند ذلك عاد أبو بكر إلى مكارم الأخلاق، فأحنث نفسه، وأكل مع أضيافه، وطيَّب قلوبهم(۱).

(ط): «ربت من أسفلها»؛ أي: ارتفع الطعام من أسفل القصعة ارتفاعاً أكثر، وإسناد (ربت) إلى القصعة مجازي^(٣).

(ن): فيه إثبات كرامات الأولياء، وهو مذهب أهل الـــسنة خـــلافاً للمعتزلة.

⁽١) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٤/ ١٩).

⁽٢) انظر: «المفهم» للقرطبي (٥/ ٣٣٨).

⁽٣) انظر: «شرح المشكاة» (١٢/ ٣٨٠٩).

وفيه كرامة ظاهرة للصديق، فإنهم أكلوا منها حتى شبعوا، وصارت بعد ذلك أكثر مما كانت ثلاث مرار، ثم حملوها إلى النبي على فأكل منها الخلقُ الكثير.

وقوله لها: «يا أخت بني فراس»؛ هذا خطاب منه لامرأته أم رومان، ومعناه: يا مَن هي من بني فراس، [قال القاضي: فراس] هو ابن غنم بن مالك بن كنانة.

وقولها: «لا وقرة عيني»، قال أهل اللغة: قرَّةُ العين يُعبر بها عن المسرَّة، ورؤية ما يُحبه الإنسان ويُوافقه، وقيل: ذلك لأن عينه تقرُّ لبلوغه أمنيتَهُ، فلا يستشرف لشيء، فيكون مأخوذاً من القرار، وقيل: مأخوذ من القر بالضم، وهو البرد؛ أي: عينه باردة.

وقال الأصمعي وغيره: أقرَّ الله عينَهُ؛ أي: أبرد دمعته؛ لأن دمعة الفرح باردة، ودمعة الحزن حارة، ولهذا يقال في ضده: أسخن الله عينه.

قال صاحب «المطالع»: قال الداودي: أرادت بـ (قُرَّةِ (١) عينِها) النبيَّ ﷺ، فأقسمت به.

ولفظة (لا) في قوله (وقرة عيني) زائدة، ولها نظائر مشهورة، ويحتمل أنها نافية، وفيه محذوف؛ أي: لا شيء غير ما أقول، وهو: وقرة عيني، لهي أكثر وأكبر، ضبطوة بالباء الموحدة وبالثاء المثلثة(٢).

(ق): إنها أقسمت بما رأت من قرة عينها بكرامة الله لزوجها، وافتتحت

⁽١) في الأصل: «أرادت الله بقرة»، والصواب المثبت.

⁽٢) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٤/ ٢٠).

الكلام بـ (لا) الزائدة كقوله تعالى: ﴿ لاَ أَقْيِمُ بِيَوْمِ ٱلْقِينَمَةِ ﴾ [القيامة: ١](١).

* * *

١٥٠٤ ـ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﴿ مَالَ: قَالَ رَسُــولُ الله ﷺ:
 (لَقَدْ كَانَ فِيمَا قَبْلَكُمْ مِنَ الأُمَمِ نَاسٌ مُحَدَّثُونَ، فَإِنْ يَكُ في أُمَّتِي أُحَدٌ، فَإِنَّهُ عُمَرُ الرواه البخاريُ .

ورواه مسلمٌ من روايةِ عَائِشَةَ، وفي رِوايتِهما: قَالَ ابنُ وَهْبٍ: «مُحَدَّثُونَ»؛ أي: مُلْهَمُونَ.

قوله: (محدثون):

(تو): (المحدَّث) في كلامهم: هو الرجل الصادق الظن، وهو في الحقيقة من أُلقي في رُوعه شيء من قِبَل الملأ الأعلى، فيكون كالذي حدث به.

وفي قوله ﷺ: ﴿إِن يك في أمتي أحد؛ فهو عمر»، لم يَرد هذا القول مورد التردد؛ فإن أمته أفضل الأمم، وإذا كانوا موجودين في غيرهم من الأمم؛ فبالحريّ أن يكونوا في هذه الأمة أكثر عدداً، وأعلى رتبة، وإنما ورد مورد التأكيد والقطع، ولا يخفى على ذي الفهم محله [من المبالغة؛ كما في] قول الرجل: إن يكن لي صديق؛ فإنه فلان، يريد بذلك اختصاصه بالكمال في صداقته لا نفى الأصدقاء.

(ط): هذا الشرط من باب قول الأجير: إن كنت عملت لك؛ فوفّني

انظر: «المفهم» للقرطبي (٥/ ٣٣٩).

حقي، وهو عالم بذلك، ولكنه يخيل في كلامه أن تفريطك في الخروج عن الحق فعلُ مَن له شكٌّ في الاستحقاق مع وضوحه، فالمراد بالمحدّث: المُلهم المبالغ فيه، الذي انتهى إلى درجة الأنبياء في الإلهام.

فالمعنى: لقد كان فيما قبلكم من الأمم أنبياء ملهمون من قبل الملأ الأعلى، فإن يكن في أمتي أحد هذا شأنه؛ فهو عمر، جعله لانقطاع قرينه وتفوقه على أقرانه في هذا كأنه تردد هل هو نبي أم لا؟ فاستعمل (إن)، يؤيده ما ورد في الحديث: «لو كَانَ بَعدِي نبَيِّ؛ لكَانَ عُمرَ بنَ الخَطَّابِ»(۱)، ف (لو) في هذا الحديث بمنزلة (إن) على سبيل الفرض والتقدير؛ كما في قول عمر شهه: نعمَ العبدُ صُهيب، لو لم يخف الله؛ لم يعصه (۱).

(ق): «محدّثون» _ بفتح الدال _ اسم مفعول؛ فسره ابن وهب بالملهمين؛ أي: يحدثون في ضمائرهم بأحاديث صحيحة، هي من نوع الغيب، فيظهر على نحو ما وقع لهم، وهذه كرامة يكرم بها من شاء من صالحي عباده، ومن هذا النوع ما يقال عليه: فراسة وتوسم، كما في الحديث: «اتَّقُوا فِرَاسَةَ المُؤْمِن؛ فَإِنَّهُ يَنظُرُ بنُورِ اللهِ (٣)، ثم قرأ ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ الحديث: ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ المَحْرِ: ٧٥].

وقيل: إن معنى محدّثون مكلمون؛ أي: تكلمهم الملائكة، وهذا

⁽١) رواه الترمذي (٣٦٨٦)، من حديث أبي سعيد الخدري رهو حديث حسن. انظر: «صحيح الجامع الصغير» (٥٢٨٤).

⁽٢) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (١٢/ ٣٨٥٤).

 ⁽٣) رواه الترمذي (٣١٢٧) من حديث أبي سعيد الخدري رهو حديث ضعيف.
 انظر: «السلسلة الضعيفة» (١٨٢١).

راجع إلى ما ذكرناه، وهو أعم، فقد يخلق الله الأحاديث بالغيب في القلب ابتداء من غير واسطة ملك.

وقيل إن معناه: مصيبون فيما يظنون، وإليه ذهب البخاري.

وقوله: «فإن يك في أمتي أحد؛ فإنه عمر»، دليل على قلّة وقوع هذا وندوره، وعلى أنه ليس المراد بالمحدّثين المصيبون فيما يظنون؛ لأن هذا كثير في العلماء والأثمة، بل وفي عوام الخلق كثير ممن يقوى حدسه، [فتصح إصابته]، فترتفع خصوصية الخبر، وخصوصية عمر بذلك، ومعنى هذا الخبر قد تَحقّق ووُجِد في عمر قطعاً وإن لم يجزم فيه النبي عليه البالوقوع].

وقد دلّ على ذلك قصة: الجبل يا سارية، وغيره، وأصح ما يدل على ذلك شهادة النبي ﷺ بذلك؛ كما رواه الترمذي عن ابن عمر مرفوعاً: «إنَّ اللهَ جعَلَ الحَقَّ على لسَانِ عُمَرَ وقَلْبِهِ».

قال ابن عمر: ما نزل بالناس أمرٌ قط قالوا فيه وقال عمر، إلا نزل القرآن على نحو ما قال فيه، قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح(١).

ومن ذلك ما قال عمر: وافقتُ ربى في ثلاثٍ، الحديث(٢).

وقد ادعى هذا الحال كثير من أهل المحال، لكن تَشهد بالفضيحة شواهدُ صحيحة (٣).

* * *

⁽١) رواه الترمذي (٣٦٨٢).

⁽٢) رواه البخاري (٣٩٣)، ومسلم (٢٣٩٩).

⁽٣) انظر: «المفهم» للقرطبي (٦/ ٢٥٩).

١٥٠٥ _ وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ ١٥٠٥ قَالَ: شَكَا أَهْلُ الكُوفَةِ سَعْداً، يَعْنى: ابْنَ أَبِي وَقَّاصِ ﴿ إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ ﴿ مُ فَعَزَلَهُ، وَاسْتَعْمَلَ عَلَيْهِمْ عَمَّاراً، فَشَكَوْا حَتَّى ذَكَرُوا أَنَّهُ لاَ يُحْسِنُ يُصَلِّي، فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ، فَقَالَ: يَا أَبَا إِسْحَقَا إِنَّ هَؤُلاَءِ يَزْعُمُوْنَ أَنَّكَ لاَ تُحْسِنُ تُصَلِّى، فَقَالَ: أَمَّا أَنَا _ وَاللهِ _ فَإِنِّي كُنْتُ أُصَلِّي بِهِمْ صَلاَةَ رَسُولِ الله عَلِي، لا أَخْرِمُ عَنْهَا، أُصَلِّي صَلاَةَ العِشَاءِ، فَأَرْكُدُ في الْأُولَيَيْن، وَأُخِفُّ في الْأُخْرَيَيْن، قَالَ: ذَلِكَ الظَّنُّ بِكَ يَا أَبَا إِسْحَاقَ، وَأَرْسَلَ مَعَهُ رَجُلاً _ أَوْ رِجَالاً _ إِلَى الكُوفَةِ يَسْأَلُ عَنْهُ أَهْلَ الكُوفَةِ، فَلَمْ بَدَعْ مَسْجِداً إِلاَّ سَأَلَ عَنْهُ، وَيُثْنُونَ مَعْرُوفاً، حَتَّى دَخَلَ مَسْجِداً لِبَنِي عَبْسٍ، فَقَامَ رَجُلٌ مِنْهُمْ يُقَالُ لَهُ: أُسَامَةُ بْنُ قَتَادَةَ، يُكَنَّى: أَبَا سَعْدَةً، فَقَالَ: أَمَا إِذْ نَشَدْتَنَا، فَإِنَّ سَعْداً كَانَ لاَ يَسِيرُ بِالسَّريَّةِ، وَلاَ يَقْسِمُ بِالسَّوِيَّةِ، وَلاَ يَعْدِلُ في القَضِيَّةِ، قَالَ سَعْدٌ: أَمَا _ وَاللهِ _ لأَدْعُونَ بِثَلَاثٍ: اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ عَبْدُكَ هَذَا كَاذِباً، قَامَ رِيَاءً وَسُمْعَةً، فَأَطِلْ عُمُرَهُ، وَأَطِلْ فَقْرَهُ، وَعَرِّضْهُ للفِتَنِ. وَكَانَ بَعْدَ ذَلِكَ إِذَا سُئِلَ يَقُولُ: شَيْخٌ كَبِيرٌ مَفْتُونٌ، أَصَابَتْني دَعْوَةُ سَعْدٍ.

قَالَ عَبْدُ المَلِكِ بْنُ عُمَيْرٍ الرَّاوي عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ: فَأَنَا رَأَيْتُهُ بَعْدُ قَدْ سَقَطَ حَاجِبَاهُ عَلَى عَيْنَيْهِ مِنَ الكِبَرِ، وَإِنَّهُ لَيَتَعَرَّضُ لَاجَوَادِي في الطُّرُقِ، فَيَغْمِزُهُنَّ. متفقٌ عليه.

قوله: «شكا أهل الكوفة سعداً»:

(ن): الكوفة: هي البلدة المعروفة، دار الفضل، بناها عمر بن الخطاب على يعنى: أمر نوَّابه ببنائها هي والبصرة.

قيل: سميت كوفة لاستدارتها، تقول العرب: رأيت كوفأ للرمل المستدير(١).

(ك): وقيل: لأن ترابها يخالطه جصٌّ، وكل ما كان كذلك يسمى كوفة.

بناها سعد بإشارة عمر ها(١).

قوله: «فأرسل عمر»:

(ن): فيه أن الإمام إذا شُكي إليه نائبهُ بعثَ إليه واستفسره عن ذلك، وأنه إذا خاف مفسدة باستمراره في ولايته ووقوع فتنة؛ عزله، فلهذا عزله عمر على مع أنه لم يكن فيه خلل، ولم يثبت ما يقدح في ولايته وأهليته.

وجاء في "صحيح البخاري" في حديث مقتل عمر والشورى: أن عمر فله قال: إن أصابت الإمارة سعداً؛ فذاك، وإلا؛ فليستعن به أيكم أمر؛ فإني لم أعزله من عجز ولا خيانة (٣)، وقوله: «لا أخرم»، بفتح الهمزة وكسر الراء؛ أي: لا أنقص، وقوله: «أركد في الأوليين»؛ أي: أطولهما وأمدهما، من قولهم: ركدت السفن والربح.

⁽١) انظر: «شرح مسلم» للنووي (٤/ ١٧٥).

⁽۲) انظر: «الكواكب الدرارى» للكرماني (٥/ ١٢٠ ـ ١٢١).

⁽٣) رواه البخاري (٣٤٩٧).

وفي قوله: «ذلك الظن بك أبا إسحاق»، دليلٌ على جواز مدح الرجل الجليل في وجهه إذا لم يخف عليه فتنة، وخطاب الرجل الجليل بكنيته دون اسمه(۱).

قوله: (أما أنا):

(ك): فإن قلت: (أما) للتفصيل لا بدّ لها من قسيم، فأين هو؟

قلت: مقدر؛ لأنه قال: أما هم: فقالوا ما قالوا، وأما أنا: فأقول: إني كنت كذا.

فإن قلت: القياس يقتضى أن يؤخر لفظة (والله) عن الفاء.

قلت: ما هو في حيز (أما) يجوز تقديم بعضه على الفاء، وجواب القسم محذوف.

وقوله: (فإني كنت) يدلُّ عليه.

وقوله: (صلاة رسول الله عليه)؛ أي: صلاة مثل صلاته.

«ما أخرم» _ بفتح الهمزة، وسكون المعجمة، وكسر الراء _ ما أنقص، وما أقطع.

فإن قلت: لمَ خصص صلاة العشاء بالذكر من بين الصلوات؟

قلت: لعلهم شكوا منه في هذه الصلاة [بسببها]، أو لأنه لما لم يهمل شيئاً من هذه الصلاة التي وقتها وقت الاستراحة؛ ففي غيرها بالطريق الأولى.

وقوله: «أركد» _ بضم الكاف _؛ أي: أسكن، وأمكث فيهما بأن

⁽١) انظر: «شرح مسلم» للنووي (٢/ ٢١٣).

أطولهما، [و(أخف) بضم الهمزة] وفي بعضها: أخفف.

«وذلك الظن»، مبتدأ وخبر، و (بك متعلق بـ (الظن)؛ أي: هذا الذي تقوله هو الذي يُظن بك.

فإن قلت: سعد إما أنه غائب، فكيف خاطبه بذلك؟ وإما أنه حاضر، فكيف قال: فأرسل إليه؟

قلت: كان غائباً أولاً، ثم حضر.

قوله: «عبس»، بفتح المهملة وسكون الموحدة وبالمهملة.

و (أسامة) بضم الهمزة (بن قتادة) بفتح القاف، وبالمثناة الفوقانية.

و (سعدة) بفتح السين؛ من السعادة.

قوله: «أما إذا نشدتنا»، يقال: نشدتك بالله؛ أي: سألتك بالله، وقسيم (أمًّا) محذوف؛ أي: أما غيري: فأثنوا عليه، وأما نحن حين سألتنا: فنقول: كذا وكذا.

والباء في (بالسرية) للمصاحبة، وهي بتخفيف الراء: قطعة من الجيش. و«القضية»: هي القضاء؛ أي: الحكم.

«رياء وسمعة» بضم السين؛ أي: ليراه الناس ويسمعونه.

و (عرضه)؛ أي: اجعله عرضة للفتن، أو أدخله في معرضها، أو أظهرها.

فإن قلت: الدعاء بطول العمر دعاء له لا دعاء عليه.

قلت: طولُهُ في الغاية بحيث يُرد إلى أسفل سافلين، ويَصير إلى أرذل العمر، وتَضعف القوى، ويَتنكَّس في الخلق = محنة لا نعمةٌ، والمراد:

طوله مع طول الفقر.

فإن قلت: كيف جاز لسعد أن يدعو على أخيه المسلم؟ وإن جاز، فلمَ اكتفى بدعوة واحدة؟

قلت: جاز؛ لأنه كان مظلوماً بالافتراء عليه، وأما التثليث: فلأنه أيضاً ثلث في نفي الفضائل عنه، لا سيما الثلاث التي هي أصول الفضائل، وأمهات الكلمات؛ يعني: الشجاعة التي هي كمال القوة الغضبية، حيث قال: لا يسير، والعفة التي هي كمال القوة الشهوانية، حيث قال: لا يقسم، والحكمة التي هي كمال القوة العقلية، حيث قال: لا يعدل.

وراعى أمراً آخر في الدعاء، وهو أنه قابل كل ما نسب إليه التقصير مما يتعلق بالنفس، والمال، والدين، فدعا عليه بما يتعلق بالنفس، وهو طول العمر، وبالمال، وهو الفقر، وبالدين، وهو الوقوع في الفتن.

وقوله: «يغمزهن»؛ أي: يعصر أعضاءهن بيده، وفيه إشارة إلى الفتنة، وإلى الفقر أيضاً؛ لأنه لو كان غنياً، لما احتاج إلى غمز الجواري في الطرق، انتهى(١).

ويحتمل أن الراوي أراد قبحه، فقبح ما ابتلي به أسامة من الفتنة، فإنه بعدما شاخ وغلب عليه الكبر، وسقط حاجباه على عينيه، وضعفت دواعي شهوته، وصار بحيث تمجه نفوس الغانيات، وتنفر عنه أشد النفور؛ ابتلي بمحبتهن والدنو منهن.

وأشد ما يبتلي به المرء أن يكون محباً غير محبوب، وطالباً غير

⁽١) انظر: «الكواكب الدراري» للكرماني (٥/ ١٢١ ـ ١٢٢).

مطلوب، وأقبح من هذا ابتلاؤه أيضاً بقلة الحياء وفعل ما يستهجن فعله في الطرق.

ولعله لما لم يستحي من الله سبحانه في كذبه على سعد بين ملأ من الناس؛ ابتلي بركوب القبائح بمراء من الناس جزاءً وفاقاً.

* * *

وفي روايةٍ لمسلمٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زَيْدِ بْنِ عَبْدِالله بْنِ عُمَرَ بِمَعْنَاهُ، وَأَنَّهُ رَآهَا عَمْيَاءَ تَلْتَمِسُ الجُدُرَ تَقُولُ: أَصَابَتْني دَعْوَةُ سَعِيدٍ، وَأَنها مَرَّتْ عَلى بِئْرٍ في الدَّارِ التي خَاصَمَتْهُ فِيها، فَوَقَعَتْ فِيها، فَوَقَعَتْ فِيها، فَكَانَتْ قَبْرَها.

- * قوله ﷺ: «من أخذ شبراً من الأرض»، سبق في (الباب السابع والعشرين).
 - قوله: ([لا] أسألك بينة):
- (ق): قرأناها بفتح الكاف على خطاب سعيد بصحة الحديث الذي رواه؛ لأنه صدقه في الرواية، ولم يحتج إلى الاستظهار بزيادة شهادة غيره على ذلك.

ولم يُرد بالبينة هنا الشهادة التي يَســـتند حكمُ الحــاكم إليها؛ لأنها لا تلزم المُدَّعى عليه، فكيف يسقط عنه ما لا يلزمه؟(١)

- (ط): كأن سعيداً لما أنكر؛ توجَّه عليها البينة، وعند فقدها البينة توجَّه إليه اليمين، فأجرى مروان هذا الكلام مُجرى اليمين، وقال: لا أسألك بينة بعد هذا (٢).
- (ن): فيه منقبة لسعيد بن زيد، وقبول دعائه، وجواز الدعاء على الظالم، ومُبتذل أهل الفضل^(٣).
- (ق): فيه أن سعيداً استجاز الدعاء على الظالم بأكثر مما ظلم، وفيه إشكال مع قوله تعالى: ﴿ وَجَزَّوُا سَيِّعَةٍ سَيِّعَةً مِثْلُهَا ﴾ [الشورى: ٤٠]، وقوله: ﴿ فَمَنِ اعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ ﴾ [البقرة: ١٩٤]، ووجه الإشكال: أنه كما لا يجوز أن يأخذ من الظالم أو الغاصب زيادة على القصاص، أو على مقدار ما أخذ، كذلك لا يجوز أن يدعو عليه بزيادة على

انظر: «المفهم» للقرطبي (٤/ ٥٣٦).

⁽٢) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (١٢/ ٣٨١٣).

⁽٣) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١١/ ٥٠).

ذلك؛ لإمكان الإجابة، فتحصل الزيادة الممنوعة، ولو لم يستجب له؛ أليس قد أراد وتمنَّى شراً زائداً على قدر الجناية للمسلم، وهو ممنوع منه؟ وإنما الذي يجوز أن يدعو به على الظالم أن يقول: اللهم؛ خُذ لي بحقي منه، اللهم؛ افعل به ما فعل، وما أشبه ذلك، ﴿ وَلَمَن صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَالِكَ لَمِنْ عَرْمِ الشورى: ٤٣].

ويُجاب عنه بالفرق بين الدعاء على الظالم بأكثر مما ظلم وبأن يُفعل به أكثر مما ظلم؛ فإن الدعاء ليس مقطوعاً بإجابته، فإذا صدر عن المظلوم بحكم حُرُقة مظلمته، وشدة موجدته؛ لم نقل: إنه صدر عنه محرَّم، غاية ذلك: أن يكون ترك الأولى؛ لأنه منتصر، ولأنه لم يصبر، ويدل على ذلك: أن يكون ترك الأولى؛ لأنه منتصر، ولأنه لم يصبر، ويدل على [جواز] ذلك ما روي [أن] النبي عَلَيْ رأى رجلاً خلَقَ الثياب، فأمره أن يلبس ثوبيه، فلما لبسهما؛ قال: «ما له؟ _ ضرب الله عنقه _ أليس هذا خيراً [له]؟»(١).

وفي "سنن أبي داود": عن سعيد بن غزوان، عن أبيه، أنه مرَّ بين يَدِي النبي ﷺ بتبوك وهو يصلي، فقال: "قَطَعَ صَلاتَنَا قَطَعَ اللهُ أَثْرَهُ"، قال: فما قمت عليها إلى يومي هذا؛ يعني: رجليه، فدلَّ هذا على أن الدعاء المذكور ليس محرماً.

وأما قوله: أراد الشر للظالم وتمناه؛ فنقول: يَحِق له ذلك ليَرتِدع الظالمُ عن شره، أو غيره ممن يريد الظلم والشر، ولو سلَّمنا أن ذلك لا يجوز؛ لأمكن أن يقال: إنه لا يلزم من الدعاء بالشر أن يكون ذلك الشر

⁽١) رواه الإمام مالك في «الموطأ» (٢/ ٩١٠) من حديث جابر ﷺ.

⁽۲) رواه أبو داود (۲۰٦). وهو حديث ضعيف. انظر: «ضعيف أبي داود» (۱۱۲).

متمنَّى ولا مراداً للداعي؛ لأن الإنسان قد يدعو على ولده وحبيبه بالشر بحكم بادِرَة الغضب، ولا يُريد وقوعَهُ، ولا يتمنَّاه، انتهى(١).

* * *

١٥٠٧ ـ وَعَنْ جَسابِرِ بْنِ عَبْدِالله عَلَى، قَالَ: لَمَّا حَضَرَتْ أُحُدٌ، دَعَانِي أَبِي مِنَ اللَّبْلِ، فَقَالَ: مَا أُرَانِي إِلاَّ مَقْتُولاً فِي أَوَّلِ مَنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ عَلَيٍّ، وَإِنِّي لا أَنْرُكُ بَعْدِي أَعَزَّ عَلَيَّ مِنْكَ غَيْرَ نَفْسِ رَسُولِ الله عَلَى، وَإِنَّ عَلَيَّ دَيْناً، فَاقْضِ، وَاسْتَوْصِ غَيْرَ نَفْسِ رَسُولِ الله عَلَى، وَإِنَّ عَلَيَّ دَيْناً، فَاقْضِ، وَاسْتَوْصِ بِأَخَوَاتِكَ خَيْراً. فَأَصْبَحْنا، فَكَانَ أَوَّلَ قَتِيلٍ؛ وَدَفَنْتُ مَعَهُ آخَرَ فِي بِأَخَوَاتِكَ خَيْراً. فَأَصْبَحْنا، فَكَانَ أَوَّلَ قَتِيلٍ؛ وَدَفَنْتُ مَعَهُ آخَرَ فِي قَبْرِهِ، ثُمُّ لَمْ تَطِبْ نَفْسِي أَنْ أَنْرُكَهُ مَعَ آخَرَ، فَاسْتَخْرَجْتُهُ بَعْدَ سِتَّةِ أَشْهُو، فَإِذَا هُوَ كَيَوْمَ وَضَعْتُهُ غَيْرَ أُذُنِهِ، فَجَعَلْتُهُ فِي قَبْرٍ عَلَى حِدَةٍ. رَواه البخاريُّ.

* قوله: «ما أراني إلا مقتولاً في أول من يقتل»: فيه كرامة ظاهرة لعبدالله من وجهين: أحدهما: أنه غداً مقتول، ثانيهما: أنه أوّل المقتولين.

ومن فضائله أيضاً أنه مع ما منح من الفضائل راعى الأدب مع الله سبحانه، ولم يجزم بما ألقي في رُوعه، فقال: (ما أراني)، وهو بضم الهمزة من أفعال القلوب المتعدية إلى المفعولين، أحدهما ياء المفعول، وثانيهما: (إلا مقتولاً).

⁽١) انظر: «المفهم» للقرطبي (٤/ ٥٣٨ ـ ٥٣٨).

وفي قوله: (لا أترك بعدي أعز علي منك غير نفس رسول الله عليه)، بيان كمال إيمانه، ورسوخه في الدين، وبلوغه مراتب اليقين.

قال تعالى: ﴿ قُلْ إِن كَانَ ءَابَـآؤُكُمْ وَأَبْنَآؤُكُمْ ﴾ [التوبة: ٢٤] الآية، وفي الحديث: «لاَ يُؤمِنُ أَحدُكُم حتَّى أكونَ أَحَبَّ إِلَيهِ من وَالدِهِ، وَوَلدِهِ، والنَّاسِ أَجمَعِينَ» (١).

وفيه بيان ما جبل عليه الوالد من المحبة لولده، وإظهار ذلك إذا تضمن فائدة، وفائدته في هذا الموطن تحريضُهُ على القيام بأداء دينه، وخدمة الصغار والضعاف من أولاده، وما يتعلق بهم.

وفيه الاهتمام بقضاء الدين وتأكد الوصية بذلك؛ فإن صاحب الدين مأسور [بدينه] يشكو إلى الله الوحدة [يوم القيامة] حتى يقضي عنه دينه.

وسبق معنى «استوص» في (الباب الرابع والثلاثين).

وفيه استحباب الإيصاء بمن يخلفه من بعده من ضعاف، وصغار، ونسوة.

وقوله: "ودفنت معه آخر": هو عمرو بن الجموح، ذكر الحافظ ابن كثير في "تاريخه": أنه على كان يجمع بين الرجلين المتصاحبين في اللحد الواحد؛ كما جمع بين عبدالله بن عمرو بن حرام والد جابر وبين عمرو بن الجموح؛ لأنهما كانا متصافيين (٢)، وفيه فضيلة الشهداء، وكونهم أحياء عند ربهم يرزقون، وربما أكرم الله بعضهم بحفظ أجسادهم عن التغير والبلى، ولقد شوهد ذلك في شهداء أحد كما رواه البيهقي من طريق حماد

⁽١) رواه البخاري (١٥)، من حديث أنس ﷺ.

⁽٢) انظر: «البداية والنهاية» لابن كثير (٤/ ٤٢).

بن زيد عن أيوب، عن أبي الزبير، عن جابر قال: لما أجرى معاوية العين عند قتلى أحد بعد أربعين سنة؛ استصرخنا إليهم، فأخرجناهم رطاباً يتثنون، فأصابت المسحاة قدم حمزة، فانبعث دماً(١).

وفي رواية ابن إسحاق عن جابر: فأخرجناهم كأنما دفنوا بالأمس.

وذكره الواقدي، ولفظه: قال جابر: فحفرنا عنهم، فوجدت أبي في قبره كأنما هو نائم على هيئته، ووجدنا جاره في قبره عمرو بن الجموح ويده على جرحه، فأزيلت يده عنه، فانبعث جرحه دماً، ويقال: إنه فاح من قبرهم مثل ريح المسك في وذلك بعد ست وأربعين سنة من يوم دفنوا.

والجمع بين رواية البخاري والواقدي أن جابراً أخرج عبدالله بعد ستة أشهر، ودفنه في قبر على حدة عند الشهداء بأحد بقرب عمرو بن الجموح، وترك جاره عمرو بن الجموح في قبره، فلما أجرى العين، واحتيج إلى إخراج بعض الشهداء بأحد [ممن] دفنوا في ممر العين؛ أخرج جابر والده مرة ثانية.

فإن قيل: نبش الميت بعد الدفن حرام؛ لأنه يؤدي إلى هتك حرمة الميت، فكيف فعله جابر؟

يقال: إن النبش جائز لأسباب، منها إذا لحق الأرض المدفون فيها سيل أو نداوة، فقد جوز الزبير نقله منها كما نقله عنه الماوردي، وصححه النووي، فلعل جابراً خاف من نداوة تلحق والده من قربى الصحابي الذي دفن معه؛ إذ الأجساد لا تخلو غالباً عن ذلك.

⁽١) رواه البيهقي في «دلائل النبوة» (٣/ ٢٩٤).

وترجم البخاري لهذا الحديث بقوله: (باب هل يخرج الميت من القبر واللحد لعلَّةِ)(١).

قال الشيخ كمال الدين الدَّمِيري في «شرح المنهاج»: هذا الحديث يقتضي جواز النبش والنقل إذا دفن الميت مع آخر، وهو مشكل، وهذا النبش كان في حياة رسول الله على ولا شك أن جابراً إنما يفعل ذلك بعد استئذان النبي على فإما أن يكون للأصحاب جواب عنه، وإما أن يقال: إن الفعل لمصلحة الميت جائز مطلقاً.

* * *

⁽۱) انظر: «صحيح البخاري» (۱/ ٤٥٣).

الدَّثِنَةِ، وَرَجُلُ آخَرُ. فَلَمَّا اسْتَمْكَنُوا مِنْهُمْ، أَطْلَقُوا أُوتَارَ قِسِيِّهمْ، فَرَبَطُوهُمْ بِها. قَالَ الرَّجُلُ الثَّالِثُ: هَذَا أَوَّلُ الغَدْر، والله! لاَ أَصْحَبُكُمْ، إِنَّ لِي بِهَؤُلاءِ أُسْوَةً _ يُريدُ: القَتْلِي _، فَجَرُّوهُ، وعَالَجُوهُ، فَأَبِي أَنْ يَصْحَبَهُمْ، فَقَتَلُوهُ، وَانْطَلَقُوا بِخُبَيْبٍ، وَزَيْدِ بْن الدَّثِنَةِ، حَتَّى بَاعُوهُما بِمَكَّةَ بَعْدَ وَقْعَةِ بَدْرِ؛ فَابْتَاعَ بَنُو الحَارِثِ بْن عامِرِ بْنِ نَوْفَلِ بْنِ عَبْدِ مَنافٍ خُبَيْباً، وَكَانَ خُبَيْبٌ هُوَ قَتَلَ الحارثَ يَوْمَ بَدْرِ، فَلَبِثَ خُبَيْبٌ عِنْدَهُم أَسِيراً حَتَّى أَجْمَعُوا عَلَى قَتْلِهِ، فَاسْتَعَارَ مِنْ بَعْض بَنَاتِ الحارِثِ مُوسَى يَسْتَجِدُّ بِهَا، فَأَعَارَتْهُ، فَدَرَجَ بُنيٌّ لَهَا وَهِيَ غَافِلَةٌ حَتَّى أَنَاهُ، فَوَجَدَنْهُ مُجْلِسَهُ عَلَى فَخِذِهِ، وَالمُوسَى بِيَدِهِ، فَفَرِعَتْ فَزْعَةً عَرَفَهَا خُبَيْبٌ، فَقَالَ: أَتَخْشَيْنَ أَنْ أَقْتُلَهُ؟ مَا كُنْتُ لأَفْعَلَ ذَلِكَ! قَالَتْ: وَاللهِ! مَا رَأَيْتُ أَسِيراً خَيْراً مِنْ خُبَيبٍ، فَواللهِ! لَقَدْ وَجَدْتُهُ يَوْماً يَأْكُلُ قِطْفاً مِنْ عِنَبِ في يَدِهِ، وإِنَّهُ لَمُوثَقٌ بِالحَدِيدِ، وَمَا بِمَكَّةَ مِنْ ثَمَرَةٍ، وَكَانَتْ تَقُولُ: إِنَّهُ لَرِزْقٌ رَزَقَهُ اللهُ خُبَيباً، فَلَمَّا خَرَجُوا بِهِ مِنَ الحَرَم لِيَقْتُلُوهُ في الحِلِّ، قَالَ لَهُمْ خُبَيبٌ: دَعُوني أُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ، فَتَرَكُوهُ، فَرَكَعَ رَكْعَتَيْنِ، فَقَالَ: واللهِ! لَوْلا أَنْ تَحْسَبُوا أَنَّ مَا بِي جَزَعٌ، لَزِدْتُ، اللَّهُمَّ أَحْصِهِمْ عَدَداً، واقْتُلْهمْ بِدَداً، ولا تُبْقِ مِنْهُمْ أَحَداً، وقالَ:

فَلَسْتُ أَبالِي حِينَ أُقْتَلُ مُسْلِماً عَلَى أَيِّ جَنْبٍ كَانَ لِلهِ مَصْرَعِي

وَذَلِكَ فِي ذَاتِ الإِلَهِ وَإِنْ يَشَأْ لَيُ الرِّكْ عَلَى أَوْصَالِ شِلْوٍ مُمَزَّعِ

وَكَانَ خُبَيْبٌ هُوَ سَنَّ لِكُلِّ مُسْلِمٍ قُتِلَ صَبْراً الصَّلاَةَ، وَأَخْبَرَ ـ يعني: النَّبِيَ ﷺ ـ أَصْحَابَهُ يَوْمَ أُصِيبُوا خَبَرَهُمْ، وَبَعَثَ نَاسٌ مِنْ قُرَيْشٍ إِلَى عَاصِمٍ بْنِ ثَابِتٍ حِينَ حُدِّثُوا أَنَّهُ قُتِلَ أَنْ يُؤْتُوا بِشَيْءٍ مِنْهُ قُرَيْشٍ إِلَى عَاصِمٍ بْنِ ثَابِتٍ حِينَ حُدِّثُوا أَنَّهُ قُتِلَ أَنْ يُؤْتُوا بِشَيْءٍ مِنْهُ يُعْرَفُ، وَكَانَ قَتَلَ رَجُلاً مِنْ عُظَمَائِهِمْ، فَبَعَثَ اللهُ لِعَاصِمٍ مِثْلَ يُعْرَفُ، وَكَانَ قَتَلَ رَجُلاً مِنْ عُظَمَائِهِمْ، فَلَمْ يَقْدِرُوا أَنْ يَقْطَعُوا مِنْهُ الظُّلَّةِ مِنَ الدَّبْرِ، فَحَمَتْهُ مِنْ رُسُلِهِمْ، فَلَمْ يَقْدِرُوا أَنْ يَقْطَعُوا مِنْهُ شَيْئاً. رواه البخاريُّ.

قُولُهُ: الهَدْأَةُ: مَوْضِعٌ، وَالظُّلَّةُ: السَّحَابُ. وَالدَّبْرُ: النَّحْلُ.

وَقَوْلُهُ: «اقْتُلْهُمْ بَلِدَداً» بِكَسْرِ الباءِ وفتحِها، فمن كسر، قال: هو جمع بِدَّةٍ - بكسسرِ الباءِ -، وهي النصيب، ومعناه: اقْتُلْهُمْ حِصَصاً مُنْقَسِمَةً لِكلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ نصيبٌ، وَمَنْ فَتَحَ، قَالَ: مَعْنَاهُ: مُتَفَرِّقِينَ في القَتْلِ وَاحِداً بَعْدَ وَاحِدٍ؛ مِنَ التَّبْدِيدِ.

قوله: (عيناً):

(ك): أي: جاسوساً.

و«عاصم بن ثابت» ضد الزائل: ابن الأقلح بفتح الهمزة، وسكون القاف، وبالمهملة، و«الهدأة»: بفتح الهاء وسكون [المهملة وفتح الهمزة، و«عسفان» بضم المهملة وسكون](١) الأخرى وبالفاء _ موضع بمرحلتين

⁽١) ما بين معكوفتين من «الكواكب الدراري» للكرماني (١٣/ ٤٤).

من مكة و «بنو لحيان»: بكسر اللام، وإسكان المهملة، وبالتحتانية، وبالنون، و «الذمة»: العهد، و «النبل»: السهام العربية.

و «خبيب»: بضم المعجمة وفتح الموحدة الأولى وسكون التحتانية: ابن عدي الأنصاري، و «زيد بن الدثنة» بفتح المهملة، وكسر المثلثة وسكونها، وبالنون: البياضي الأنصاري، اشتراه صفوان بن أمية _ بضم الهمزة _ منهم، وقتله بمكة.

وهذه الوقعة كانت سنة ثلاث من الهجرة.

قوله: «بعد وقعة بدر»: مُتعلق بقوله: (بعث رسول الله 變)؛ إذ الكلُّ كان بعده لا البيع فقط.

و «الموسى» جاز صرفه لأنه مُفعَل، وعدم صرفه؛ لأنه فُعْلَى، على خلاف بين التصريفيين، و «الاستحداد»: حلق شعر العانة، و «مجلسه» بلفظ الفاعل من الإجلاس، و «القطف» بكسر القاف: العنقود، و «الجزع»: نقيض الصبر.

وجواب (لولا) محذوف، وهو [نحــو]: لــزدت على ركعتين، أو لأطلتهما.

و (أحصهم عدداً) دعاء عليهم بالهلاك استئصالاً؛ أي: لا تُبق منهم أحداً.

قوله: «فلست أبالي»: وبعضها: (ما أبالي)، وقد سقط منه لفظٌ ما. «وفي ذات الإله»؛ أي: وجه الله وطلب ثوابه.

و «الأوصال»: جمع الوصل، و «الشلو»: بكسر المعجمة وسكون اللام: العضو، و «الممزع» بفتح الزاي وبالمهملة: المقطع، والمزعة:

القطعة، انتهى(١).

ذكر الحافظ إسماعيل بن عمر بن كثير في «تاريخه»: أن خبيباً أنشد:

لَقَذْ جَمَّعَ الأَحْزَابُ حَوْلِي وَٱلْبُوا وَكُلُّهُ مَ مُبُدِي العَدَاوَةَ جَاهِدٌ وَكُلُّهُ مَ مُبُدي العَداوَةَ جَاهِدٌ وَقَدْ جَمَعُ وا أَبنَاءَهُمْ وَرُسسَاءَهُمْ وَرُسسَاءَهُمْ وَلِسَاءَهُمْ وَرُسسَاءَهُمْ فَوْلَكِي اللهِ أَشْكُو غُرْيَتِي شُمَّ كُرْبَيِّي فَدَا العَرْشِ صَبِرْنِي عَلَى مَا يُرَادُ بِي وَذَل كَ فِي ذَاتِ الإلَهِ، وَإِنْ يَسَأَ وَذَل يَ شَأْ وَقَدْ خَيْرُونِي الكُفْرَ والمَوْتُ وُوْنَهُ وَمَا بِي حِذَارُ المَوْتِ إِنِّي لَمَيتُ مُسلِماً وَمَا بِي حِذَارُ المَوْتِ إِنَّي لَمَيتُ مُسلِماً فَوَاللهِ مَا أَرْجُ و إِذَا مِتُ مُسلِماً فَلَوَاللهِ مَا أَرْجُ و إِذَا مِتُ مُسلِماً فَلَا مِنْ مُسلِماً فَلَواللهِ مَا أَرْجُ و إِذَا مِتُ مُسلِماً فَلَواللهِ مَا أَرْجُ و إِذَا مِتُ مُسلِماً فَلَا مِنْ مُسلِماً فَلَا مِنْ مُسلَما فَي المُسلَم فَي المُسْلِما فَي المُسلَم فَي المُسلَم اللهِ المَالِي المُسلَم اللهِ المَالِي المَالِم اللهِ المُسلَم اللهِ المُسلَم اللهُ المَسلَم المُسلَم المُسلَم المُسلَم المُسلَم المُسلَم المُسلَم المُسلِم المُسلَم المُسلِم المُسلَم المُسلَم المُسلَم المُسلِم المُسلَم المُسلِم المُسلَم المُسلَم المُسلَم المُسلِم المُسلَم المُسلَم المُسلِم المُسلَم المُسلَم المُسلَم المُسلِم المُسلَم المُسلِم المُسلَم المُسلَم المُسلِم المُسلَم المُسلِم المُسلَم المِسلَم المُسلَم المُ

قَبَ اثِلَهُمْ وَاسْنَجْمَعُوا كُلُ مُجْمَعِ عَلَى الْمُجْمَعِ عَلَى الْأَنْسِي فِسِي وِثَ اقْ بِمَ ضَيعِ وَقُرْبُنتُ مِنْ جَذَعٍ طَوِيهِ لِ مُمَنَّعِ وَمَا أَرْصَدَ الْأَعْدَاءُ لِي عِنْدَ مَصْرَعِي وَقَدْ يَاسَ مَطْمَعِي وَقَدْ يَاسَ مَطْمَعِي وَقَدْ يَاسَ مَطْمَعِي وَقَدْ يَاسَ مَطْمَعِي اللهِ مُسَاوِلُهُ عَلَى أَوْصَ الِ شِلْو مُمَنَّ عَيْد مُحْزِعِ وَقَدْ همَلَتْ عَيْنَايَ مِنْ غَيْرِ مُحْرِعِ وَلَكِنْ فِي اللهِ مَضْجَعِي وَلَا جَزَعا إِنِّي إِلَى اللهِ مَضْجَعِي وَلاَ جَزَعا إِنِّي إِلَى اللهِ مَرْجِعِي (٢)

كان معاوية بن أبي سفيان يقول: حضرته يومئذٍ فيمن حضر مع أبي سفيان، فلقد رأيتُهُ يُلقِيني إلى الأرض فَرَقاً من دعوة خُبيب، وكانوا يقولون: إن الرجل إذا دُعي عليه فاضطجع لجنبه، زالت عنه.

وفي «مغازي موسى بن عقبة»: أن خُبيباً وزيد بن الدُّثنة قُتِلا في يوم

⁽١) انظر: «الكواكب الدراري» للكرماني (٥/ ١٧٢ ـ ١٧٦).

⁽٢) انظر: «البداية والنهاية» لابن كثير (٤/ ٦٧).

واحد، وأن رسول الله ﷺ يُسمَع يوم قُتِلا وهو يقول: «وَعلَيكُمَا أَو عَلَيكَ السَّلامُ، خُبَيب قَتَلتْهُ قُرَيشٌ».

وذكر أنهم لما صلبوا زيد بن الدثنة؛ رَمَوهُ بالنبل؛ ليَفتِنوه عن دينه، فما زاده إلا إيماناً وتسليماً.

ولمَّا رفعوا خبيباً على الخشبة؛ نادَوه يُناشدونه: أَتَحِبُّ أَن محمداً مكانك؟ قال: لا والله العظيم؛ ما أحب أن يفدِيني بشوكة يُشَاكُها في قدمِهِ، فضحكوا منه.

وهذا إنما ذكره ابن إسحاق عن زيد بن الدثنة، فالله أعلم.

قال ابن إسحاق: كان عمر بن الخطاب ولله استعمل سعيد بن عامر بن حذيم الجمحي على بعض الشام، وكانت تصيبه غشية وهو بين يدي القوم، فذُكِر ذلك لعمر، وقالوا: إن الرجل مُصاب، فسأله عمر في قَدْمَة قدِمها عليه، فقال: سعيد؛ ما هذا الذي يصيبك؟ فقال: والله يا أمير المؤمنين؛ ما بي من بأس، ولكني كنت فيمن حضر خبيب بن عدي حين قُتِل، وسمعت دعوته، فوالله؛ ما خطرت على قلبي وأنا في مجلس قط إلا غُشى على، فزادته عند عمر خيراً.

وقال: مَن سرَّه أن ينظر إلى رجل نسيج وحده؛ فلينظُر إلى سعيد بن عامر.

قال ابن هشام: أقام خُبيب في أيديهم حتى انسلخت الأشهر الحرم، ثم قتلوه.

روى ابن إسحاق عن ابن عباس الله [قال]: قال ناسٌ من المنافقين: يا ويح هؤلاء [المفتونين] الذين [هلكوا هكذا، لا هم] أقاموا في أهليهم، ولا هم الذين أدوا رسالة صاحبهم، فأنزل الله تعالى فيهم: ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن

يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي ٱلْحَيَوْةِ ٱلدُّنْيَا وَيُشْهِدُ ٱللَّهَ عَلَىٰ مَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ ٱلدُّ ٱلْخِصَامِ ﴾ [البقرة: ٤٠٤] وما بعدها، وأنزل الله في أصحاب السرية: ﴿ وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَشْرِى نَفْسَهُ ٱبْتِغَاآءَ مَهْ النَّاسِ مَن يَشْرِى نَفْسَهُ ٱبْتِغَاآءَ مَهْ النَّهِي (١).

فيه بيان ما أكرم الله خُبَيباً بفاكهة من غير سبب ظاهر مع كونه محبوساً مُقيَّداً أسيراً في أيدي أعاديه.

وفيه استحباب ركعتين لكل من قتل صبراً، وخُبَيب هو أول من سنّه، وقرَّره ﷺ، ولعل خبيباً أخذه من استحباب ركعتين عند الخروج من البيت، وعلى وعند الارتحال من المنزل، فهذا قد عزم على الخروج من هذا البيت وعلى الارتحال من هذا المنزل، فسجد لله سبحانه يُودِّع الصلاة والمنزل.

وفيه الثبات عند الممات والحلم؛ لأن الجزع [لا] يفيد، كما قال

⁽۱) انظر: «سيرة ابن هشام» (٤/ ١٣٦ ــ ١٣٨) ورواه من طريق ابن إسحاق الطبريُّ في «تفسيره» (٢/ ٣١٣)، والخبر ضعيف، في إسناده محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت، قال عنه الحافظ في «التقريب» (ص: ٥٠٥): مدني مجهول تفرد عنه ابن إسحاق.

خبيب: ولست أبالي، البيتين.

فينبغي أن يُشجِّع النفسَ ويقول: إنما هي الساعة، ثم أرجو كمالَ الراحة أبدَ الآباد؛ كما قال ﷺ: «لا كَرْبَ [عَلَى] أَبيكِ بَعْدَ اليَوْم»(١).

ويغلّب جانب الرجاء، ويلقسي سسوط الخوف، وفي الحديث: «لاَ يَمُوتَنَّ أَحَدُكُمْ إلا وَهُو يُحْسِنُ الظَّنَّ بِاللهِ»(٢).

قال بعضهم: عيد المؤمن يوم يموت على الإسلام.

ومن علم أن الدنيا سجنُه المظلِمُ المملوءُ من الآفات؛ لم يكره الخروج منها إلى روح وريحان، وربِّ غير غضبان.

وفيه: جواز الدعاء على الظالم بنحو مما ظلم.

فلما اجتمعوا على قتله؛ دعا عليهم بقوله: اللهم اقتلهم بَدَداً؛ أي: متفرِّقين.

فإن قيل: هلا دعا الله سبحانه بكشف ذلك عنه، وقهر أعاديه، والأخذ بسمعهم وأبصارهم، حتى يخرج من بينهم سالماً سوياً، وكان خبيب قد خرقت له العادة؟

يقال: إن القضاء إذا أُبْرِمَ وتحقَّق وقوعه، واستحكم لم يمكن ردُّه، ولو اجتمعت الإنس والجن على ذلك.

روى أن القرامطة لما أحاطوا بالكعبة سنة إحدى عشر وثلاث مئة،

⁽١) رواه البخاري (٤١٩٣)، من حديث أنس رلها.

⁽۲) رواه مسلم (۲۸۷۷/ ۸۱)، من حدیث جابر ﷺ.

وجعلوا يقتلون أولياء الله من الطائفين، والعاكفين، والركع السجود؛ قام ابن عطاء إلى أبي محمد الجريري، وقال: ألا ترى إلى ما نحن فيه؟ ألا تدعو الله للمسلمين؟ فقال: ليس هذا وقت الدعاء إنما هو وقت التسليم، إن الله إذا أراد إمضاء حكم في عباده؛ قيد ألسنة أوليائه؛ حتى لا يدعونه؛ فإنه يستحيي أن يردهم.

وقيل: في هذه الوقعة أنشد شيخنا الإمام الحافظ ابن ناصر الدين الدمشقى رحمه الله:

إِنَّ القَصْاءَ إِذَا تَحَكَّمَ أَمْرُهُ وَبِدَفْعِهِ دَاعٍ دَعَا لَا يُسْمَعُ اللهُ يَفْعَلُ مَا يَسْأَءُ وَيُحْكِمُهُ وَإِذَا قَضَى أَمْراً فَمَن ذَا يَدْفَعُ

. . .

وفي الباب أحاديثُ كَثِيرَةٌ صَحِيحَةٌ سَبقَتْ في مَوَاضِعِها مِنْ هَذَا الكتَابِ:

مِنها: حديثُ الغُلامِ الذي كَانَ يَأْتِي الرَّاهِبَ وَالسَّاحِرَ. وحديثُ أَصْحَابِ الغارِ الذِينَ أَطْبَقَتْ عَلَيْهِمُ الصَّخْرَةُ.

وحديثُ الرَّجُلِ الذي سَمِعَ صَوتاً في السَّحَابِ يَقُولُ: اسْقِ حَدِيقَةَ فُلانٍ.

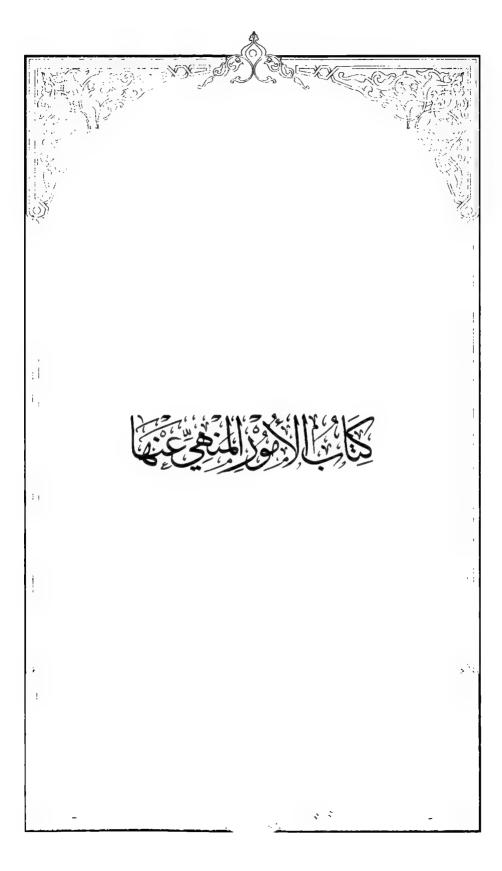
وَغَيْرُ ذَلِكَ. والدَّلاَئِلُ في الباب كَثيرَةٌ مَشْهُورَةٌ، وبِاللهِ التَّوْفِيقُ. حديث الغلام سبق في (الباب الثالث).

حديث جريج سبق في (الباب الثاني والثلاثين).

حديث أصحاب الغار سبق في (الباب الأول).

حديث الرجل الذي سمع صوتاً في السحاب سبق في (الباب الستين).

000





C.J._ 727

تحريم الغيبة، والأمر بحفظ اللسان

- * قال الله تعالى: ﴿ وَلَا يَغْتَب بَعْضُكُم بَعْضًا أَيُحِبُ أَحَدُكُمْ أَن أَن اللهُ تَوَابٌ رَّحِيمٌ ﴾ [الحجرات: يَأْكُلُ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ وَالنَّقُواْ اللهُ إِنَّ اللهُ تَوَابٌ رَّحِيمٌ ﴾ [الحجرات: ١٢].
- * وقسال تعسالى: ﴿ وَلَانَقْفُ مَالَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمُ إِنَّ ٱلسَّمْعَ وَٱلْبَصَرَ وَالْفَقُادَ كُلُّ أُولَئِهِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْفُولًا ﴾ [الإسراء: ٣٦].
 - * وقال تعالى: ﴿ مَّا يَلْفِظُ مِن قُولٍ إِلَّا لَدَبِّهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ﴾ [ق: ١٨].

اعْلَمْ أَنَّهُ يَنْبَغِي لِكُلِّ مُكَلَّفٍ أَنْ يَحْفَظَ لِسَانَهُ عَنْ جَميعِ الْكَلاَمِ، إِلاَّ كَلاَماً ظَهَرَتْ فِيهِ المَصْلَحَةُ، وَمَنَى اسْتَوَى الكَلاَمُ وَتَرْكُهُ فِي المَصْلَحَةِ، فَالسُّنَّةُ الإمْسَاكُ عَنْهُ؛ لأَنَّهُ قَدْ يَنْجَرُّ الكَلامُ المُباحُ إِلى حَرَامٍ، أَوْ مَكْرُوهٍ؛ وَذَلِكَ كَثِيرٌ في العادةِ، وَالسَّلاَمَةُ لاَ يَعْدِلُهَا شَيْءٌ.

(الباب السابع والأربعون بعد المئة) (في تحريم الغيبة والأمر بحفظ اللسان)

(ن): «الغيبة»: ذكرك الإنسان بما فيه مما يكره، سواء ذكرته بلفظك، أو رمزت إليه بعينك أو رأسك.

وضابطه: كلُّ ما أفهمت به غيرك نقصانَ مسلم فهو غيبة محرمة، وذلك من المحاكاة بأن [يمشي] متعارجاً، أو مطأطئاً، أو على غير ذلك مريداً حكاية هيئة من ينتقصه بذلك، وكل ذلك حرام بلا خلاف(!).

 * قوله تعالى: ﴿وَلَا يَغْنَبُ بَعْضُكُم بَعْضًا ﴾ [الحجرات: ١٦]: فيه: النهي عن الغيبة، وقد فسرها الشارع بأنها ذكرك أخاك بما يكره، الحديث (٢).

وعن أبي برزة الأسلمي قال: قال رسول الله ﷺ: "يَا مَعْشَرَ مَنْ آمَنَ بِلِسَانِهِ؛ وَلَمْ يَدْخُلِ الإِيمَانُ قَلْبَه، لاَ تَغْتَابُوا المُسْلِمِينَ، وَلاَ تَتَبِعُوا عَوْرَاتِهِم؛ فَإِنَّه مَنْ تتبعَ عَوْراتهم تبعَ اللهُ عَوْرتَهُ، ومَنْ تتبعَ اللهُ عورتَه؛ يَفْضَحْهُ في بَيْتِه»، قفرد به أبو داود(٣)، ورواه الحافظ أبو بكر الإسماعيلي عن ابن عمر بنحوه، وزاد قال: ونظر ابن عمر يوماً إلى الكعبة، فقال: ما أعظَمَكِ، وأعظم حُرْمَتَكِ! ولَلْمُؤمنُ أعظمُ حرمةً عند الله منك(١).

⁽١) انظر: «الأذكار» للنووي (ص٢٦٨).

⁽٢) رواه مسلم (٢٥٨٩)، من حديث أبي هريرة رهيد.

⁽٣) رواه أبو داود (٤٨٨٠). وهو حديث صحيح. انظر: «صحيح الجامع الصغير» (٧٩٨٤).

⁽٤) رواه الترمذي (٢٠٣٢). وهـو حديث حـسن صحيح. انظر: "صحيح الترغيب والترهيب» (٢٣٣٩).

وعن أنس بن مالك على قال: قال رسول الله على: «لَمَّا عُرِجَ بي؟ مَرَرْتُ بقومٍ لَهُمْ أَظْفَارٌ مِنْ نُحَاسٍ يَخْمِشُونَ وُجُوهَهُم وَصُدُورَهُم، قُلْتُ: مَنْ هَوُلاءِ يا جِبْرِيلُ؟ قال: هَوُلاءِ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ لُحُومَ النَّاسِ، وَيَقَعُونَ فِي أَعْرَاضِهِمْ»، رواه أبو داود(۱).

⁽۱) رواه أبو داود (٤٨٧٨). وهو حديث صحيح. انظر: «صحيح الترغيب والترهيب» (٢٨٣٩).

⁽٢) رواه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (١٨٦١٨)، وفي إسناده أبو هارون العبدي، واسمه عمارة بن جوين، وهو متروك، ومنهم من كذبه. انظر: «تقريب التهذيب» لابن حجر (ص: ٨٠٤).

يا رسول الله [إن] فتاتين من أَهْلِكَ ظَلَتا منذُ اليوم صائمتين فأذَنْ لهما، فلتفطرا، فأعرض عنه، ثم أعاد، فقال رسول الله ﷺ: «مَا صَامَتَا، وَكَيفَ صَامَ مَنْ ظَلَّ يَأْكُلُ لُحُومَ النَّاسِ؟ اذْهَبْ، فَمُرْهُمَا إِنْ كَانَتا صَائِمَتَيْنِ أَنْ تَسْتَقِيبًا»، ففعلتا، فقاءَتْ كُلُّ وَاحِدة مِنْهما عَلَقَة، فأتى النبي ﷺ، فأخبره، فقال رسول الله ﷺ: «لَوْ مَاتَتَا، وَهُمَا فِيهِمَا؛ لأَكَلَتْهُمَا النَّارُ»(١١)، إسناد ضعيف، ومتن غريب، ورواه البيهقي، ولفظه: «فَجِيءَ بِقَدَحٍ ـ أو عُسُّ صفيف، ومتن غريب، فقاءَتْ من قبح ودم صديد، حتى قاءتْ نصف فقال لإحْدَاهُمَا: «قِيبُي»، فقاءَتْ من قبح ودم صديد، حتى قاءتْ نصف القدح، ثم قال للأخرى: «قِيبُي»، فقاءت قبحاً، ودما، وصديداً، ولحما عبيطاً، وغيره، حتى ملأت القدح، ثم قال: «إنَّ هَاتَيْنِ صَامَتَا عَمَّا أَحَلَّ اللهُ لَهُمَا، وَأَفْطَرَتَا بِمَا حَرَّمَ اللهُ عَلَيْهِما، جَلَسَتْ إِحْدَاهُمَا إلى الأُخْرى، فَجَعَلَتَا لَهُمَا، وَأَفْطَرَتَا بِمَا حَرَّمَ اللهُ عَلَيْهِما، جَلَسَتْ إِحْدَاهُمَا إلى الأُخْرى، فَجَعَلَتَا تَأْكُلُانِ لُحُومَ النَّاسِ»(١).

وفي «مسلد أبي يعلى» من حديث أبي هريرة، وفي حديث ماعزٍ ورجمه، أن النبي على سمع من رجلين يقول أحدهما لصاحبه: ألم تر إلى هذا الذي ستر الله عليه، فلم تدّعه نفسه حتى رُجم رَجمَ الكلب، فسار النبي على شمر بجيفة حمار، فقال: «أَيْنَ فُلاَنٌ وَفُلاَنٌ؟ انْزِلاً، فَكُلاَ مِنْ جِيْفَةِ هَذَا الحِمَارِ»، قالا: غفر الله لك يا رسول الله؛ وهل يؤكل هذا؟ قال: «فَمَا نِلْتُمَا مِنْ أَخِيكُمَا آنِفاً أَشَدُّ أَكُلاً مِنْهُ، والَّذي نَفْسِي بِيَدِهِ ؛ إِنَّهُ الآنَ لَفِي

⁽۱) رواه أبو داود الطاليسي في «مسنده» (۲۱۰۷). وهو حديث ضعيف جدًّا. انظر: «ضعيف الترغيب والترهيب» (۱۳۷۲).

⁽٢) رواه البيهقي في «دلائل النبوة» (٦/ ١٨٦)، من حديث عبيد مولى رسول الله ﷺ. وهو حديث ضعيف. انظر: «ضعيف الترغيب والترهيب» (٦٥٩).

أَنْهَارِ الجَنَّةِ يَنْغَمِسُ فِيهَا ١١٥)، إسناده صحيح.

وفي «مسند الإمام أحمد» عن جابر بن عبدالله قال: كنا مع النبي ﷺ، فارتفعت ريحُ جيفةٍ مُنتِنةٍ، فقال رسول الله ﷺ: «أَتَدْرُونَ مَا هَذِهِ الرِّيْحُ؟ هَذِهِ رِيْحُ الَّذِينَ يَغْتَابُونَ النَّاسَ»(٢).

وقال السدي في قوله: ﴿ أَيُّتُ أَحَدُكُمْ أَن يَأْكُلُ لَحْمَ آخِيهِ مَيْنَا ﴾ [الحجرات: ١٦]: زُعِمَ أن سلمان الفارسي ﴿ كان مع رجلين من أصحاب النبي ﷺ يخدُمهما، وينال من طعامهما، وأن سلمان لما سار الناس ذات يوم، وبقي سلمان نائماً؛ لم يسر معهم، فجعل صاحباه يكلِّماه، فلم يجداه، فضربا الخباء، فقالا: ما يريد سلمان، أو هذا العبدُ شيئاً غيرَ هذا، أن يجيء إلى طعام مقدور، وخِباء مضروب، فلما جاء سلمان؛ أرسلاه إلى رسول الله ﷺ يطلب لهما إداماً، فانطلق، فلقي رسول الله ﷺ، ومعه قدح له، فقال: يا رسول الله، بعثني أصحابي؛ لتؤدمهم إن كان عندك؟ قال: «مَا يَصْنَعُ أَصْحَابُكَ بالأَدْمِ؟ قد اثتَدَمُوا ، فرجع سلمان، فخبرهما بقول رسول الله ﷺ، فانطلقا حتى أتيا رسول الله ﷺ، فقال: لا والذي بعثك بالحق؛ ما أصبنا طعاماً منذ نزلنا، فقال: ﴿ إِنَّكُمَا اثْتَدَمْتُمَا بِسَلْمَانَ بِقَوْلِكُمَا »، قال: ونزلت: ﴿ أَيُحِبُ أَحَدُكُمْ فقال: ﴿ إِنَّكُمَا اثْتَدَمْتُمَا بِسَلْمَانَ بِقَوْلِكُمَا »، قال: ونزلت: ﴿ أَيُحِبُ أَحَدُكُمْ فقال: ﴿ أَنْ يَكُمُ أَنْهِ مَنْ يَا الحجرات: ١٢] إنه كان نائماً (٣).

⁽۱) رواه أبو يعلى في «مسنده» (٦١٤٠). وهو حديث ضعيف. انظر: «السلسلة الضعيفة» (٢٩٥٧).

⁽٢) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٣/ ٣٥١). وهو حديث حسن. انظر: «صحيح الترغيب والترهيب» (٢٨٤٠).

⁽٣) رواه أبو الشيخ في «التوبيخ والتنبيه» (٢٤٨)، وإسناده ضعيف لانقطاعه.

ورواه الحافظ الضياء المقدسي في كتابه «المختارة» باختصار، وفيه: أن الرجلين كانا أبا بكر، وعمر، ولفظه: فجاءا، فقالا: يا رسول الله؛ بأيّ شيء ائتدمنا؟ فقال: «بِلَحْمِ أَخِيكُمَا، والَّذِي نَفْسِي بِيَدِه؛ إنِّي لأَرَى لَحْمَهُ بَيْنَ ثَنَايَاكُمَا»، فقالا: «مُرَاهُ فَلْيَسْتَغْفِرْ لَكُمَا» (١٠).

وفي «مسند أبي يعلى» عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ أَكُلَ مِنْ لَحْمِ أَخِيهِ في الدُّنْيا، قُرِّبَ لَه في الآخِرَةِ، فيُقَالُ: كُلُه مَيْتاً، كَمَا أَكُلْتَهُ حَيَّا، قال: فَيَأْكُلُهُ، وَيَكلح، ويصيح»(٢)، غريب جداً.

ثم قال: ﴿ وَالنَّمُوا اللَّهُ ﴾ [الحجرات: ١٦]؛ أي: فيما أمركم به، ونهاكم عنه، فراقبوه في ذلك، ﴿ إِنَّ اللَّهُ تَوَابُ ﴾ على من تاب إليه ﴿ رَحِيمٌ ﴾ بمن رجع إليه، واعتمد عليه.

(م): في هذا التشبيه إشارة إلى أن عِرض الإنسان كدمه ولحمه، وهذا من باب القياس الظاهر؛ لأن عِرض المؤمن أشرف من لحمه، فإذا لم يحب العاقل أكل لحوم الناس؛ فلا يحب قرض عرضهم بالطريق الأولى؛ لأن ذلك آلَمُ.

* وقوله: ﴿ لَحَمَ ٱخِيهِ ﴾: آكدُ في المنع؛ لأن العدو يحمله الغضب على مضغ لحم العدو، وأما الصديق، ومن ولدته أمك؛ فأكل لحمه أقبح ما يكون.

⁽۱) رواه الضياء المقدسي في «الأحاديث المختارة» (٥/ ٧٢)، من حديث أنس رهيد. وهو حديث صحيح. انظر: «السلسلة الصحيحة» (٦/ ٢١١).

⁽٢) ورواه الطبراني في «المعجم الأوسط» (١٦٥٦)، وهو حديث ضعيف. انظر: «ضعيف الترغيب والترهيب» (١٦٨٥).

وقوله: ﴿مَيْتَا﴾: إشارة إلى دفع وهم، وهو[أنَّ] القول في الوجه يؤلم، فيحرم، وأما الاغتياب: فلا اطلاع عليه للمغتاب، فلا يؤلم، فيُقال: [أكل] لحم الأخ وهو ميت أيضاً لا يؤلم، ومع هذا فهو في غاية القبح؛ لما أنه لو اطلع عليه؛ لتألم كما أن الميت لو أحس بأكل لحمه؛ لآلمه.

وقوله: ﴿مَيْنَا﴾ حال عن (اللحم) وعن (الأخ).

فإن قيل: اللحم لا يكون ميتاً؛ قلنا: بلى، قال النبي ﷺ: «مَا أُبِيْنَ مِن حَيِّ فَهُوَ مَيْتٌ»(١)، وسمَّى الله العلقة ميتاً(١).

* قوله تعالى: ﴿ وَلَا نَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمُ الْإِسراء: ٣٦]: عن ابن عباس يقول: لا تقل، وقال العوفي عنه: ولا ترم أحداً بما ليس لك به علم. ويصح استعمال ﴿ أُولَتِكَ ﴾ مكان تلك، قال الشاعر:

ذُمَّ المَنَازِلَ بَعْدَ مَنْزِلَةِ اللَّوى وَالْعَيْشَ بَعْدَ أُولِيْكَ الأقوام

وقوله: ﴿مُسْتُولًا ﴾ [الإسراء: ٣٦]؛ أي: يُسأل العبد عنها يوم القيامة.

(م): «القفو»: أصله من القفا، كأنه قول يقال خلفه، وهو قول الرجل في غيبته بما يسوؤه.

⁽۱) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (۱۲۷٦) بلفظ: «قُطع» من حديث تميم الداري ظلفه . ورواه أبو داود (۲۸۵۸)، والترمذي (۱٤۸۰) ـ وحسنه ـ والإمام أحمد في «المسند» (٥/ ٢١٨) من حديث أبي واقد الليثي ظلفه بلفظ: «ما قطع من البهيمة وهي حية فهو ميتة»، وهو حديث صحيح. انظر: «صحيح الجامع الصغير» (٥٦٥٢).

⁽٢) انظر: «تفسير الرازي» (٢٨/ ١١٥ ـ ١١٦).

وفي بعض الأخبار: «من قفا مسلماً بما ليس فيه؛ حبسه الله في رَدْغة الخبال(١٠)».

* قوله تعالى: ﴿مَا يَلْفِظُ مِن قَوْلِ إِلَّا لَدَيِّهِ رَفِيبٌ عَتِيدٌ ﴾ [ق: ١٨]؛ أي: معدٌّ لذلك يكتبها لا يترك كلمة ولا حركة.

وهل يكتب الملك كل شيء من الكلام؟ وهو قول الحسن، وقتادة، أو إنما يكتب ما فيه ثواب وعقاب كما هو قول ابن عباس؟

على قولين، وظاهر الآية العموم.

وقال الأحنف بن قيس: صاحب اليمين يكتب الخير، وهو أمير على صاحب الشمال، فإن أصاب العبد خطيئة قال له: أمسك، فإن هو استغفر الله نهاه أن يكتبها، وإن أبى كتَبَها، رواه ابن أبى حاتم(٢).

* * *

١٥١١ ـ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﴿ مَنِ النَّبِيِّ ﷺ ، قَالَ : «مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ ، فَلْيَقُلْ خَيْراً ، أَوْ لِيَصْمُتْ ، مَتْفَقٌ عليه .

وَهَذَا الْحَدِيثُ صَرِيحٌ في أَنَّهُ يَنْبَغي أَنْ لاَ يَتَكَلَّمَ إِلاَّ إِذَا كَانَ الْكَلامُ خَيْراً، وَهُوَ الَّذي ظَهَرَتْ مَصْلَحَتُهُ، وَمَتَى شَكَّ في ظُهُودِ

⁽۱) انظر: «تفسير الرازي» (۲۰/ ١٦٦)، والخبر رواه الإمام أحمد في «المسند» (۲/ ۸۲) من حديث عبدالله بن عمر في . وهو حديث صحيح. انظر: «إرواء الغليل» (۲۳۱۸).

⁽٢) ورواه ابن أبي الدنيا في «الصمت وآداب اللسان» (٨٠).

المَصْلَحَةِ، فَلاَ يَتَكَلَّمُ.

* قوله ﷺ: «فليقــل خيراً، أو ليصمت»، سبق في (الباب التاسع والثلاثين).

* * *

١٥١٢ ـ وَعَنْ أَبِي مُوسَى ﴿ مَالَ: قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ الله! أَيُّ المُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَلِهِ * أَيُّ المُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَلِهِ * مَنْ سَلِمَ المُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَلِهِ * مَنْ لِسَانِهِ وَيَلِهِ * مَنْ اللهُ مُنْ اللهُ * مَنْ اللهُ * مَنْ اللهُ مُلّمُ اللهُ مُونَ مَنْ اللهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مِنْ اللّهِ مُنْ اللّهُ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ اللّهُ مَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ مُنْ اللّهُ اللّهِ اللّهُ اللّهُو

* قوله: «أيُّ المسلمين أفضل؟):

(ك): معناه: أيُّ خصال الإسلام أفضل؛ إذ شرط (أي) أن تدخل على متعدد، ونفس الإسلام لا تعدد فيه، ولأن الجواب يدل على أن السؤال عن الخصلة، لا عن الإسلام نفسِه، فحذف المضاف، وأقيم المضاف إليه مُقَامه.

فإن قلت: أفعل التفضيل لا بدّ أن يُستعمل بأحد الوجوه الثلاثة، و«أفضل» هاهنا مجرَّد عن الكل.

قلت: تقديره: أفضل من سائر الخصال، والحذف عند العلم به جائز. ومعنى (أفضل) هو الأكثر ثواباً عند الله.

فإن قلت: سألوا عن الإسلام؛ أي: الخصلة، فأجاب «بمن سَلِم»، ولم يقل: سلامة المسلمين من لسانه، فكيف يكون الجواب مطابقاً للسؤال؟

قلت: هو جواب مطابق وزيادة من حيث المعنى؛ إذ يعلم منه أن

أفضليته باعتبار تلك الخصلة، وذلك نحو قوله تعالى: ﴿ يَسْتَلُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ قُلُمَا آنَفَقْتُم مِّنْ خَيْرٍ فَلِلْوَلِدَيْنِ ﴾ [البقرة: ٢١٥]، أو أطلق الإسلام، وأراد الصفة كما يقال: أيُّ المسلمين خير؟ كما جاء في بعض الروايات: أيُّ المسلمين خيرٌ؟

فإن قلت: هل فرق بين أفضل وبين خير.

قلت: لا شك أنهما من باب التفضيل، لكن الفضل يعني كثرة الثواب في مقابلة القلة، والخير يعني النفع في مقابلة الشر، والأوّل من الكمية، والثاني من الكيفية(١).

(ن): ورد في حديث آخر: أيُّ الإسلام خير؟ قال: "تُطْعِمُ الطَّعَامَ، وَتَقْرَأُ السَّلاَمَ عَلَى مَنْ عَرَفْتَ، وَمَنْ لَمْ تَعْرِفْ (٢).

إنما وقع اختلاف الجواب؛ لاختلاف حال السائل والحاضرين، فكان في أحد الموضعين الحاجة إلى إفشاء السلام، وإطعام الطعام أكثر؛ لما حصل من إهمالهما، والتساهل في أمرهما، ونحو ذلك، وفي الموضع الآخر الكفّ عن إيذاء المسلمين.

وقوله: «من لسانه ويده» معناه: لم يؤذِ مسلماً بقول ولا فعل، وخَصَّ اليدَ بالذكر؛ لأن معظم الأفعال بها، وقد جاء القرآن العزيز بإضافة الأكساب، والأفعال إليها.

وفي رواية قوله: «المُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ المُسْلِمُونَ مِن لِسَانِه وَيَدِهِ»(٣)،

⁽۱) انظر: «الكواكب الدراري» للكرماني (۱/ ۹۱).

⁽٢) رواه البخاري (١٢)، من حديث عبدالله بن عمرو 🍰.

⁽٣) رواه البخاري (١٠)، من حديث عبدالله بن عمرو ﴿ فَ.

معناه: المُسْلِمُ الكاملُ، كما يقال: العِلْمُ ما نفع، أو العالِمُ زيد؛ أي: الكامل، وكما يقال: الناس العرب، والمال الإبل، فكلُّه يدل على التفضيل لا الحصر(۱).

(ك): وإنما قدم اللسان؛ لأن إيذاء اللسان أكثر وقوعاً وأسهل، ولأنه أشد نكاية، قال ﷺ: «فَإِنَّه أَشَقُ عَلَيهم مِنْ رَشْقِ النَّبْل»(٢).

وقال الشاعر:

جِراحَاتُ السِّنانِ لَها الْتِنَامُ وَلاَ يَلْتَامُ مَا جَرَحَ اللِّسَانُ

فإن قلت: فإذا سَلِم المسلمون منه؛ يكون مسلماً كاملاً، وإن لم يأت بسائر الأركان.

قلت: هذا ورد على سبيل المبالغة؛ تعظيماً لترك الإيذاء، كأن ترك الإيذاء هو نفس الإسلام الكامل، وهو محصور فيه على سبيل الادعاء، وأمثاله كثير.

وأما إقامة الحدود، وإجراء التعازير؛ فمستثنى من هذا العموم بالإجماع، أو أنه ليس إيذاء، بل هو عند الحقيقة استصلاح، وطلب سلامة لهم، ولو في المآل^(٣).

[(غب)]: واعلم أن الإسلام في الشرع يطلق على ضربين:

أحدهما: دون الإيمان، وهو الأعمال الظاهرة كما في قوله تعالى:

⁽۱) انظر: «شرح مسلم» للنووي (۲/ ۱۰).

⁽٢) رواه مسلم (٢٤٩٠)، من حديث عائشة رضي الله عنها.

⁽٣) انظر: «الكواكب الدرارى» للكرماني (١/ ٨٨ ـ ٨٩).

﴿ قُل لَّمَ تُؤْمِنُواْ وَلَكِن قُولُواْ أَسْلَمْنَا ﴾ [الحجرات: ١٤].

والثاني: فوق الإيمان، وهو أن يكون مع الاعتراف^(۱) اعتقادُ القلب مع الإخلاص، والإحسان، والاستسلام لله في جميع ما قضى وقدَّر.

كما ذكر عن إبراهيم: ﴿إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُۥ اَسْلِمٌ قَالَ اَسْلَمْتُ لِرَبِ الْعَالَمِينَ ﴾ [البقرة: ١٣١]، فيحتمل أن يكون المراد هاهنا المستسلم لقضاء الله وقدره الراضي، فكأنه قال: من أسلم وجهه لله، ورضي بتقديراته لا يتعرض لأحد بإيذاء، ويكف أذاه عنهم بالكلية سيّما عن إخوانه المسلمين (٢٠).

(ط): التعريف في المسلم للجنس.

وقال ابن جني: من عادتهم أن يوقعوا على الذي يخصونه بالمدح اسم الجنس، ألا تراهم كيف سمّوا الكعبة بالبيت، وكتاب سيبويه بـ «الكتاب»(۳)؟

(غب): كل اسم نوع، فإنه يستعمل على وجهين:

أحدهما: دلالة على المسمَّى، وفصلاً بينه وبين غيره.

والثاني: لوجود المعنى المختص به، وذلك هو الذي يمدح به، وذلك أن كل ما أوجده الله في هذا العالم جعله صالحاً لفعل خاص، ولا يصلح لذلك العمل سواه كالفرس للعدو الشديد، والبعير لقطع الفلاة البعيدة، والإنسان ليعلم ويعمل بحسبه.

⁽١) في الأصل: «الأعمال»، والمثبت من «شرح المشكاة» للطيبي (١/ ٤٤٢)، و«مفردات القرآن» للراغب (ص: ٢٤٠).

⁽٢) انظر: «مفردات القرآن» للراغب (ص٢٤٠).

⁽٣) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٢/ ٤٤١).

لمَّا كلُّ شيء لم يوجد كاملاً لِمَا خُلِق له؛ لم يستحقَّ اسمَه مطلقاً، بل قد يُنفى عنه.

كقولهم: فلان ليس بإنسان؛ أي: لا يوجد فيه المعنى الذي خُلق لأجله من العلم والعمل.

فعلى هذا إذا وجدت مسلماً يؤذي المسلمين بلسانه ويده، فقلت له: لست بمسلم؛ عَنيت أنك لست بكامل فيما تحلّيت به من حلية الإسلام.

(ط): فإن قلت: ما معنى تخصيص (المسلم) بالذكر، ثم (المسلمون)، ثم (اللسان) و(اليد)؟

فالجواب _ والله أعلم _ هو إظهار رأفته ﷺ بالأمة، وإلحاقهم بالكَمَلَة من أصحابه.

كأنه قال: المسلم الكامل من تشبه بهم، واتصف بصفتهم التي وصفهم الله بها في قوله: ﴿أَشِدًا مُ عَلَى ٱلْكُفّارِرُ مَا مُ يَنْهُمُ ﴿ الفتح: ٢٩]، وكان شدتهم على الكفار: المجاهدة باللسان والسنان، وترحُّمُهم بإخوانهم المسلمين: بكف الأذى، وإيثار الموجود، كما قال تعالى: ﴿وَيُؤْثِرُونَ عَلَى النَّهُ عَلَى النَّهُ مَصَاصَةً ﴾ [الحشر: ٩].

فخص بما يؤذِن عن كف الأذى؛ ليؤذن بغاية التواضع والذلة؛ تلويحاً إلى معنى قوله تعالى: ﴿أَذِلَّةٍ عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى ٱلْكَفِرِينَ ﴾[المائدة: 30].

ولما كانت عزتهم على الكفرة، وقهرهم؛ باليد واللسان؛ فينبغي أن ينتفي عنهم ما كانت العزة به، وهو يستلزم الإيثار بالطريق الأولى، ويمكن أن ينزل الإسلام بلسان أهل السلوك على التسليم والرضا(١).

* * *

١٥١٣ ـ وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: «مَنْ يَضْمَنْ لَي مَا بَيْنَ لَحْيَيْهِ، وَمَا بَيْنَ رِجْلَيْهِ، أَضْمَنْ لَه الجَنَّةَ» مَنْ يَضْمَنْ لي مَا بَيْنَ لَحْيَيْهِ، وَمَا بَيْنَ رِجْلَيْهِ، أَضْمَنْ لَه الجَنَّةَ» مَنْ عَليه.

* قوله ﷺ: (من يضمن لي):

(ط): معناه من يضمن لي لسانه؛ أي: شرَّ لسانِه وبوادره، وحِفْظَه عن التكلم بما لا يعنيه ويضره، مما يوجب الكفر، والفسوق، وفرجه بأن يصونه من الحرام؛ أضمن له دخول الجنة.

و (لحييه) بفتح اللام: تثنية لَحْي، وهما العظمان اللذان ينبت عليهما الأسنان علواً وسفلاً.

شبه صورة حفظ المؤمن نفسه مما وجب عليه من أمر الرسول على الله تعالى ونهيه، وشبّه ما ترتب عليه من الفوز بالجنة، وأنه واجب على الله تعالى على حسب الوعد أداؤه، وأن رسول الله على هو الواسطة والشفيع بينه وبين الله تعالى بصورة شخص له حق واجب الأداء على آخر، فيقوم به ضامن يتكفّل له بأداء حقه، وأدخل المشبه في جنس صورة المشبه به، وجعله فرداً من أفراده، ثم ترك المشبه به، وجعل القرينة الدالة عليه ما يستعمل فيه من الضمان، نحو قولك للمفتي الذي يتردّد في فتواه: أراك أيها المفتي من الضمان، نحو قولك للمفتي الذي يتردّد في فتواه: أراك أيها المفتي

⁽١) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٢/ ٢٤٢).

تقدِّم رجلاً وتؤخِّر أخرى(١).

* * *

١٥١٤ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﴿ اللَّهُ اللَّهِ عَالَنَّبِي ﷺ يَقُولُ: ﴿إِنَّ الْعَبْدَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ، مَا يَتَبَيَّنُ فِيهَا، يَزِلُّ بِهَا إِلَى النَّارِ أَبْعَدَ مِمَّا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ مَعْقٌ عليه.

ومعنى: (يَتَبَيَّنُ): يَتَفَكَّرُ أَنَّهَا خَيْرٌ أَمْ لا.

* قوله ﷺ: (ما يتبين فيها):

(ن): معناه لا يتدبرها، ولا يتفكر في قبحها، وما يُخاف أن يترتب عليها، وهذا كالكلمة عند السلطان وغيره من الولاة، وكالكلمة تقذف، أو التي يترتب عليها إضرار مسلم، وهذا كله حث على حفظ اللسان(٢).

(ق): فيه وجوب التثبت عند الأقوال والأفعال، وتحريم التساهل في شيء من الصغار، وملازمة الخوف، والبحث عما مضى من أول زمان تكليفه، لإمكان أن يكون قد صدر منه شيء لم يتثبته، فيستحق به هذا الوعيد الشديد، فإن ذكر شيئاً من ذلك؛ تاب منه واستغفر، وإن لم يتذكر؛ وجب عليه أن يتوب جملة بجملة عمّا عَلِم، وعما لم يعلم، كما في الحديث: «وَأَسْتَغْفِرُكَ عَمَّا تَعْلَمُ وَلاَ أَعْلَمُ»(٣).

⁽۱) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (۱۰/ ٣١١١_٣١١٢).

⁽۲) انظر: «شرح مسلم» للنووي (۱۸/ ۱۱۷).

⁽٣) انظر: "المفهم" للقرطبي (٧/ ١٢)، والحديث رواه البيهقي في "الدعوات الكبير" (١/ ١٦٠) من حديث شداد بن أوس في .

(ط): قوله: «أبعد»: الظاهر أنه صفة موصوف محذوف؛ أي: هُويّاً بليغاً بعيدَ المبدأ والمنتهي(١).

* * *

1017 - وَعَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمنِ بِلالِ بْنِ الحَارِثِ المُزَنِيِّ هَ الْ اللهِ اللهِ اللهِ المُؤَنِيِّ هَ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ ا

رَواهُ مالكٌ في «المُوَطَّأَ»، والترمذيُّ، وقالَ: حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

فإن قلت: ما معنى «يكتب الله له رضوانه»؟ وما فائدة التوقيت «إلى يوم يلقاه»؟

قلت: معنى كتب رضوان الله: توفيقه لما يرضى الله تعالى من الطاعات والمسارعة إلى الخيرات، فيعيش في الدنيا حميداً، وفي البرزخ يُصان من عذاب القبر، ويُفسح له في قبره، ويقال له: نم كنومة العروس الذي لا يوقظه إلا أحبُّ أهلِه إليه، ويُحشَر يوم القيامة سعيداً، ويظله الله تعالى في ظله، ثم يلقى بعد ذلك من الكرامة والنعيم المقيم في الجنة، ثم يفوز بلقاء الله ما كلُّ ذلك دونه، وفي عكسه قوله: «يكتب الله بها عليه سخطه»، ونظيره قوله

⁽۱) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (۱۰/ ۳۱۱۲).

تعالى لإبليس: ﴿ وَإِنَّ عَلَيْكَ لَعَنَيْنَ إِلَىٰ يَوْمِ ٱلدِّينِ ﴾[ص: ٧٨].

عوله: (من رضوان الله):

(ط): (مِن) فيه بيانية حال من الكلمة، وكذا قوله: (لا يلقي لها بالأً).

وقوله: «يرفعه الله بها درجات»: جملة مستأنفة بيان للموجب، كأن قائلاً يقول: ماذا يستحق بعد؟ قيل له: يرفعه الله بها درجات(١).

(نه): «لا يلقي لها بالاً»؛ أي: لا يستمع إليها، ولا يحضر قلبه نحوها(٢).

(ق): «من سخط الله»؛ أي: مما يسخط الله، وذلك بأن يكون كذباً، أو غيبةً، أو نميمةً، أو بهتاناً، أو باطلاً يضحك به الناس، ويل له ويل له (٣).

روى الإمام أحمد هذا الحديث، وزاد في آخره: كان علقمة يقول: كم من كلام قد منعنيه حديث بلال بن الحارث(٤).

* * *

⁽۱) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (۱۰/ ۳۱۱۲).

⁽٢) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (١/ ١٦٤).

⁽٣) انظر: «المفهم» للقرطبي (٦/ ٦١٧).

⁽٤) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٣/ ٤٦٩)، من حديث بلال بن الحارث المزنى ﷺ.

* قوله: «آمنت بالله ثم استقم»، سبق شرحه في (الباب الثامن).

* قوله: (ما أخوف):

(ط): هو نحو قوله: أشهد وألوم وأشغل، بُني للمفعول، و هما في (تخاف) يجوز أن تكون مصدرية على طريقة جدَّ جدُّه، وجُن جُنونهُ.

وإنما أسند ﷺ شدة خوفه على أمته في سائر الأخبار إلى اللسان؛ لأنه أعظم الأعضاء عملاً، وما من طاعة ومعصية إلا وله فيها مجال.

والإيمان والكفر يتبين بشهادة اللسان، وهما غاية للطاعة والطغيان، فمن أهمل عذبة اللسان، وأهمله مُرخى العِنان؛ سلك به الشيطان في كل ميدان، وساقه إلى شفا جُرُف هار إلى أن يضطره إلى البوار، ولا يَكُبُ الناسَ على مناخِرِهِم في النَّارِ إلاَّ حَصَائِدُ ألسِنتِهم، ولا ينجي من شرّه إلا أن يقيده بلجام الشرع، وعِلمُ ما يُحمد إطلاق اللسان فيه أو يذم غامض عزيز، والعمل بمقتضاه على من عرفه ثقيل عسير، كذا قاله في «الإحياء»(١).

* * *

الله عَلَمْ عُمَرَ عَلَى، قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله عَلَيْ: ﴿ لاَ تُكْثِرُوا الكَلاَم بِغَيْرِ ذِكْرِ الله تَعَالَى قَسُوةٌ لَكُثْرُوا الكَلاَم بِغَيْرِ ذِكْرِ الله تَعَالَى قَسُوةٌ لِلْقَلْب، وَإِنَّ أَبْعَدَ النَّاسِ مِنَ اللهِ القَلْبُ القَاسِي، رواه الترمذيُ .

* قوله ﷺ: ﴿فإن كثرة الكلام بغير ذكر الله قسوة للقلب ؛

⁽١) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (١٠/ ٣١٢٦).

(ط): أي: سبب لقسوة القلب^(۱).

(مظ): قسوة القلب: شدته، وهو عبارة عن عدم قبول ذكر الله، والخوف والرجاء، وغير ذلك من الخصال الحميدة.

وعدم هذه الخصال تبعد الناس من الله، ولا بدّ في الكلام من تقدير بأن يقال: أبعد قلوب الناس القلب القاسي، أو أبعد الناس من الله من له القلب القاسى (٢).

(ط): ويمكن أن يعبر بالقلب عن الشخص؛ لأنه به، كما قيل: المرءُ بأصغريه؛ أي: بقلبه ولسانه، أو يُقدَّر ذو القلب، فلا يحتاج إذا إلى حذف الموصول مع بعض صلته (٣).

. . .

١٥٢٠ وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ ﴿ مَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ الله! مَا النَّجَاةُ؟ قَالَ: ﴿ أَمْسِكُ عَلَيْكَ لِسَانَكَ، وَلْيَسَعْكَ بَيْتُكَ، وَابْكِ عَلَيْكَ لِسَانَكَ، وَلْيَسَعْكَ بَيْتُكَ، وَابْكِ عَلَيْكَ لِسَانَكَ، وَلْيَسَعْكَ بَيْتُكَ، وَابْكِ عَلَيْ خَطِيئَتِكَ ﴾ رواه الترمذيُّ، وقَالَ: حديثٌ حسنٌ .

* قوله ﷺ: «أمسك عليك لسانك»:

(نه)؛ أي: لا تُجْره إلا بما يكون لك لا عليك.

وعن بعضهم: أي: اجعل لسانك مملوكاً لك فيما عليك وَبَالُه

⁽١) المرجع السابق (٥/ ١٧٣٧).

⁽٢) انظر: «المفاتيح في شرح المصابيح» للمظهري (٣/ ١٤٦).

⁽٣) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٥/ ١٧٣٧).

وتَبِعَتُه، فأمسكه عما يضرُّك، وأطلِقْه فيما ينفعك(١).

(ط): هذا الجواب من باب الأسلوب الحكيم، سئل عن حقيقة النجاة، فأجاب عن سببه؛ لأنه أهم بحاله، وأولى.

وكان من الظاهر أن يقول: احفظ اللسان، فأخرجه على سبيل الأمر الذي يقتضي الوجوب؛ مزيداً للتقرير والاهتمام.

وقوله: (ليسعك بيتك):

الأمر في الظاهر وارد على البيت، وفي الحقيقة على المخاطَب؛ أي: تعرَّضُ لما هو سبب للزوم البيت من الاشتغال بالله، والمؤانسة بطاعته، والخلوة عن الأغيار.

وضمن «ابك» معنى الندامة، وعداه بعلى؛ أي: اندم على خطيئتك باكياً(٢).

. . .

ا ١٥٢١ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الخُدْرِيِّ ﴿ مَنِ النَّبِيِّ النَّبِيِّ اللَّهِ الْخُدْرِيِّ ﴿ اللَّهَ اللَّهُ اللَّهَ اللَّهُ اللِّلْمُلِلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّلِمُ

معنى (تُكَفِّرُ اللِّسَانَ)؛ أَيْ: تَذِلُّ وَتَخْضَعُ لَهُ.

⁽١) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٤/ ٣٥٨).

⁽٢) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (١٠/ ٣١٢٣).

قوله ﷺ: (تُكَفِّر اللسان):

(نه): أي: تَخْضَعُ وَتَذِلُّ.

و(التكفير): هو أن ينحني الإنسان، ويطأطِئ رأسَه قريباً من الركوع، كما يفعل من يريد تعظيم صاحبه(١).

قال عمرو بن كلثوم:

تُكَفِّرُ بِاليَدِينِ إِذَا الْتَقَيْنِ اللَّهَيْنِ وَتُلقِي مِنْ مَخَافَتِنا عَصَاكَا (تو): قال جرير:

وَإِذَا سَمِعْتَ بِحَرْبِ قَيْسٍ بَعْدَهَا فَضَعُوا السِّلاحَ وَكَفُّرُوا تَكُفِيراً

(ط): «فإنما نحن بك»؛ أي: نحن نستقيم ونعوَجُّ بك، يدل عليه التفصيل.

فإن قلت: كيف التوفيق بين هذا الحديث، وبين قوله ﷺ: "إِنَّ في الجَسَدُ لَكُنُّهُ، وَإِذَا فَسَدَتْ؛ فَسَدَ الجَسَدُ كُلُّه، وَإِذَا فَسَدَتْ؛ فَسَدَ الجَسَدُ كُلُّه، أَلاَ وَهِيَ القَلْبُ (٢).

قلت: اللسان ترجمان القلب، وخليفته في ظاهر البدن، فإذا أُسند إليه الأمر؛ يكون على سبيل المجاز في الحكم، كما في قولك: سَقَى الطَّبيبُ المريضَ.

قال الميداني: في قوله: «المَرْءُ بِأَصْغَرَيه»؛ يعني بهما: القلبَ واللسان؛ أي: تقوم معانيه بهما، ويكمُل بهما.

⁽١) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٤/ ١٨٨).

⁽٢) رواه البخاري (٥٢) من حديث النعمان بن بشير ﷺ .

وأنشد لزهير:

وَكَائِنْ تَرَى مِنْ صَامِتِ لَكَ مُعْجِبٍ لِسَانُ الفَتَى نِصْفٌ وَنِصْفٌ فُوَادُهُ

زِيَادَّتُ أَوْ نَقْصُهُ فِي السَّكَالُمِ وَلِيَّادَّ مَنْ السَّكَالُمِ فَيُنْ إِلاَّ صُورَةُ اللَّحْمِ وَالسَّمِ (١)

* * *

١٥٢٣ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﴿ اَنَّ رَسُولَ الله ﷺ قَالَ: ﴿ أَنَدْرُونَ مَا الْغِيبَةُ؟ ﴾ ، قَالُوا: اللهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ . قَالَ: ﴿ ذِكْرُكَ أَخَاكَ بِمَا يَكُرَهُ ﴾ ، قِيلَ: أَفَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ فِي أَخِي مَا أَقُولُ؟ قَالَ: ﴿ إِنْ كَانَ فِيهِ مَا تَقُولُ ، فَقَدْ بَهَتَهُ ﴾ رواه مسلمٌ . تَقُولُ ، فَقَدْ بَهَتَهُ ﴾ رواه مسلمٌ .

* قوله ﷺ: «أتدرون ما الغيبة»:

(ق): كان هذا السؤال صدر عنه بعد أن جرى ذكر الغيبة، ولا شك في أنها محرمة [و]كبيرة من الكبائر بالكتاب والسنة، أما الكتاب؛ فقوله تعالى: ﴿وَلَا يَغْتَب بَعْضُكُم بَعْضًا ﴾ [الحجرات: ١٢]، وأما السنة: فكثيرة، من أنصّها: ما خرجه أبو داود عن أبي هريرة في قال: قال رسول الله على: "إِنَّ مِنَ الكَبَائِرِ اسْتِطَالَةَ المَرْءِ فِي عِرْضِ رَجُلٍ مُسْلِمِ (٢)، وحديث أنس المذكور بعد هذا.

و (بهته): بتخفيف الهاء وتشديد التاء؛ لإدغام تاء المخاطب في التاء

⁽۱) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (۱۰/ ٣١٢٤).

⁽۲) رواه أبو داود (٤٨٧٧). وهو حديث صحيح. انظر: «صحيح الترغيب والترهيب» (٢٨٣٢).

التي هي لام الفعل، ويجوز أن تكون مخففة على إسقاط تاء الخطاب.

يقال: بهته بهتاً وبهتاناً؛ أي: قال عليه ما لم يَقُل، وهو بهّات، والمَقُول له مبهوت، وبهِت الرجل ـ بالكسر ـ: إذا دَهِش وتحيَّر، وبهُت ـ بالضم ـ مثله(١).

(ن): الغيبة ذكر الإنسان في غيبته بما يكره(٢).

وأصل البهت: أن يقال له الباطلُ في وجهه، وهما حرامان، [كما] سبق في (الباب السادس والعشرين).

. . .

١٥٢٥ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ الله عَنْهَا، قَالَتْ: قُلْتُ لِلنَّبِيِّ ﷺ:
حَسْبُكَ مِنْ صَفِيَّةَ كَذَا وَكَذَا. قَالَ بَعْضُ الرُّوَاةِ: تَعْني: قَصِيرَةً،
فَقَالَ: (لَقَدْ قُلْتِ كَلِمَةً لَوْ مُزِجَتْ بِمَاءِ البَحْرِ، لَمَزَجَتْهُ!). قَالَتْ:
وَحَكَيْتُ لَهُ إِنسَاناً، فَقَالَ: (مَا أُحِبُّ أُنِّي حَكَيْتُ إِنْسَاناً وأَنَّ لِي كَذَا
وَكَذَا) رواه أبو داود، والترمذيُّ، وقال: حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

ومعنى: «مَزَجَنْهُ»: خَالطتهُ مُخَالَطَةً يَتَغَيَّرُ بِهَا طَعْمُهُ، أَوْ رِيحُهُ؛ لِشِـــدَّةِ نَتَنِهَا وَقُبْحِها، وَهَذَا مِنْ أَبْلَغِ الزَّوَاجِرِ عَنِ الغِيبَةِ، قَالَ الله تَعَالى: ﴿ وَمَا يَنَطِقُ عَنِ ٱلْمُوكَ ۚ ﴿ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحَى النَّحِم: ٣-٤].

⁽١) انظر: «المفهم» للقرطبي (٦/ ٥٧١).

⁽٢) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٦/ ١٤٢).

* قوله ﷺ: (لو مُزجت بماء البحر):

(قض): (المزُّج): الخلط والتغيير بضم غيره إليه.

والمعنى: أن هذه الغيبة [لو كانت] مما يمتزج بالبحر؛ لغيَّرتُه عن حاله مع كثرته، وغزارته، فكيف بأعمال نزر خلطت بها؟(١)

(ط): وفي نسخ «أبي داود»: «لو مزج بها البحر».

قيل: الصواب مُزجتْ بالبحر، ويمكن أن يقال: إن المزج والخلط يستدعيان الامتزاج والاختلاط، وكل من الممتزجين يمتزج بالآخر، قال تعالى: ﴿ فَأَخْلُطُ بِعِنْبَاتُ ٱلْأَرْضِ ﴾ [يونس: ٢٤].

(الكشاف): كان حق اللفظ فاختلط بنبات الأرض، ووجه صحته: أن كل مختلطين موصوف كل واحد منهما بصفة صاحبه على أن هذا التركيب أبلغ؛ لأنه من باب عرضت الناقة على الحوض(٢).

(نه): «حكيت أحداً»؛ أي: فعلت مثل فعله، يقال: حكاه، وحاكاه، وأكثر ما يستعمل في القبيح المحاكاة (٣).

(ن): سبق في أوّل هذا الباب، ومن الغيبة المحرمة المحاكاة(٤).

(ط): «وأن لى كذا كذا» جملة حالية، واردة على التتميم والمبالغة؛

⁽١) انظر: «تحفة الأبرار شرح مصابيح السنة» للبيضاوي (٣/ ٢٤١).

⁽۲) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (۱۰/ ۳۱۲۹).

⁽٣) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (١/ ٤٢١).

⁽٤) انظر: «الأذكار» للنووي (ص: ٢٦٨).

أي: ما أحب أن أحاكى أحداً ولو أعطيت كذا وكذا من الدنيا(١).

* * *

قوله: «يخمِشون»؛ أي: يخدِشون، يقال: خَمَش يَخمِش خَمْشاً
 وخُمُوشاً.

(ط): لما كان خمش الوجه والصدر، من صفات النساء النائحات؛ جعلهما جزاء من يغتاب، ويفري من أعراض المسلمين؛ إشعاراً بأنهما ليستا من صفة الرجال، بل هما من صفات النساء في أقبح حالة، وأشوه صورة(۲).

000

⁽۱) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (۱۰/ ۳۱۳۰).

⁽٢) المرجع السابق (١٠/ ٣٢١٨).

تحريم سماع الغيبة وأمر من سمع غيبة محرمة بردها، والإنكار على قائِلها، فإن عَجَز، أو لم يُقبل منه، فارق ذلك المجلس إن أمكنه

- • قال الله تعالى: ﴿ وَإِذَا سَكِمعُواْ اللَّغُواْ عَرْضُواْ عَنْهُ ﴾ [القصص: ٥٥].
- * وقسال الله تعسالى: ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ ٱللَّغْوِ مُعْرِضُونَ ﴾ [المؤمنون: ٣].
- * وقال تعالى: ﴿إِنَّ ٱلسَّمْعَ وَٱلْبَصَرَ وَٱلْفُوَّادَ كُلُّ أُوْلَئِكَ كَانَعَنْهُ مَسْفُولًا ﴾ [الإسراء: ٣٦].
- * وقال تعالى: ﴿ وَإِذَا رَأَيْتَ ٱلَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي َ اَيُذِنَا فَأَعْرِضَ عَنْهُمْ حَقَّى يَخُوضُواْ فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ ۚ وَإِمَّا يُنسِينَكَ ٱلشَّيْطَانُ فَلَا نَقْعُدْ بَعْدَ ٱلذِّكْرَىٰ مَعَ ٱلْقَوْرِ ٱلظَّالِمِينَ ﴾ [الأنعام: ٦٨].

(الباب الثامن والأربعون بعد المئة) (في سماع الغيبة)

وأُمر من سمع غيبة بردِّها، وإبطالها، والإنكار على قائلها، فإن عَجَز، أولم يُقبل منه؛ فارق ذلك المجلس إن أمكنه.

 * قال الله تعالى: ﴿ وَإِذَا سَكِمِعُوا اللَّغْوَاتُونَهُوا عَنْهُ ﴾ [القصص: ٥٠]؛
 أي: لا يخالطون أهله، ولا يعاشرونهم.

(م): «اللغو»: ما حقُّه أن يُلْغَى ويترك من العبث وغيره، وكانوا يسمعون ذلك، فلا يخوضون فيه، بل يعرضون عنه إعراضاً جميلاً(١).

* قوله تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ هُمْ عَنِ ٱللَّغْوِمُعْرِضُونِ ﴾ [المؤمنون: ٣]؛ أي:
 عن الباطل، وهو يشتمل الشرك والمعاصي، وما لا فائدة فيه من الأقوال
 والأفعال.

قال قتادة: أتاهم والله من أمر الله [ما] شغلهم عن ذلك.

* قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلسَّمْعَ وَٱلْبَصَرَ وَٱلْفُؤَادَ كُلُّ أُولَتِهِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْعُولًا ﴾
 [الإسراء: ٣٦]، سبق في الباب قبله.

 قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا رَأَيْتَ ٱلَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي ٓ اَيْنِنَا فَأَعْرِضْ عَنَّهُمْ حَتَّى يَخُوضُواْ فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ ۚ ﴾ [الأنعام: ٦٨]:

(م): نقل الواحدي أن المشركين كانوا إذا جالسوا المؤمنين؛ وقعوا في رسول الله على والقرآن، فشتموا واستهزؤوا، فأمرهم الله أن لا يقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره، وهذا الإعراض يحتمل أن يحصل بالقيام عنهم، ويحتمل بغيره، فلما قال بعد ذلك: ﴿ فَلَا نَقَعُدُ بَعَدَ ٱلذِّكَ رَىٰ ﴾ [الأنعام: ١٨]؛ صار ذلك دليلاً على أن المراد أن يعرض عنهم بالقيام من عندهم (٢).

قوله تعالى: ﴿ وَإِمَّا يُنسِينَّكَ ٱلشَّيِّطَانُ ﴾ [الأنعام: ٦٨]: المراد بهذا كلُّ فرد

⁽۱) انظر: «تفسير الرازى» (۲٤/ ۲۲٥).

⁽۲) انظر: «تفسير الرازى» (۱۳/ ۲۱).

من أفراد الأمة أن لا يجلسوا مع المكذبين، فإن جلس أحد منهم ناسياً، فلا يجلس بعد الذكرى معهم، وهذه الآية هي المشار إليها في قوله: ﴿ وَقَدْنَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْمَشَارِ إِلَيها في قوله: ﴿ وَقَدْنَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْمَشَارِ إِلَيها في قوله: ﴿ وَقَدْنَزَّلَ عَلَيْكُمْ وَهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَانَقَعُدُوا مَعَهُمْ حَتَى عَلَيْكُمْ إِنَا مِثْلُهُمْ ﴾ [النساء: ١٤٠]؛ أي: إنكم إذا جلستم معهم، وأقررتموهم على ذلك؛ فقد ساويتموهم في الذي هم فيه (١٠).

* * *

١٥٢٨ ـ وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ ﷺ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، قَالَ: «مَنْ رَدَّ عَنْ عِرْضِ أَخِيهِ، رَدَّ اللهُ عَنْ وَجْهِــهِ النَّارَ يَوْمَ القِيَامَةِ، رواه الترمذيُّ، وقَالَ: حديثٌ حسنٌ.

* قوله ﷺ: «من رد عن عرض أخيه»: بأن يقول لمن تعرَّض لعرض أخيه: كذبت، أو لست بصادق، ونحو ذلك إن علم كذبه ويظهر ما يعلم من محاسن أفعال أخيه ما يدل على كذب هذا القائل، وإن كان صادقاً، يقول له: بئس ما قلت، أو اترك الغيبة، ولا تأكل لحم أخيك ميتاً، ونحو ذلك.

ويذكر فضائل أخيه، قال أبو الدرداء: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَرُدُّ عَن عِرْضِ أَخِيْهِ إِلاَّ كَانَ حَقّاً عَلَى اللهِ أَن يَرُدُّ عَنْه نَارَ جَهَنَّمَ يَومَ القِيامَةِ»، وتلا هذه الآية: ﴿وَكَانَ حَقًا عَلَيْنَا نَصْرُ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ [الروم: ٤٧]، رواه في «شرح السنة»(٢).

انظر: «تفسير ابن كثير» (٦/ ٧٧).

⁽٢) رواه الترمذي (١٩٣١)، والإمام أحمد في «المسند» (٦/ ٤٤٩) واللفظ لـه. قـال الترمذي: حديث حسن.

وعن جابر عن النبي ﷺ قال: «مَا مِنِ امْرِيَّ مُسْلِمٍ يَخْذُلُ امْرَءاً مُسْلِماً، فِي مَوْضِعٍ تُنتَهَكُ فِيهِ حُرْمَتُهُ وَيُنتَقَصُ فيه مِنْ عِرْضِهِ، إلاَّ خَذَلَهُ اللهُ تَعَالَى فِي مَوْظِنٍ يُحِبُّ فِيه نُصْرَتَه، وَمَا مِنِ امْرِيَّ مُسْلِمٍ يَنْصُرُ مُسْلِماً فِي مَوْضع يُنتَقَصُ فيه مِنْ عَرْضِهِ، وَيُنتَهَكُ فِيه مِنْ حُرْمَتِهِ إِلاَّ نَصَرَهُ اللهُ فِي مَوْضع يُنتَقَصُ فيه مِنْ عَرْضِهِ، وَيُنتَهَكُ فِيه مِنْ حُرْمَتِهِ إِلاَّ نَصَرَهُ اللهُ فِي مَوْضع يُجِبُّ فِيه نُصْرَتَهُ»، رواه أبو داود(۱).

عن أنس ﷺ عن النبي ﷺ: «من اغْتِيبَ عِنْدَهُ أَخُوهُ المُسْلِمُ وَهُو يَقْدِرُ عَلَى نَصْرِه فَنَصَرَهُ؛ نَصَرَه اللهُ في الدُّنيا والآخِرَةِ، وإِن لَم يَنْصُرْهُ وَهُوَ يَقْدِرُ عَلَى نَصْرِه؛ أَدْركَه اللهُ بِهِ فِي الدُّنيا وَالآخِرَةِ» رواه في «شرح السنة»(٢).

قال الإمام الغزالي رحمه الله: أعظم الأسباب تأثيراً في جلب المحبة الذّبُ عن أخيه في غَيبته مهما قُصِد بسوء، أو تُعرِّض لعرضه بكلام صريح أو تعريض، فحق الأخوة التشمير في الحماية، والنصرة، وتبكيت المتعنّت، وتغليظ القول عليه، والسكوت عن ذلك مُوغِر للصدر، ومنفِّر للقلب، وتقصير في حق الإخوة، وإنما شبه رسول الله على الأخوين باليدين تغسل إحداهما الأخرى؛ [لينصر أحدهما الآخر](")، وينوب عنه، وقد قال على: (المُسْلِمُ أَخُو المُسْلِم لاَ يَظْلِمُهُ، وَلاَ يَخْذُلُه، وَلاَ يُسْلِمُه»(١).

⁽۱) رواه أبو داود (٤٨٨٤). وهو حديث ضعيف. انظر: «ضعيف الترغيب والترهيب» (١٣٥٣).

⁽٢) رواه البغوي في «شرح السنة» (٣٥٣٠). وهو حديث ضعيف جدًّا. انظر: «السلسلة الضعيفة» (١٨٨٨).

⁽٣) ما بين معكوفتين من «إحياء علوم الدين» للغزالي (٢/ ١٨١).

⁽٤) رواه البخاري (٢٣١٠)، من حديث عبدالله بن عمر ﷺ.

وهذا من الإسلام والخذلان؛ فإن إهماله لتمزيق عرضه كإهماله لتمزق لحمه، وَأَخْسِسْ بأخ يراك والكلاب تفترسك، وتمزق لحمك، وهو ساكت لا تحركه الشفقة، والحمية للدفع عنك، وتمزيق الأعراض أشد على النفوس من تمزيق اللحوم، ولذلك شبهه الله تعالى بأكل لحم الميتة، والملك الذي يمثله في المنام ما تطالعه الروح من اللوح المحفوظ بالأمثلة المحسوسة يمثّل الغيبة بأكل لحم الميتة؛ لأن ذلك الملك في تمثيله يراعي المشاركة والمناسبة بين الشيء ومثاله في المعنى الذي يجري في المثال مجرى الروح لا في ظاهر الصورة.

فإذن حماية الأخوة بدفع ذم الأعداء، وتعنُّتِ المتعنتين واجبٌ في عقد الأخوة.

وقد قال مجاهد: لا تذكر أخاك في غيبته إلا كما تحب أن يذكرك في غيبتك.

فإذن لك فيه معياران:

أحدهما: أن تقدر أن الذي قيل فيه لو قيل فيك وكان أخوك حاضراً؟ ما الذي كنت تحب أن يقوله أخوك فيك؟ فينبغي أن تعامل المتعرض لعرضه به.

والثاني: أن تقدِّر أنه حاضر من وراء جدار يتسمع عليك، ويظن أنك لا تعرف حضوره، فما كان يتحرك في قلبك من النصرة له بمسمع منه ومرآى، فينبغي أن يكون في مغيبه كذلك.

فقد قال بعضهم: ما ذكر أخ لي بغيب إلا تصورتُه جالساً فقلت فيه ما يحبّ أن يسمعه لو حضر، ومن لم يكن مخلصاً في إخائه، فهو منافق.

والإخلاص: استواء الغيب والشهادة، واللسان والقلب، والاختلاف والتفاوت في شيء من ذلك مماذقة في المودة، وهو دَخَل في الدين، ووليجة في طريق المؤمنين.

ومن لا يقدر من نفسه على هذا؛ فالانقطاع والعزلة أولى به من المؤاخاة والمصاحبة؛ فإن حق الصحبة ثقيل لا يطيقه إلا محقق، فلا جرم أجره جزيل لا يناله إلا موفّق(١).

000

⁽١) انظر: «إحياء علوم الدين» للغزالي (٢/ ١٨١).



اعْلَمْ: أَنَّ الغَيبَةَ تُباحُ لِغَرَضٍ صَحبِحٍ شَرْعِيٍّ لاَ يُمْكِنُ الوُصُولُ إِلَيْهِ إِلاَّ بِهَا، وهُوَ ستَّةُ أَسْبَابٍ:

الأَوَّلُ: التَّظَلُّمُ، فَيَجُورُ للْمَظْلُومِ أَنْ يَتَظَلَّمَ إلى السُّلْطَانِ، وَالقَاضِي، وَغَيْرِهِمَا مِمَّنْ لَهُ وِلاَيَةٌ، أَوْ قُدْرَةٌ عَلَى إِنْصَافِهِ مِنْ ظَالمِهِ، فَيَقُوْلُ: ظَلَمَني فُلانٌ بِكَذا.

النَّاني: الاسْستِعَانَةُ عَلَى تَغْيبِيرِ المُنْكَرِ، وَرَدِّ العاصي إلى الصَّوَابِ، فَيَقُولُ لِمَنْ يَرْجُو قُدْرَتَهُ عَلَى إِذَالَةِ المُنْكَرِ: فُلانٌ يَعْمَلُ كَذَا، فَازْجُرْهُ عنهُ، ونَحْوَ ذَلكَ، وَيَكُونُ مَقْصُودُهُ التَّوَصُّلَ إِلَى إِزَالَةِ المُنْكَرِ، فَإِنْ لَمْ يَقْصِدْ ذَلِكَ، كَانَ حَرَاماً.

النَّالِثُ: الاسْتِفْتَاءُ، فَيَقُولُ لِلْمُفْتِي: ظَلمني أَبِي، أَوْ أَخِي، أَوْ رَخِي، أَوْ رَخِي، أَوْ وَمَا طَرِيقي في الخلاصِ مِنْهُ، زَوْجِي، أَوْ فُلانٌ بِكَذَا، فَهَلْ لَهُ ذَلِكَ؟ وَمَا طَرِيقي في الخلاصِ مِنْهُ، وَتَحْصِيلِ حَقِّي، وَدَفْعِ الظُّلْمِ؟ ونَحْوَ ذَلِكَ، فَهَذَا جَائِزٌ للْحَاجَةِ، ولكِنَّ الأَحْوَطُ والأَفْضَلَ أَنْ يَقُولَ: مَا تَقُولُ في رَجُلٍ، أَوْ شَخْصٍ،

أَوْ زَوْجٍ، كَانَ مِنْ أَمْرِهِ كَذَا؟ فَإِنَّهُ يَحْصُلُ بِهِ الغَرَضُ مِنْ غَيْرِ تَعْيِينٍ، وَمَعَ ذَلِكَ، فَالتَّعْيِينُ جَائِزٌ؛ كَمَا سَنَذْكُرُهُ في حَديثِ هِنْدٍ إِنْ شَاءَ اللهُ تَعَالَى.

الرَّابِعُ: تَحْذِيرُ المُسْلِمِينَ مِنَ الشَّرِّ، وَنَصِيحَتُهُمْ، وذلِكَ مِنْ وُجُوهِ:

منها: جَرْحُ المَجْرُوحِينَ مِنَ الرُّوَاةِ والشُّهُودِ، وَذَلِكَ جَائِزٌ بِإِجْمَاعِ المُسْلِمِينَ، بَلْ واجِبٌ لِلْحَاجَةِ.

ومنها: المُشَاوَرَةُ في مُصاهَرَةِ إنْسانٍ، أَوْ مُشَارَكَتِهِ، أَوْ إِيدَاعِهِ، أَوْ إِيدَاعِهِ، أَوْ مُعَامَلَتِهِ، أَوْ مُعَامَلَتِهِ، أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ، أَوْ مُجَاوَرَتِهِ، وَيَجِبُ عَلَى المُشَاوَرِ أَنْ لاَ يُخْفِيَ حَالَهُ، بَلْ يَذْكُرُ المَساوِئَ الَّتِي فيه بِنِيَّةِ النَّصِيحَةِ.

ومنها: إِذَا رَأَى مُتَفَقِّها يَتَرَدَّدُ إِلَى مُبْتَدِع، أَوْ فاسِقٍ يَأْخُذُ عَنْهُ العِلْمَ، وَخَافَ أَنْ يَتَضَرَّرَ المُتَفَقِّهُ بِذَلِكَ، فَعَلَيْهِ نَصِيحَتُهُ بِبَيَانِ حَالِهِ، بِشَرْطِ أَنْ يَقْصِدَ النَّصِيحَةَ، وهَذَا مِمَّا يُغْلَطُ فيهِ. وقَدْ يَحْمِلُ المُتَكَلِّمَ بِذَلِكَ الحَسَدُ، ويُلَبِّسُ الشَّيْطَانُ عَلَيهِ ذَلِكَ، وَيُخَيِّلُ إِلَيْهِ المُتَكَلِّمَ بِذَلِكَ الحَسَدُ، ويُلَبِّسُ الشَّيْطَانُ عَلَيهِ ذَلِكَ، ويُخيِّلُ إلَيْهِ المُتَكَلِّمَ بِذَلِكَ الحَسَدُ، ويُلَبِّسُ الشَّيْطَانُ عَلَيهِ ذَلِكَ، ويُخيِّلُ إلَيْهِ أَنَّهُ نَصِيحَةٌ، فَلْيُتَفَطَّنْ لِذَلِكَ.

ومنها: أَنْ يَكُونَ لَهُ وِلاَيَةٌ لاَ يَقُومُ بِهَا عَلَى وَجْهَهَا: إِمَّا بِأَنْ لاَ يكونَ صالِحاً، وَإِمَّا بِأَنْ يَكُونَ فاسِقاً، أَوْ مُغَفَّلاً، ونَحْوَ ذَلِكَ، فَيَجِبُ ذِكْرُ ذَلِكَ لِمَنْ لَهُ عَلَيْهِ وِلايَةٌ عــامَّةٌ؛ ليُزِيلَهُ، وَيُولِّيَ مَنْ يَصْلُحُ، أَوْ يَعْلَمَ ذَلِكَ مِنْهُ؛ لِيُعَامِلَهُ بِمُقْتَضَى حالِهِ، ولا يَغْتَرَّ بِهِ، وَأَنْ يَسْتَبْدِلَ بِهِ. وَأَنْ يَسْتَبْدِلَ بِهِ.

الخَامسُ: أَنْ يَكُونَ مُجَاهِراً بِفِسْقِهِ، أَوْ بِدْعَتِهِ؛ كَالمُجَاهِرِ بِشُرْبِ الخَمْرِ، ومُصَادَرَةِ النَّاسِ، وأَخْذِ المَكْسِ؛ وجِبَايَةِ الأَمْوَالِ فِلْماً، وتَوَلِّي الأَمُورِ الباطِلَةِ، فَيَجُوزُ ذِكْرُهُ بِمَا يُجَاهِرُ بِهِ؛ وَيحْرُمُ فِكُمُ بِعَالِي الْأُمُورِ الباطِلَةِ، فَيَجُوزُ ذِكْرُهُ بِمَا يُجَاهِرُ بِهِ؛ وَيحْرُمُ ذِكْرُهُ بِعَيْرِهِ مِنَ العُيُوبِ، إِلاَّ أَنْ يَكُونَ لِجَوازِهِ سَبَبٌ آخَرُ مِمَّا ذَكَرْناَهُ.

السَّادِسُ: التَّعْرِيفُ، فَإِذَا كَانَ الإِنْسَانُ مَعْرُوفاً بِلَقَبٍ؛ كَالاَّعْمَشِ وَالأَعْرَجِ، وَالأَصْمِّ، وَالأَعْمَى؛ وَالأَحْوَلِ، وَغَيْرِهِمْ، كَالأَعْمَى؛ وَالأَحْوَلِ، وَغَيْرِهِمْ، جَازَ تَعْرِيفُهُمْ بِذَلِكَ؛ وَيحْرُمُ إِطْلاَقُه عَلَى جِهَةِ التَّنَقُصِ؛ ولَوْ أَمْكَنَ تَعْرِيفُهُ بِغَيْرِ ذَلِكَ، كَانَ أَوْلَى.

فهذه سِتَّةُ أسباب ذكرَهَا العلماءُ، وأَكْثَرُها مُجَمَعٌ عَلَيْهِ.

(باب ما يباح من الغيبة)

ذكر المؤلف أنها تباح لستة أسباب، وقد جمعها الشيخ الإمام مجد الدين الفيروزي آبادي في بيت، فقال:

لم تُسْتَبَعْ غِيْتَةٌ في حَالَةٍ أَبَداً إلاَّ لِسِتَّة أَحْسَوَالِ كَمَا سَتَرَى السَّتَةُ أَحْسَوَالِ كَمَا سَتَرَى السَّتَفْتِ عَرِّفْ تَظَلَّمْ تَسْتَعِينُ عَلى إِزَالَةِ الظُّلْمِ وانْصَعْ وَاحْكِ مَا ظَهَرا



* قال الله تعالى: ﴿ هَمَّازِمَّشَّآمِ بِنَمِيمٍ ﴾ [ن: ١١].

* وقال تعالى: ﴿ مَّا يَلْفِظُ مِن قُولٍ إِلَّا لَدَيْدِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ﴾ [ق: ١٨].

(الباب التاسع والأربعون بعد المئة) (في تحريم النميمة)

وهي نقل الكلام بين الناس على جهة الإفساد.

(غب): (النم): إظهار الحديث بالوشاية، وأصل النميمة الهمس، والحركة الخفية.

ومنه: أسكَتَ اللهُ نَامَتَه؛ أي: ما يَنُمُّ عليه من حـركة، والنَّمَّام: نَبْت تنمُّ عليه رائحته (١).

* قوله تعالى: ﴿ هَمَّازِمَّشَّآمِ بِنَوِيمِ ﴾ [القلم: ١١]: قال ابن عباس وقتادة: يعني بالهمز الاغتياب.

⁽١) انظر: «مفردات القرآن» للراغب (ص: ٥٠٦).

﴿مَشَّلَمْ بِنَمِيمِ﴾؛ يعني: الذي يمشي بين الناس، ويحرش بينهم، وينقل الحديث لفساد ذات البين.

وفي «مسند الإمام أحمد» عن أسماء بنت يزيد بن السَّكَن أن النبي ﷺ قال: «أَلا أُخْبِرُكُمْ بِخِيَارِكُمْ؟» قالوا: بلى يا رسول الله، قال: «الَّذِينَ إِذَا رُوُوا؛ ذُكِرَ اللهُ عَلَى، ثم قال: «أَلاَ أُخْبِرُكُمْ بِشِرَارِكُمْ؟ المَشَّاوُونَ بِالنَّمِيمَةِ، المُفْسِدُونَ بِينَ الأَجْبَةِ، البَاغُونَ للِبُرَآءِ العَنَتَ»(۱).

* قوله تعالى: ﴿ مَا يَلْفِظُ مِن قُولِ إِلَّا لَدَيَّهِ رَقِيبٌ ﴾ [ق: ١٨]: سبق في (الباب السابع والأربعين بعد المئة).

* * *

١٥٣٦ وعَنْ حُذَيْفَةَ ﴿ قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: ﴿ لاَ يَدْخُلُ اللهِ ﷺ: ﴿ لاَ يَدْخُلُ اللهِ ﷺ: ﴿ لاَ يَدْخُلُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ الل

* قوله ﷺ: (لا يدخل الجنة نمام):

(ن): في رواية: (قَتَّات) بفتح القاف وتشديد التاء المثناة من فوق، يقال: نم الحديث ينِمُّه ينُمُّه بكسر النون، وضمها نما والرجل نمَّام، وَقَتَه يَقُتُه بضم القاف قتاً، وهما بمعنى (٢).

(نه): قتَّ الحديثَ: إذا زوَّره وهيَّأَه وسَوَّاه.

⁽۱) انظر: «تفسير ابن كثيـر» (۱۶/ ۸۹)، والحديث رواه الإمام أحمـد في «المسند» (٦/ ٤٥٩). وهو حديث ضعيف. انظر: «السلسلة الضعيفة» (١٨٦١).

⁽٢) انظر: «شرح مسلم» للنووي (٢/ ١١٢).

وقيل: النمام: هو الذي يكون مع القوم يتحدثون، فينم عليهم. والقتات: هو الذي يتسمع على القوم، وهم لا يعلمون، ثم ينم (١٠). (ن): وفي هذا الحديث التأويلان المتقدمان في نظائره:

أحدهما: يُحمل على المستجِلِّ بغير تأويل مع العلم بالتحريم. [والثاني: لا يدخلُها دخولَ الفائزين](٢).

قال الإمام أبو حامد الغزالي: اعلم أن النميمة إنما تطلق في الأكثر على من ينم قول الغير إلى المقولِ فيه، كما يقول: فلان يتكلم فيك بكذا، قال: وليست النميمة مخصوصة بهذا، بل حدُّ النميمة كشفُ ما يُكرَه كشفُه سواءٌ كرهه المنقول إليه، أو المنقول عنه، أو ثالث، وسواء كان الكشف بالكتابة، أو بالرمز، أو بالإيماء.

فحقيقة النميمة: إفشاء السر، وهَتْكُ السِّتر عما يُكره كشفُه، ولو رآه يخفى مالاً لنفسه، فذكره فهو نميمة.

قال: وكُلُّ مَن حُمِلتْ إليه نميمةٌ، وقيل له: فلان يقول فيك كذا، فعليه ستة [أمور]:

الأول: أن لا يصدِّقه؛ لأن النمام فاسق.

الثانى: أن ينهاه عن ذلك، وينصحَه، ويُقَبِّح له فعله.

الثالث: أن يُبْغِضَه في الله تعالى؛ فإنه بغيض عند الله، ويجب بغضُ من أبغضه الله.

⁽١) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (١١/٤).

⁽۲) ما بين معكوفتين من «شرح مسلم» للنووي (۲/ ۱۱۳).

الرابع: أن لا يظن بأخيه الغائب السوءَ.

الخامس: أن لا يحمله ما حكى له على التجسُّس، والبحث عن ذلك.

السادس: أن لا يرضى لنفسه ما نهى النمام عنه، فلا يحكي نميمته، فيقول: فلان يحكي كذا، فيصير به نماماً، ويكون آتياً ما نهى عنه. هذا كلام الغزالي.

وكل هذا المذكور في النميمة إن لم يكن فيها مصلحة شرعية، فإن دعت حاجة إليها؛ فلا منع منها، وذلك كما إذا أخبره بأن إنساناً يريد الفتك به أو بأهله، أو بماله، أو أخبر الإمام، أو من له ولاية بأن إنساناً يسعى بما فيه فتنة، ويجب على صاحب الولاية الكشف عن ذلك بإزالته.

فكل هذا، وما أشبهه ليس بحرام، وقد يكون بعضه واجباً، وبعضه مستحباً على حسب المواطن، انتهى (١).

قال الغزالي: النميمة مبنية على الكذب، والحسد، والنفاق، وهي أثافي الذل، فينبغي أن يبغض النمام، ولا يوثق به وبصداقته (٢).

وحكي أن حكيماً زاره [بعض إخوانه]، فأخبره عن غيره بخبر، فقال: أبطأت زيارتي، ثم أتيتني بثلاث جنايات بغَضت إليَّ أخي، وشغلْت قلبي الفارغ، واتَّهمت نفسَك الأمينة (٣).

* * *

⁽۱) انظر: «شرح مسلم» للنووي (۲/ ۱۱۳).

⁽٢) انظر: «إحياء علوم الدين» للغزالي (٣/ ١٥٨).

⁽٣) المرجع السابق (٣/ ١٥٦).

١٥٣٧ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسِ ﴿ اللهِ اللهِ عَلَيْهِ مَرَّ بِقَبرَيْنِ، فَقَالَ: ﴿ إِنَّهُ مَا يُعَذَّبانِ فَي كَبيرٍ! بَلَى إِنَّهُ كَبِيرٌ: أَمَّا أَحَدُهمَا، فَكَانَ يَمْشِي بِالنَّمِيمَةِ، وَأَمَّا الآخَرُ، فَكَانَ لاَ يَسْتَتِرُ مِنْ بَوْلِهِ ، متفقٌ عليه، وهذا لفظُ إحدى رواياتِ البخاريِّ.

قَالَ العُلَمَاءُ: مَعْنَى: ﴿وَمَا يُعَذَّبَانِ فِي كَبِيرٍ ﴾؛ أَيْ: كَبِيرٍ فِي زَعْمِهِما، وقيلَ: كَبِيرٌ تَرْكُهُ عَلَيهِما.

* قوله ﷺ: (وما يعذبان في كبير):

قال ابن بطال: يعني عندكم، وهو كبير عند الله كقوله تعالى: ﴿ وَتَحْسَبُونَهُ,هَيِّنَا وَهُوَ عِندَاللَّهِ عَظِيمٌ ﴾ [النور: ١٥].

(حس): يعني لا يُعذَّبان في أمر كان يَكْبُر، ويشُقُّ عليهما الاحترازُ منه؛ إذ لا يشق الاستتار من البول، وترك النميمة، ولم يُرِدْ أنهما غيرُ كبيرٍ في أمر الدين(١).

(ن): أي: ليس بكبير في زعمهما، أو ليس بكبير عليهما. وذكر القاضى عياض تأويلاً ثالثاً؛ أي: ليس بأكبر الكبائر.

قلت: فعلى هذا يكون المراد بهذا الزجر والتحذير لغيرهما؛ أي: لا يتوهم أحد أن التعذيب لا يكون إلا في أكبر الكبائر، والموبقات، فإنه يكون في غيرهما(٢).

⁽١) انظر: «شرح السنة» للبغوى (١/ ٣٧١).

⁽٢) انظر: «شرح مسلم» للنووي (٣/ ٢٠١).

(نه): وكيف لا يكون كبيرة، وإنهما يعذبان فيه، انتهى(١).

* وقوله ﷺ: «بلى إنه كبير»، وفي رواية للبخاري: «وَإِنَّه لَكَبِيرٌ»(١) مزيل لجميع الإشكال.

(ن): «لا يستتر» فيه ثلاث روايات: يستتر بتائين مثنَّاتين، و(يستنزه) بالزاي والهاء، و(يستبرئ) بالباء الموحدة والهمزة بعد الواو، وهذه الثالثة في «البخاري»(۳) وغيره، وكلُّها صحيحة.

ومعناه: لا يجتنبه، ولا يحترز منه.

وسبب كونهما كبيرين أن عدم التنزُّه من البول يلزم منه بطلان الصلاة، وتركها كبيرة بلا شك، والمشي بالنميمة والسعي بالفساد من أقبح القبائح، لا سيما مع قوله ﷺ: "كان يمشي"، بلفظ (كان) التي [هي] للحالة المستمرة غالباً، والله أعلم.

وفي هذا الحديث إثبات عذاب القبر، وهو مذهب أهل الحق خلافاً للمعتزلة، وفيه نجاسة الأبوال؛ للرواية الثانية: «لا يَستَنْزِهُ»، وفيه غلظ تحريم النميمة(٤).

(ق): وفيه دليل على أن القليل من سائر النجاسة نجس، وهو مذهب مالك، ولم يتحققوا في شيء من ذلك إلا في دم الحيض خاصة، واختلف أصحابنا في مقدار البسير، فقيل: هو قدر الدرهم، وقيل: قدر الخنصر،

⁽١) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٤/ ١٤٢).

⁽۲) رواه البخاري (۵۷۰۸).

⁽٣) هي رواية ابن عساكر، انظر: "صحيح البخاري ـ اليونينية" (١/ ٥٤).

⁽٤) انظر: «شرح مسلم» للنووي (٣/ ٢٠٢).

وجعل أبو حنيفة قدر الدرهم من كل نجاسة معفواً عنه، قياساً على المخرجين.

وقال الثوري: كانوا يرخِّصون في القليل من البول، وفيه أن إزالة النجاسة واجبة، وقد ورد في الحديث: «استَنزِهُوا منَ البَولِ، فإِنَّ عامَّةَ عذَابِ القَبرِ منهُ اللهُ الله

وقد حمل الشافعيُّ البولَ على العموم، وتمسَّك به في نجاسة جميع الأبوال وإن كان بول ما يؤكل لحمه، ولمالك وأصحابه أدلة مذكورة في كتبهم (٢).

(حس): وفيه دليل على أنه يستحب قراءة القرآن عند القبور؛ لأنها أعظم من كل شيء بركة وثواباً، انتهى (٣).

دليلهم آخر هذا الحديث: ثم أخذ جريدةً رطبةً فشقَها بنصفين، ثم غرز في كل قبر واحدة وقال: «لعلَّهُ يُخَفَّفُ عَنهُما ما لَم يَيْبَسا»(٤).

(ن): قال العلماء: هو محمول على أنه ﷺ سأل الشفاعة لهما، فأجيبت شفاعته بالتخفيف عنهما إلى أن يبسا.

وقد ذكر مسلم رحمه الله في آخر الكتاب في الحديث الطويل؛ حديث جابر في صاحبي القبرين: «فأُجِيبَتْ شَفَاعَتِي أَن يُرفعَ ذلكَ عَنُهما ما

⁽۱) رواه الدارقطني في «سننه» (۱/ ۱۲۸). وهو حديث صحيح لغيره. انظر: «صحيح الترغيب والترهيب» (۱۵۸).

⁽٢) انظر: «المفهم» للقرطبي (١/ ٥٥٢).

⁽٣) انظر: «شرح السنة» للبغوى (١/ ٣٧٢).

⁽٤) رواه البخاري (٢١٥)، من حديث ابن عباس 🕮.

دامَ القَضِيبانِ رطبين ١٠٥٠.

وقيل: يحتمل أنه ﷺ كان يدعو لهما تلك المدة.

وقيل: لكونهما يسبحان ما دام رطبين وليس لليابس تسبيح، وهذا مذهب أكثر المفسرين، قالوا في قوله تعالى: ﴿وَإِن مِن شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَدِهِ الإسراء: ٤٤] معناه: إن من شيء حيّ، ثم [قالوا]: حياةً كل شيء بحسبه، فحياة الخشب ما لم يبس، وحياة الحجر ما لم يقطع، وذهب المحققون [من المفسرين وغيرهم إلى أنه على عمومه، ثم اختلف هؤلاء هل](١) يسبح حقيقة أم فيه دلالة على الصانع، فيكون مسبحاً منزّهاً بصورة حاله؟

والمحققون على أنه يسبح حقيقة، وإذا كان العقل لا يُحيل جعل التمييز فيها وجاء النص به؛ وجب المصير إليه.

واستحبَّ العلماءُ قراءة القرآن عند القبر لهذا الحديث؛ لأنه إذا كان يُرجى التخفيفُ لتسبيح الجريد، فتلاوة القرآن أولى.

وقد ذكر البخاري في «صحيحه»: أن بريدة بن الحُصَيب الصحابي أوصى أن يُجعل في قبره جريدتان^(٣)، ففيه أنه هذه تبرَّك بفعل مثل فعل النبي على وقد أنكره الخطابي^(١).

(خط): «لعله يخفف» ذلك من ناحية التبرك بأثر النبي على ودعائه بالتخفيف عنهما، فكأنه على جعل مدة بقاء النداوة فيهما حداً لما وقعت به

⁽۱) رواه مسلم (۳۰۱۲).

⁽۲) ما بين معكوفتين من «شرح مسلم» للنووي (٣/ ٢٠٢).

⁽٣) انظر: «صحيح البخاري» (١/ ٤٥٧).

⁽٤) انظر: «شرح مسلم» للنووي (٣/ ٢٠٢).

المسألة من تخفيف العذاب عنهما، وليس ذلك من أجل أن في الجريد الرطب معنى ليس في اليابس، [والعامة في كثير من البلدان تفرش](۱) الخوص في قبور موتاهم، وأراهم ذهبوا إلى هذا، وليس لما تعاطوه من ذلك وجة ألبتة، انتهى(۱).

روى الطبراني عن جابر الله قال: مرَّ نبي الله على قبور [نساء] من بني النجار هلكوا في الجاهلية، فسمعهم يعذَّبون في البول والنميمة (٣).

ثم قال أبو موسى المديني: هذا حديث حسن وإن كان إسناده ليس بالقوي؛ لأنهما لو كانا مسلمين؛ لما كان لشفاعته لهما إلى أن ييبسا معنى، لكنه لمّا رآهما يُعذّبان؛ لم يستجز من عطفه ولطفه أن يحرمَهما من ذلك، فشفع لهما إلى المدة المذكورة.

* * *

قلنا: وعلى هذا تكون النكارة بذكر النساء والبول والنميمة، وأما الرواية الصحيحة فقد خرجها من حديث جابر مسلم (٢٨٦٧)، والإمام أحمد في «المسند» (١٤١٥٢)، ولفظ أحمد: «دخل النبي على يوماً نخلاً لبني النجار، فسمع أصوات رجال من بني النجار ماتوا في الجاهلية يعذبون في قبورهم، فخرج النبي على فزعاً، فأمر أصحابه أن يتعوذوا من عذاب القبر. وانظر: «السلسلة الصحيحة» (١/ ٢٤٢).

⁽١) ما بين معكوفتين من «معالم السنن» للخطابي (١/ ٢٠).

⁽٢) انظر: «معالم السنن» للخطابي (١/ ١٩).

⁽٣) رواه الطبراني في «المعجم الأوسط» (٢٦٢٨)، ولم يذكر البول. وهو حديث منكر بذكر النساء والنميمة. انظر: «السلسلة الضعيفة» (٢٩٤٦). وقد نبه الألباني رحمه الله إلى سقوط لفظة «نساء» وزيادة لفظة «البول» في «الفتح» قال: «فلا أدري أهو سهو منه (يعني: من ابن حجر)، أم من أبي موسى المديني الذي نقله عنه، أم هي رواية وقعت له، ولكنه لم يذكر من خرجها».

١٥٣٨ ـ وعَنِ ابنِ مَسْعُودٍ ﴿ أَنَّ النبيَّ ﷺ قَالَ: ﴿ أَلَا أُنبَّتُكُمُ مُ العَضْهُ؟ هِيَ النَّمِيمَةُ، القَالَةُ بَيْنَ النَّاسِ ، رواه مسلمٌ.

«العَضْهُ»: بفَتْح العينِ المُهْمَلَةِ، وإسْكَانِ الضَّادِ المُعْجَمَةِ، وبالهاءِ على وزنِ الوجهِ، ورُوي: «العِضَةُ» بِكَسْرِ العَيْنِ وفَتْحِ الضَّادِ المُعْجَمَةِ على وزنِ العِدَةِ، وهِيَ: الكَذِبُ، والبُهْتَانُ، وعَلَى الرِّواية المُعْجَمَةِ عَلَى وَزْنِ العِدَةِ، وهِيَ: الكَذِبُ، والبُهْتَانُ، وعَلَى الرِّواية الأُولى: العَضْهُ مصدرٌ، يقال: عَضَهَهُ عَضْهاً؛ أَيْ: رَمَاهُ بِالعَضْهِ.

* قوله ﷺ: «العضه»: القالة بين الناس.

(ن): (العضه) على الوجهين:

أحدهما: بكسر العين وفتح الضاد المعجمة، على وزن العِدَة والزُّنةِ.

والثاني: (العضه) بفتح العين وإسكان الضاد، على وزن الوَجْه.

وهذا الثاني هو الأشهر في روايات بلادنا، والأشهر في كتب الحديث وغريبه، والأول أشهر في كتب اللغة.

ونقل القاضي أنه رواية أكثر شيوخهم، تقديرُ الحديث _ والله أعلم _: ألا أُنبئكم ما العضه الفاحش الغليظ التحريم (١٠)؟

(ق): قرأته بفتح العين وإسكان الضاد وبالهاء، وهو مصدر عضهه [يعضهه] عضها: إذا رماه بكذب وبهتان، وروي بكسر العين والتاء المنقلبة في الوقف هاء، وهو أصوب؛ لأن العضه: اسم والنميمة اسم، فصح تفسير الاسم بالاسم، والعضه مصدره، ولا يحسن تفسير المصدر

⁽١) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٦/ ١٥٩).

بالاسم، فالرواية الثانية [أولى].

قال الكسائي: العضه: الكذب والبهتان، وجمعها عضون، مثل عزة وعزين، فقد تبين بهذا أنها اسم، وفسر [ﷺ] العضه بالنميمة ؛ لأن النميمة لا تنفك عن الكذب والبهتان غالباً(١).

(نه): «القالة بين الناس»؛ أي: كثرة القول وإيقاع الخصومة بين الناس بما يحكى للبعض عن البعض (٢).

000

⁽١) انظر: «المفهم» للقرطبي (٦/ ٥٩٠).

⁽٢) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٤/ ١٢٣).



* قال الله تعالى: ﴿ وَلَا نُعَاوَنُواْ عَلَى ٱلْإِنْدِ وَٱلْمُدُونِ ﴾ [المائدة: ٢].

* وفي الباب الأحاديثُ السابقةُ في الباب قبلَهُ.

(الباب الخمسون بعد المئة) (في النهي عن نقل الحديث وكلام الناس إلى ولاة الأمور)

* قوله تعالى: ﴿وَلَا نُمَاوَثُواْ عَلَى ٱلْإِثْمِرُواَ الْمُدُونَ ﴾ [المائدة: ٢]، نهى عبادَه عن التناصر على الباطل، والتعاونِ على المآثم والمحارم.

قال ابن جرير: ﴿ الْإِثْرِ ﴾: ترك ما أمر الله بفعله، ﴿ وَٱلْمُدُونِ ﴾: مجاوزة ما حدَّ الله في دينكم، وفرض عليكم في أنفسكم وفي غيركم (١١).

روى الطبراني من حديث أوس بن شرحبيل: أن رسول الله ﷺ قال: «مَن مَشَى معَ ظَالِم ليُعينَهُ وهُو يَعلَمُ أنَّهُ ظَالِمٌ؛ فقَدْ خَرجَ منَ الإِسلاَم»(٢).

* * *

انظر: «تفسير الطبري» (٦/ ٦٦).

⁽٢) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (٦١٩). وهـ و حديث ضعيف جدًّا. انظر: =

١٥٣٩ وعنِ ابْنِ مَسْمُودٍ ﴿ مَالَ : قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ : ﴿ لَا يُبَلِّغْنِي أَحَدٌ مِنْ أَصْحَابِي عَنْ أَحَدٍ شَيْئاً ؛ فَإِنِّي أُحِبُّ أَنْ أَخْرُجَ إِلَيْكُم وأَنَا سَلِيمُ الصَّدْرِ ، رواهُ أبو داودَ ، والترمذيُّ .

* قوله ﷺ: «شيئاً»، عامٌّ في الأقوال والأفعال مما يكرههُ ويُورِث الغشَّ في صدره ـ صلوات الله عليه ـ من أحد من أصحابه؛ لقوله: «إنِّي أَخرُجُ إِليكُم وأنا سَلِيمُ الصَّدرِ».

000

^{= &}quot;ضعيف الترغيب و الترهيب" (١٣٦٢).



 « قال الله تعالى: ﴿ يَسَتَخْفُونَ مِنَ ٱلنَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ ٱللَّهِ وَالْ يَسْتَخْفُونَ مِنَ ٱلْقَوْلِ وَكَانَ ٱللَّهُ بِمَا يَصْمَلُونَ مُحِيطًا ﴾ وهُوَ مَعَهُم إذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضَىٰ مِنَ ٱلْقَوْلِ وَكَانَ ٱللَّهُ بِمَا يَصْمَلُونَ مُحِيطًا ﴾ [النساء: ١٠٨].

(الباب الحادي والخمسون بعد المئة) (في ذم ذي الوجهين)

* قول تعالى: ﴿ يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّهِ وَهُو مَعَهُمْ ﴾ [النساء: ١٠٨]، هذا إنكارٌ على المنافقين في كونهم يَستَخفُونَ بقبائِحهم من الناس؛ لثلا ينكروا عليهم، ويُجاهِرون الله وهو مطَّلِعٌ على سرائرهم، انتهى(١).

ووجه مناسبة الآية لترجمة الباب: أن أخلاق المنافقين وأفعالَهم الملعونة مذمومة ، وذو الوجهين أيضاً يَستخفي من الناس ولا يَستخفي من الله .

* * *

١٥٤٠ وعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عِلْهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله عَلِيْ:

انظر: «تفسير ابن كثير» (٤/ ٢٦٥).

لاتَجِدُونَ النَّاسَ مَعادِنَ: خِيارُهُمْ في الجَاهِلِيَّةِ خِيارُهُمْ في الإسلامِ
 إِذَا فَقُهُوا، وَتَجِدُونَ خِيَارَ النَّاسِ في هَذَا الشَّانِ أَشَدَّهُمْ لَهُ كَرَاهِيَةً،
 وَتَجِدُونَ شَرَّ النَّاسِ ذَا الوَجْهَيْنِ، الَّذي يَأْتي هؤُلاءِ بِوَجْهِ، وَهَؤُلاءِ
 بِوَجْهِ، منفقٌ عليه.

* قوله ﷺ: (تجدون الناس معادن):

(ق): (المعادن): جمع معدن _ بكسر الدال _ لأنه موضع العَدْن؛ أي: الإقامة اللازمة، ومنه جنات عدن، وسمي المعدن بذلك؛ لأن الناس يقيمون فيه صيفاً وشتاء، قاله الجوهري، وهذا مثل، وجاء في حديث آخر: «النَّاسُ مَعادِنٌ كمَعَادِنِ الذَّهَبِ والفِضَّةِ»(١)، ووجهُ التمثيل: أن المعادن مشتملةٌ على جواهر مختلفة: النَّفيسِ والخسيسِ، وكل من المعادن يُخرج ما في أصله، وكذلك الناس كلُّ منهم يَظهر عليه ما في أصله؛ فمَن كان ذا شرف وأصل في الجاهلية فأسلم، لم يزدهُ الإسلامُ إلا شرفاً، فإن تفقه في دين الله، فقد وصل إلى غاية الشرف؛ إذ قد اجتمعت له أسباب الشرف كلها(١).

(ن): «فقهوا» بضم القاف على المشهور، وحكي كسرها؛ أي: صاروا فقهاء وعلماء. وقوله: «في هذا الأمر»: قال القاضي: يحتمل أن يُراد به الإسلام؛ كما كان من عمر بن الخطاب، وخالد بن الوليد، وعمرو بن العاص، وعكرمة بن أبي جهل، وسُهيل بن عمرو هذا، وغيرهم من مُسلِمةِ الفتح، كان يكره الإسلام كراهة شديدة، ثم لمّا دخل فيه؛ أخلصَهُ وأحبّهُ وجاهَدَ فيه حقّ جهاده، ويحتمل أن يكون المراد بالأمر والشأن هنا الولايات؛

⁽١) رواه مسلم (٢٦٣٨/ ١٦٠) من حديث أبي هريرة ﷺ.

⁽٢) انظر: «المفهم»، للقرطبي (٦/ ٤٧٧).

لأنه إذا أعطيها من غير مسألة أعين عليها(١).

(ق): إنما يكون من يكره الولايات من خير الناس إذا كانت كراهته لها لعلمه بعظم حقوقها، وصعوبة العدل فيها، ولخوفه مطالبة الله تعالى بالقيام بذلك كله، ولذلك قال فيها: «نعمَتِ المُرضِعَةُ، وبيئسَتِ الفَاطِمَةُ»(٢)، وكفى بذلك قوله على: «مَا مِنْ أَميرِ عَشَرة إلاَّ يُؤتَى به يَومَ القِيامَةِ مَعْلُولاً، حتَّى يفُكَّهُ العَدْلُ أو يُوبِقهُ الجَورُ»(٢)، انتهى(٤).

في بعض الروايات: «تَجِدُونَ من خَيرِ النَّاسِ أَشدَّهُم كَراهِيةً لهَذَا الأَمرِ حتَّى يقَعَ فيهِ»(٥).

(ط): احتى يقع فيها يحتمل وجهين:

أحدهما: أن تكون غاية (تجدون)؛ أي: تجدون خير الناس أشد كراهة حتى يقع فيه، فحينئذ لا يكون خيرهم.

ثانيهما: أنها غاية (أشد)؛ أي: يكرهه حتى يقع فيه، فحينئذ يعينه الله تعالى عليه فلا يكرهه، والأول أوجه؛ لقوله: «يقع فيه»(١).

⁽۱) انظر: «شرح مسلم» للنووي (۱٦/ ٧٩).

⁽٢) رواه البخاري (٦٧٢٩) من حديث أبي هريرة رأي .

⁽٣) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٢/ ٤٣١). وهو حديث حسن صحيح. انظر: «صحيح الترغيب والترهيب» (٢١٩٨).

⁽٤) انظر: «المفهم» للقرطبي (٦/ ٤٧٨).

⁽٥) رواه البخاري (٣٣٠٥)، ومسلم (٢٥٢٦) من حديث أبي هريرة ﷺ .

⁽٦) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٨/ ٢٥٦٨).



* قال الله تعالى: ﴿ وَلِانْقَفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِدِ عِلْمٌ ﴾ [الإسراء: ٣٦].

* وقالَ تَعَالَى: ﴿ مَّا يَلْفِظُ مِن قُولِ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ﴾ [ق: ١٨].

(الباب الثاني والخمسون بعد المئة) (في تحريم الكذب)

(غب): الصدق والكذب أصلهما في القول، ماضياً كان أو مستقبلاً، وعداً كان أو غيره، ولا يكونان بالقصد الأول إلا في القول، ولا يكونان في القول إلا في الخبر دون غيره من أصناف الكلام، وقد يكونان بالعرض في القول إلا في الخبر دون غيره من أنواع الكلام؛ كالاستفهام، والأمر، والدعاء، نحو: زيد في في غيره من أنواع الكلام؛ كالاستفهام، والأمر، والدعاء، نحو: واسني، الدار؟ فإن في ضمنه إخباراً بكونه جاهلاً بحال زيد، وإذا قال: واسني، فإن أنه] محتاج إلى المواساة، وكذا إذا قال: لا تؤذني، فإن في ضمنه أنه يؤذيه.

والصدق مطابقة القول الضميرَ والمخبرَ عنه معاً، ومتى انخرم شرط من ذلك؛ لم يكن صدقاً تاماً، بل إما أن لا يوصف بالصدق، وإما أن

يوصف تارة بالصدق وتارة بالكذب على نظرين مختلفين، ولهذا كذب الله المنافقين حيث قالوا: ﴿ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ مُ اللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ مُ المنافقين حيث قالوا: ﴿ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ مُ المنافقين : ١] (١)، سبق [تفسير] الآيتين وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنْفِقِينَ لَكَاذِبُوكَ ﴾ [المنافقون: ١] (١)، سبق [تفسير] الآيتين في (الباب السابع والأربعين بعد المئة).

* * *

((((()))

سبق في (الباب الرابع).

* * *

النبيّ النبيّ النبيّ الله بن عَمْرِو بنِ العَاصِ الله أَنَّ النبيّ الله الله بن عَمْرِو بنِ العَاصِ الله أَنَّ النبيّ الله قَالَ: ﴿ أَرْبَعٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ، كَانَ مُنَافِقاً خَالِصاً، وَمَنْ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنْ نِفاقٍ حَتَّى يَدَعَهَا: إِذَا اؤْتُمِنَ، خَانَ، وَإِذَا مِنْهُنَّ، كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنْ نِفاقٍ حَتَّى يَدَعَهَا: إِذَا اؤْتُمِنَ، خَانَ، وَإِذَا مَنْهُنَّ مَنْ عَلَىه مَنْقُ عليه .

⁽١) انظر: «مفردات القرآن» للراغب (ص: ٢٧٧).

وقد سبقَ بيانهُ معَ حديثِ أَبِي هُرَيْرَةَ بنحوهِ في باب الوفاءِ بالعهد. (الرَّبُّ إِنْهُ)

سبق في (الباب الخامس والعشرين).

. . .

النبي عَنِّهِ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ هَ مَنِ النبي عَنِّهِ، قَالَ: (مَنْ تَحَلَّمَ بِحُلُمٍ لَمْ يَرَهُ، كُلِّفَ أَنْ يَعْقِدَ بَيْنَ شَعِيرَ تَيْنِ، وَلَنْ يَفْعَلَ، وَمَنِ اسْتَمَعَ بِحُلُمٍ لَمْ يَرَهُ، كُلِّفَ أَنْ يَعْقِدَ بَيْنَ شَعِيرَ تَيْنِ، وَلَنْ يَفْعَلَ، وَمَنِ اسْتَمَعَ إِلَى حَدِيثِ قَوْمٍ، وَهُمْ لَهُ كَارِهُونَ، صُبَّ في أُذُنيَّهِ الآنكُ يَوْمَ القِيَامَةِ، وَمَنْ صَوَّر صُورَةً، عُذَّبَ، وَكُلِّفَ أَنْ يَنْفُخَ فيها الرُّوحَ، القِيَامَةِ، وَمَنْ صَوَّر صُورَةً، عُذَّبَ، وَكُلِّفَ أَنْ يَنْفُخَ فيها الرُّوحَ، وَلَيْسَ بِنَافِخِ، رواه البخاريُّ.

«تَحَلَّمَ»: أَيْ: قَالَ: إِنَّهُ حَلَمَ في نَوْمِهِ، وَرَأَى كَذَا وَكَذَا؛ وهو كاذتٌ.

و «الآنكُ» بالمدِّ وضمِّ النونِ وتخفيفِ الكاف، وهو: الرَّصَاصُ المذاتُ.

* قوله ﷺ: (من تحلم بحلم)

(قض): (الحلم) بضمتين: الرؤيا، والتحلُّم»: إذا ادعى أنه رأى ولم يسر(۱).

⁽١) انظر: «تحفة الأبرار شرح مصابيح السنة» للبيضاوي (٣/ ١٦٦).

* (كلف أن يعقد بين شعيرتين):

[(ط)]: أي: عُذَّب حتى يفعل ذلك، فيجمعُ بين ما لا يمكن أن يعقد كما عقد بين ما سرده واختلقه من الرؤيا ولم [يكن] يقدر أن يعقد بينهما، ونظيره قوله على: "من صور صورة، كلف أن ينفخ فيها وليس بنافخ»، وقيل: معناه ليس أن ذلك عذابه وجزاؤه، بل أنه يُجعل ذلك شعارةُ ليعلم به أنه كان يُزوِّر الأحلام.

ولفظة (كلف) تشعر بالمعنى الأول(١٠).

(تو): أرى الوجه في تخصيص الشعيرتين بالذكر في هذا الموضع: أن الرائي إذا رأى ذلك في منامه؛ قضي له في تعبيرها بإدراك أمرين يعسر الجمع بينهما، فالمتحلم لمَّا جمع بين ما لم يكن من صنعه [وهو] الرؤيا، وبين ما يقتضيه من التأويل على وجه لا يستقيم في البصيرة، كما أنه لا يتصور في البصر = كلِّف الجمع بين ما يُضاهي قرينه صورة ومعنى، وقُلب عليه الأمر؛ فإن الرؤيا ترد في التأويل من الصورة إلى المعنى، وحكمها يرد من المعنى إلى الصورة.

(ط): هذه الرؤيا مخصوصة فيما يتعلق بالإخبار عن الغيوب وأمور الدين (۲).

* * *

١٥٤٥ ـ وعَنِ ابْن عُمَرَ عَلَى، قَالَ: قَالَ النبيُّ ﷺ: ﴿أَفْرَى الْفِرَى

⁽١) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٩/ ٢٩٤٩).

⁽٢) المرجع السابق، الموضع نفسه.

أَنْ يُرِيَ الرَّجُلُ عَيْنَيْهِ مَا لَمْ تَرَيَا رواهُ البخاريُّ. ومعناه: يقولُ: رَأَيْتُ فيما لم يَرَهُ.

* قوله ﷺ: (إن أفرى الفرى)، سبق في (الباب الثالث بعد المئة).

* * *

١٥٤٦ ـ وعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبِ عَلْيَهُ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ الله ﷺ مِمَّا يُكْثِرُ أَنْ يَقُولَ لأَصْحَابِهِ: «هَلْ رَأَى أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنْ رُؤْيَا؟»، فَيَقُصُّ عَلَيْهِ مَنْ شَاءَ اللهُ أَنْ يَقُصَّ، وَإِنَّهُ قَالَ لنا ذَاتَ غَدَاةٍ: ﴿إِنَّهُ أَتَانَىٰ اللَّيْلَةَ آتِيَانِ، وَإِنَّهُمَا قَالاً لَى: انْطَلِقْ، وَإِنِّي انْطَلَقْتُ مَعَهُمَا، وَإِنَّا أَتَيْنَا عَلَى رَجُلِ مُضْطَجِع، وإِذَا آخَرُ قائِمٌ عَلَيْهِ بِصَخْرَةٍ، وَإِذَا هُوَ يَهْوِي بِالصَّخْرَةِ لِرَأْسِهِ، فَيَثْلَغُ رَأْسَهُ، فَيَتَدَهْدَهُ الحَجَرُ هَاهُنَا، فَيَتْبَعُ الحَجَرَ، فَيَأْخُذُهُ، فَلاَ يَرْجِعُ إِلَيْهِ حَتَّى يَصِحَّ رَأْسُهُ كَمَا كَانَ، ثُمَّ يَعُودُ عَلَيْهِ، فَيَفْعَلُ بِهِ مِثْلَ مَا فَعَلَ المَرَّةَ الأولى! " قال: اقُلْتُ لهما: سُبْحَانَ اللهِ! مَا هَذَانِ؟ قالا لى: انْطَلِقْ، انْطَلِقْ، فَانْطَلَقْنَا، فَأَتَنْنَا عَلَى رَجُل مُسْتَلْقِ لِقَفَاهُ، وَإِذَا آخَرُ قَائِمٌ عَلَيْهِ بِكَلُّوبِ مِنْ حَدِيدٍ، وإذَا هُوَ يَأْتِي أَحَدَ شِقَّىٰ وَجْهِهِ، فَيُشَرْشِرُ شِدْقَهُ إِلَى قَفَاهُ، وَمَنْخِرَهُ إِلَى قَفَاهُ، وَعَيْنَهُ إِلَى قَفَاهُ، ثُمَّ يَتَحَوَّلُ إِلَى الجَانِبِ الآخَرِ، فَيَفْعَلُ بِهِ مِثْلَ مَا فَعَلَ بِالْجَانِبِ الْأَوَّلِ فَمَا يَفْرُغُ مِنْ ذَلِكَ الْجَانِبِ حَتَّى يَصِحَّ ذلكَ الجانِبُ كَمَا كَانَ، ثُمَّ يَعُودُ عَلَيْهِ، فَيَفْعَلُ مِثْلَ مَا فَعَلَ في المَرَّةِ

الأُولَى،. قالَ: قلتُ: (سُبْحَانَ الله! مَا هذانِ؟). قالَ: (قالا لي: انْطَلِقْ، انْطَلِقْ، فَانْطَلَقْنَا، فَأَتَيْنَا عَلَى مِثْلِ التَّنُّورِ، فَأَحْسِبُ أَنَّه قالَ: ﴿ فَإِذَا فِيهِ لَغَطُّ، وَأَصْوَاتٌ، فَاطَّلَعْنَا فِيهِ، فَإِذَا فِيهِ رِجالٌ وَنِساءٌ عُرَاةٌ، وَإِذَا هُمْ يَأْتِيهِمْ لَهَبٌ مِنْ أَسْفَلَ مِنْهُمْ، فَإِذَا أَتَاهُمْ ذَلِكَ اللَّهَبُ، ضَوْضَوْا. قُلْتُ: ما هَوُلاءِ؟ قالا لى: انْطَلِقْ، انْطَلِقْ، فَانْطَلَقْنَا، فَأَتَيْنَا عَلَى نَهْرٍ ، حَسِبْتُ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: ﴿أَحْمَرَ مِثْلِ الدَّم، وَإِذَا فِي النَّهْرِ رَجُلٌ سَابِحٌ يَسْبَحُ، وَإِذَا عَلَى شَطِّ النَّهْرِ رَجُلٌ قَدْ جَمَعَ عِنْدَهُ حِجارَةً كَثِيرَةً، وإِذَا ذَلِكَ السَّابِحُ يَسْبَحُ مَا يَسْبَحُ، ثُمَّ يَأْتِي ذَلِكَ الَّذِي قَدْ جَمَعَ عِنْدَهُ الحِجَارَةَ، فَيَفْغَرُ لهُ فاهُ، فَيُلْقِمُهُ حَجَراً، فَيَنْطَلِقُ، فَيَسْبَحُ، ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَيهِ، كُلَّمَا رَجَعَ إِلَيْهِ، فَغَرَلَهُ فَاهُ، فَٱلْقَمَهُ حَجَراً. قُلْتُ لهما: ما هَذَانِ؟ قالا لي: انْطَلِقْ، انطَلِقْ، فَانْطَلَقْنَا، فَأَتَيْنَا عَلَى رَجُلِ كَرِيهِ المَرْآةِ، أَوْ كَأَكْرَهِ مَا أَنْتَ رَاءٍ رَجُلاً مَرْأَى، فَإِذَا هُوَ عِندَهُ نَارٌ يَحُشُّها، وَيسْعَى حَوْلَهَا. قُلْتُ لهما: ما هَذَا؟ قالا لى: انْطَلِقْ، انْطَلِقْ، فَانْطَلَقْنَا فَأَتَيْنا عَلَى رَوْضَةٍ مُعْتَمَّةٍ فِيهَا مِنْ كُلِّ نَوْرِ الرَّبيع، وإذا بَيْنَ ظَهْرَي الرَّوْضَةِ رَجُلٌ طويلٌ، لا أَكَادُ أَرَى رَأْسَهُ طُولاً في السَّماءِ، وَإِذا حَوْلَ الرَّجُلِ مِنْ أَكْثَرِ وِلدانٍ رَأَيْتُهُم قَطَّ، قُلتُ: ما هَذَا؟ وما هَؤُلاءِ؟ قالا لى: انْطَلِقْ، انْطَلِقْ، فَانْطَلَقْنَا، فَأَتَيْنَا إِلَى دَوْحَةٍ عَظِيمَةٍ لَمْ أَرَ دَوْحَةً قَطُّ أَعْظَمَ مِنْها، ولا أَحْسَنَ! قالا لَي: ارْقَ فِيها، فَارْتَقَيْنَا فِيها إِلَى مَدِينةٍ مَيْنِيَّةٍ بِلَبِنِ ذَهَبٍ ولَبِنِ فِضَّةٍ،

فَأْتَيناً باب المَدِينَةِ، فَاسْتَفْتَحْنا، فَفُتِحَ لَنا، فَدَخَلناهَا، فَتَلَقَّاناً رجالٌ شَطْرٌ مِنْ خَلْقِهِمْ كَأَحْسَن مَا أَنْتَ رَاءِا وشَطرٌ مِنْهُمْ كَأَقْبَحِ مَا أَنْتَ راءً! قالا لهمُ: اذْهَبوا، فَقَعُوا في ذَلِكَ النَّهْرِ، وإِذَا هُوَ نَهَرٌ مُعْتَرضٌ يَجْرِي كَأَنَّ مَاءَهُ المَحْضُ في البَياضِ، فَذَهَبُوا، فَوَقَعُوا فِيه، ثُمَّ رَجَعُوا إِلَيْنَا قَدْ ذَهَبَ ذَلِكَ السُّوءُ عَنْهُمْ، فَصَارُوا في أَحْسَن صُورة،. قَالَ: ﴿قَالَا لَى: هَذِهِ جَنَّةُ عَدْنَ، وهَذَاكَ مَنْزِلُكَ، فَسَمَا بَصَرِي صُعُداً، فَإِذا قَصْرٌ مِثْلُ الرَّبَابَةِ البَيْضَاءِ. قالا لي: هَذَاكَ مَنْزلُك؟ قُلْتُ لهما: بَارَكَ الله فِيكُما، فَذَراني فَأَدْخُلَه. قالا: أَمَّا الآنَ، فَلا، وَأَنْتَ داخِلُهُ. قلتُ لهُمَا: فَإِنِّي رَأَيْتُ مُنْذُ اللَّيْلَةِ عَجَباً! فَما هَذَا الَّذِي رَأَيْتُ؟ قالا لى: أَمَا إِنَّا سَنُخْبِرُكَ: أَمَّا الرَّجُلُ الأَوَّلُ الَّذِي أَتَيْتَ عَلَيْهِ يُثْلَغُ رَأْسُهُ بِالحَجَرِ، فَإِنَّهُ الرَّجُلُ يَأْخُذُ القُرْآنَ، فَيَرْفُضُهُ، ويَنامُ عَن الصَّلاةِ المَكْتُوبَةِ، وأمَّا الرَّجُلُ الَّذِي أَنَيْتَ عَلَيْهِ يُشَرْشَرُ شِدْقُهُ إِلَى قَفَاهُ، ومَنْخِرُه إِلَى قَفَاهُ، وَعَيْنُه إِلَى قَفَاهُ، فَإِنَّهُ الرَّجُلُ يَغْدُو مِنْ بَيْتِه، فَيَكْذِبُ الكَذْبَةَ تَبْلُغُ الآفاقَ؛ وأَمَّا الرِّجَالُ والنِّساءُ العُرَاةُ الَّذِينَ هُمْ في مِثْلِ بِناءِ التَّنُّورِ، فَإِنَّهُمُ الزُّنَاةُ والزَّواني، وأَمَّا الرَّجُلُ الَّذِي أَتَيْتَ عَلَيْهِ يَسْبَحُ في النَّهْرِ، وَيُلْقَمُ الحِجَارَةَ، فَإِنَّهُ آكِلُ الرِّبَا، وَأَمَّا الرَّجُلُ الكَرِيهُ المَرآةِ الَّذِي عِنْدَ النَّارِ يَحُشُّها، ويَسْعَى حَوْلَهَا، فَإِنَّهُ مَالِكٌ خازِنُ جَهَنَّمَ، وأُمَّا الرَّجُلُ الطُّويلُ الَّذِي في الرَّوْضَةِ، فَإِنَّهُ إِبْرَاهِيْمُ، وأَمَّا الوِلْدَانُ الَّذِينَ حَوْلَهُ، فَكُلُّ مَوْلُودٍ مَاتَ عَلَى الفِطْرَةِ»، وفي

رواية البَرْقَانِيِّ: ﴿ وُلِدَ عَلَى الفِطْرَةِ ﴾. فقالَ بعضُ المسلمينَ: يَا رسولَ الله اللهِ اللهِ اللهُ المشرِكينَ ، وأمَّا القَوْمُ الَّذِينَ كَانُوا شَطْرٌ مِنْهُمْ حَسَنٌ ، وشَطْرٌ مِنْهُمْ قَرْمٌ خَلَطُوا عَمَلاً صَالِحاً وآخَرَ سَيِّناً ، تَجَاوَزَ اللهُ عَنْهُم ، رواه البخاريُ .

وفي روايةٍ له: ﴿رَأَيْتُ اللَّيْلَةَ رَجُلَيْنِ أَتَيَانِي، فَأَخْرَجانِي إِلَى أَرْضِ مُقدَّسَةٍ »، ثم ذَكَرَهُ، وَقالَ: ﴿فَانْطَلَقْنَا إِلَى نَقْبِ مِثْلِ التَّنُّورِ، أَعْلاَهُ ضَيِّقٌ، وأَسْفَلُهُ وَاسعٌ؛ يَتَوَقَّدُ تَحْتَهُ نَاراً، فَإِذَا ارْتَفَعَتِ، ارْتَفَعُوا، حَتَّى كادُوا أَنْ يَخْرُجُوا، وإذا خَمَدَتْ، رَجَعُوا فِيها، وفيها رِجالٌ ونِساءٌ عُراةٌ». وفيها: ﴿حَتَّى أَتَيْنَا عَلَى نَهْرِ مِنْ دَمٍ»، ولم يَشُكُّ «فيهِ رجُلٌ قائمٌ عَلَى وَسَطِ النَّهْرِ، وعَلَى شَطِّ النَّهْرِ رَجُلٌ، وَبِيْنَ يَدَيْهِ حِجارَةٌ، فَأَقْبَلَ الرَّجُلُ الَّذِي في النَّهْرِ، فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَخْرُجَ، رَمَى الرَّجُلُ بِحَجَرِ في فِيهِ، فَرَدَّهُ حَيْثُ كَانَ، فَجَعَلَ كُلَّمَا جَاءَ لِيَخْرُجَ، جَعَلَ يَرْمي في فِيه بِحَجَرِ، فَيَرْجِعُ كَمَا كَانَ١. وَفِيهَا: «فَصَعِدَا بِي الشَّجَرَةَ، فَأَدْخَلاني دَاراً لَمْ أَرَ قَطُّ أَحْسَنَ مِنْهَا، فِيهَا رِجَالٌ شُيُوخٌ وشَبَابٌ، وَفِيهَا: «الَّذِي رَأَيْتَهُ يُشَقُّ شِدْقُهُ، فَكَذَّابٌ، يُحَدِّثُ بِالكَذْبَةِ، فَتُحْمَلُ عَنْهُ حَتَّى تَبْلُغَ الآفَاقَ، فَيُصْنَعَ بِهِ مَا رَأَيْتَ إِلَى يَوْمِ القِيَامَةِ». وَفيهَا: «الَّذِي رَأَيْتَهُ يُشْدَخُ رَأْسُهُ، فَرَجُلٌ

عَلَّمَهُ اللهُ القُرْآنَ، فَنَامَ عَنْهُ بِاللَّيْلِ، وَلَمْ يَعْمَلْ فيه بِالنَّهَارِ، فَيُفْعَلُ بهِ إِلَى يَوْمِ القِيَامَةِ، وَالدَّارُ الأُولَى الَّتي دَخَلْتَ: دَارُ عَامَّةِ المُؤْمِنِينَ، وَأَمَّا هَذِهِ الدَّارُ، فَدَارُ الشُّهَدَاءِ، وَأَنَا جِبْرِيلُ، وَهَذَا مِيكَائِيلُ، فَارْفَعْ وَأَمَّا هَذِهِ الدَّارُ، فَدَارُ الشُّهَدَاءِ، وَأَنَا جِبْرِيلُ، وَهَذَا مِيكَائِيلُ، فَارْفَعْ رَأْسَي، فَإِذَا فَوْقي مِثْلُ السَّحَابِ، قالا: ذَاكَ مَنْزِلُك، قلتُ: دَعاني أَدْخُلْ مَنْزِلي، قالا: إِنَّهُ بَقِي لَكَ عُمُرٌ لَمْ مَنْزِلُك، قلتُ: وَعَاني أَدْخُلْ مَنْزِلي، قالا: إِنَّهُ بَقِي لَكَ عُمُرٌ لَمْ مَنْزِلُك، وَاه البخاريُ.

قوله: (يَثْلَغُ رَأْسَهُ): هو بالثاءِ المثلثة والغينِ المعجمة؛ أَيْ: يَشْدَخُهُ وَيَشُقُّهُ.

قوله: (يَتَدَهْدَه)؛ أي: يَتَدَخْرَجُ. و(الكَلُّوبُ): بفتحِ الكافِ، وضَمِّ اللام المشدَّدَة، وهو معروف.

قوله: (فَيُشَرُشِرُ)؛ أي: يُقَطِّعُ.

قوله: ﴿ضُوْضُواۥ، وهو بضادين معجمتينِ؛ أي: صاحوا.

قوله: ﴿فَيَفْغَرُ ﴾: هو بالفاءِ والغينِ المعجمةِ ؛ أي: يفتحُ.

قوله: «الَمْرآةِ»: هو بفتح الميم؛ أي: المنْظَرِ.

قوله: (يَحُشُّها): هو بفتح الياءِ وضمِّ الحاءِ المهملة والشينِ المعجمة؛ أيْ: يوقِدها.

قوله: (رَوْضَةٍ مُعْتَمَّةٍ): هو بضم الميم وإسكانِ العين وفتح التاءِ وتَشْديدِ الميم؛ أي: وافيةِ النَّبَاتِ طَويلَتِهِ.

قَوْلُهُ: ﴿ دَوْحَةٌ ﴾، وَهِيَ بفتح الدال وإسكان الواو وبالحاءِ المهملة، وَهِيَ: الشَّجَرَةُ الكَبيرةُ.

قولُهُ: «المَحْضُ»: هو بفتح الميم وإسكانِ الحاءِ المهملة وبالضَّاد المعجمة، وهُوَ: اللَّبَنُ.

قولُهُ: ﴿فَسَــمَا بَصَرِيۥ اللهِ الْهُ عَلَى وَ ﴿صُعُداً»: بضم الصاد والعُين؛ أَيْ: مُرْتَفِعاً. ﴿وَالرَّبَابَةُ ﴾ بفتح الـــراءِ، وبالباءِ الموحدة مُكَرَّرةً، وهِيَ: السَّحَابَة.

* قوله: «كان رسول الله ﷺ مما يكثر أن يقول الأصحابه: هل رأى أحد منكم من رؤيا؟»:

(ن): في رواية مسلم: كان النبي الله إذا صلى الصبح؛ أقبل عليهم بوجهه فقال: «هَلْ رَأَى أَحدٌ منكُمُ البَارِحَةَ رُوْيًا»، ففيه دليل لجواز إطلاق البارحة على الليلة الماضية وإن كان قبل الزوال، وقولُ ثعلب وغيره: إنه لا يقال: البارحة إلا بعد الزوال، يحتمل أنهم أرادوا أن هذا حقيقة، ويحملون الحديث على المجاز.

وفيه دليل لاستحباب إقبال الإمام بعد سلامه على أصحابه، وفيه استحباب السؤال عن الرؤيا والمبادرة إلى تأويلها وتعجيلها أول النهار لهذا الحديث؛ فإن الذهن جُمِع قبل أن يتشعب باشتغاله في معايش الدنيا، ولأن عهد الرائي قريب لم يطرأ عليه ما يهوش الرؤيا عليه، ولأنه قد يكون فيها ما يُستحب تعجيله؛ كالحث على خير، أو التحذير من معصية، ونحو ذلك، وفيه إباحة الكلام في العلم وتفسير الرؤيا ونحوهما بعد صلاة الصبح، وفيه

أن استدبار القبلة في جلوسه للعلم أو غيره مباح(١).

(ق): سألهم عن ذلك لمّا كانوا عليه من الصلاح والصدق، [فكان قد علم] أن رؤياهم صحيحة، وأنها يُستفاد منها الاطلاع على كثير من علم الغيب، وليبيئن [لهم] بالفعل الاعتناء بالرؤيا، وليعلمهم كيفية التعبير.

و(ما) في قوله: «ما يكثر» بمعنى الذي، وهي مجرورة برهن»، وصلتها: (يقول)، والعائد محذوف، تقديره: كان رسول الله على من جملة القول الذي يقوله هذا القول، ويجوز أن تكون مصدرية (٢).

(غب): «الرؤيا»: ما يرى في المنام، وقد تخفف الهمزة فيقال: بالواو^(۳).

(ك): قيل: الرؤية هي النظر بالعين، والرأي: ما بالقلب، والرؤيا: ما في المنام(1).

(نه): (الثلغ): الشدخ، وقيل: هو ضربك الشيء الرطب بالشيء اليابس حتى ينشدخ^(ه).

(ك): في "صحيح البخاري": "فيَشْدخُ بهِ رأسَهُ"، و(الشدخ): كسر الشيء الأجوف(١).

⁽١) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٥/ ٣٥).

⁽۲) انظر: «المفهم» للقرطبي (٦/ ٢٩).

⁽٣) انظر: «مفردات القرآن» للراغب (ص: ٢٠٩).

⁽٤) انظر: «الكواكب الدراري» للكرماني (٢٤/ ٩٤).

⁽٥) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (١/ ٢٢٠).

⁽٦) انظر: «الكواكب الدراري» للكرماني (٧/ ١٥٥).

(فيتبع) من الإتباع.

فإن قلت: مرَّ الحديث في (كتاب الجنائز) وكانت قصة صاحب الكَلُّوب مقدمة على قصة الصخر، وأيضاً قال في الأول: «فإذا رَجلٌ مُضطَجعٌ على قَفَاهُ»، وفي الثانية: «فإذا رجلٌ جَالِسٌ» عكس هذه الرواية، وفيه مخالفة ثالثة، وهو أنه قال: «مضطجع» بدل «جالس».

قلت: الواو ليس للترتيب، ولعل الرجلين كانا مضطربين فاختلفت حالاتهما، فتارة يستلقي، وتارة يقوم، وتارة يجلس، وتارة يضطجع، ونحو ذلك كما هو حال من به قَلَقٌ وألمٌ.

قوله ﷺ: (فنام عنه):

(ط): أي: أعرض عنه، و(عن) هاهنا كما في قوله تعالى: ﴿ٱلَّذِينَ هُمْ عَن صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ﴾[الماعون: ٥]؛ أي: ساهون سهوَ ترك لها، وقلة التفات إليها، وذلك فعل المنافقين، والفسقة.

ومعنى «نام عنه بالليل»: أنه لم يتله بالليل، ولم يتفكّر فيما يجب أن يأتي به ويذر من الأوامر والنواهي، فإذا كان حاله بالليل هذا؛ فلا يقوم به، فيعمل بالنهار بما فيه، ويؤيد هذا التأويل قولُه في رواية أخرى: «فيرفضه وينامُ عن الصلاة المكتُوبةِ»(۱)، وأما من نام من غير أن يتجافى عنه لتقصير أو عجز: فهو خارج من هذا الوعيد(۲).

(ك): فإن قلت: لمَ ذكر في المشدوخ بلفظ (من) وفي أخواته بلفظة (ما)؟

⁽١) رواه البخاري (١٠٩٢)، من حديث سمرة بن جندب رأله.

⁽٢) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٩/ ٣٠١٠).

قلت: الـــسؤال بـ (من) عن الشخص وبـ (ما) عن حاله، وهما متلازمان، فلا تفاوت في الحاصل منهما، أو لمّا كان هذا الرجل عبارة عن العالم بالقرآن؛ ذكره بلفظ (من) الذي للعقلاء؛ إذ العلم من حيث هو فضيلة وإن لم يكن معه العمل، بخلاف غيره، إذ لا فضيلة لهم، وكأنه لا عقل لهم.

قال ابن بطال: فيه وعيد شديد لمن حفظ القرآن فلم يقرأه بالليل(١).

قوله ﷺ: «فأتينا على مثل التنور»:

(ك): هو بتشديد النون، وهذه اللفظة من الغرائب حيث توافق فيها جميع اللغات^(۱).

* قوله ﷺ: (وإذا بين ظهراني الروضة):

(ك): أي: بين الروضة، ولفظ (الظهر) مقحم، أو مزيد للتأكيد، وبيان أنه كمجلس فيه ازدحام الناس بحيث يصير الشخص فيه بين الظهرين.

* قوله: (ولدان ما رأيتهم قط):

(ك): فإن قلت: شرطه أن لا يستعمل إلا في الماضي المنفي فما وجهه هنا؟

قلت: قال ابن مالك: جاز استعماله في المثبت، والنحاة غفلوا عن ذلك.

أقول: يحتمل أنه اكتفى بالنفي الذي يلزم من التركيب؛ إذ معناه: ما رأيتهم أكثر من ذلك، أو يقال: إن النفى مقدر.

⁽۱) انظر: «الكواكب الدراري» للكرماني (٧/ ١٥٥ ـ ١٥٧).

⁽٢) المرجع السابق (٧/ ١٥٥).

فإن قلت: مناسبة التعبير للرؤيا ظاهرة إلا في الزناة فما هي؟

قلت: من جهة أن العري فضيحة كالزنا، ثم إن الزاني يطلب الخلوة كالتنور، ولا شك أنه خائفٌ حذرٌ وقتَ الزنا، كأنه تحته النار ونحوه(١).

و (الشطر): النصف أو البعض، و (يرفضه) بالمعجمة: يتركه.

وقوله: «يغدو من بيته فيكذب»: «غدا»؛ أي: مبكراً، وفائدة (من بيته»: أنه في تلك الكذبة كان مختاراً، لا إكراه وإلجاء له عليها.

وقوله: «كانوا شطر منهم [حسن وشطر منهم] قبيح»، (كان): تامة، والجملة حال، وإن كانت بدون الواو؛ لقوله تعالى: ﴿أَهْبِطُواْ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ﴾ [البقرة: ٣٦].

000

⁽١) المرجع السابق (٧/ ١٥٧).



اعْلَمْ: أَنَّ الكَذِبَ، وَإِنْ كَانَ أَصْلُهُ مُحَرَّماً، فَيَجُوزُ في بَعْض الأَحْوَالِ بِشُرُوطٍ قَدْ أَوْضَحْتُهَا في كِتَاب: «الأَذْكَار»، وَمُخْتَصَرُ الأَحْوَالِ بِشُرُوطٍ قَدْ أَوْضَحْتُهَا في كِتَاب: «الأَذْكَار»، وَمُخْتَصَرُ ذَلك: أَنَّ الكلامَ وسيلةٌ إلى المقاصِدِ، فَكُلُّ مَقْصُودٍ مَحْمُودٍ يُمْكِنُ يَحْصِيلُهُ بِغَيْرِ الكَذِبِ يَحْرُمُ الكَذِبُ فيه، وَإِنْ لَمْ يُمْكِنْ يَحْصِيلُهُ إِلاَّ بالكَذِب، جاز الكَذِب.

ثُمَّ إِنْ كَانَ تَحْصِيلُ ذَلِكَ المَقْصُودِ مُبَاحاً، كَانَ الكَذِبُ مُباحاً، وَإِنْ كَانَ وَاجِباً، كَانَ الكَذِبُ واجِباً. فإذا اخْتَفَى مُسْلِمٌ مِن طَالِمٍ يريدُ قَتْلَه، أَوْ أَخْذَ مالِهِ، وَأَخْفَى مَالَهُ، وَسُئِلَ إِنْسانٌ عنهُ، وَجَبَ الكَذِبُ بِإِخْفائِه، وكَذَا لَوْ كَانَ عِنْدَهُ وَدِيعَةٌ، وَأَرَادَ ظَالِمٌ أَخْذَهَا، وَجَبَ الكَذِبُ بِإِخْفائِها.

والأَحْوَطُ في هَذَا كُلِّه أَنْ يُورِّيَ، ومعْنَى التَّوْرِيَةِ: أَنْ يَقْصِدَ بِعِبَارَتهِ مَقْصُوداً صَحيحاً لَيْسَ هُوَ كَاذِباً بِالنِّسْبَةِ إِلَيْهِ، وإنْ كَانَ كَاذِباً في ظَاهِرِ اللَّفْظِ، وَبِالنِّسْبَةِ إِلَى مَا يَفْهَمُهُ المُخَاطَبُ، وَلَوْ

تَرَكَ التَّوْرِيَةَ، وَأَطْلَقَ عِبَارَةَ الكَذِبِ، فَلَيْسَ بِحَرَامٍ في هَذَا الحَالِ.

وَاسْتَدَلَّ الْمُلَمَاءُ لِجَوازِ الكَذِبِ في هذا الْحَالِ بِحَدِيثِ أُمِّ كُلْثُومٍ رَضِيَ الله عَنْهَا: أَنَّهَا سمعتْ رَسُولَ الله ﷺ يَقُولُ: (لَيْسَ كُلْثُومٍ رَضِيَ الله عَنْهَا: أَنَّهَا سمعتْ رَسُولَ الله ﷺ يَقُولُ خَيْراً) الكَذَّابُ الَّذي يُصْلِحُ بَيْنَ النَّاسِ، فَيَنْمِي خَيْراً، أَوْ يَقُولُ خَيْراً) مَنْقُ عليه.

زاد مسلم في رواية: «قالَتْ أُمُّ كُلْثُومٍ: وَلَمْ أَسْمَعْهُ يُرَخِّصُ في شَيْءٍ مِمَّا يَقُولُ النَّاسُ إِلاَّ في ثلاثٍ؛ تَعْني: الحَرْبَ، وَالإصْلاَحَ بَيْنَ النَّاسِ، وَحَدِيثَ الرَّجُلِ امْرَأْتَهُ، وحَدِيثَ المَرْأَةِ زَوْجَهَا.

(الباب الثالث والخمسون بعد المئة) (في بيان ما يجوز من الكذب)

أنشد الشيخ العالم جنيد الواعظ الشيرازي رحمه الله:

الكَـذْبُ لاَ يَنبَغِـي إلاَّ لِواحِـدَة منَ الثَّلاثِ الَّتي تَعـدِيلُها شُـهِرَا إِصلاَحُ ذِي البَينِ واسْتِرضَاءُ زَوْجَتهِ وفي الحُرُوبِ فَكُنْ في غَيرِهَا حَـذِرًا

* قوله ﷺ: «ليس الكذاب الذي يصلح بين الناس»، سبق في (الباب الحادي والثلاثين).

000



* قال الله تعالى: ﴿ وَلَا نَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمُ ﴾ [الإسراء: ٣٦].

* وقال تعالى: ﴿ مَّا يَلْفِظُ مِن قُولٍ إِلَّا لَدَيْدِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ﴾ [ق: ١٨].

(الباب الرابع والخمسون بعد المئة)

(في الحث على التثبت فيما يقوله ويحكيه)، سبق تفسير الآيتين في (الباب السابع والأربعين بعد المئة).

* * *

١٥٤٧ ـ وعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْهُ اللَّهِ عَلَيْهُ قَــالَ: (كَفَى بِالْمَرْءِ كَذِباً أَنْ يُحَدِّثَ بِكُلِّ مَا سَمِعَ) رواه مسلمٌ.

* قوله ﷺ: «كفى بالمرء كذباً أن يحدث بكل ما سمع»:

(ن): فيه الزجر عن التحدث بكل ما سمع الإنسان، فإنه يسمع في العادة الصدق والكذب، فإذا حدث بكل ما سمع، فقد كذب، لإخباره بما لم يكن، ومذهب أهل الحق أن الكذبَ الإخبارُ عن الشيء بخلاف ما هو،

ولا يشترط فيه التعمد، [لكن التعمد] شرط في كونه إثماً ١١٠).

(مظ): «كذباً» منصوب على التمييز، و«أن يحدث» فاعل «كفى» و«بالمرء» مفعوله؛ يعني: لو لم يكن للرجل كذب إلا تحدثه بكل ما سمع من غير تبينه أنه صدق أو كذب= يكفيه وحسبه من الكذب؛ [لأن الرجل إذا تحدث بكل ما سمع، لم يخلص من الكذب](")؛ لأن جميع ما يسمع الرجل لا يكون صدقاً، فينبغي أن يبحث في كل ما سمع من الأحاديث والأخبار، فإن علم صدقه؛ يحدث به، وإلا؛ فلا(").

(ط): لعل محيي السنة مالَ إلى أن الحديث واردٌ في الأحاديث النبوية خاصة، حيث أورد هذا الحديث في باب الاعتصام بالكتاب والسنة، ويعضده ما روي «حَدِّثُوا عَن بَنِي إسرَائِيلَ ولا حَرَجَ»(٤).

* * *

١٥٤٨ ـ وعَنْ سَمُرَةً ﴿ مَالَ : قَالَ رَسُــولُ الله ﷺ : «مَنْ حَدَّنَ عَنِّي بِحَدِيثٍ يَرَى أَنَّهُ كَذِبٌ، فَهُوَ أَحَدُ الكاذِبَيْنِ » رواه مسلمٌ .

* قوله ﷺ: [(يرى أنه كذب)]:

⁽١) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١/ ٧٥).

⁽۲) ما بين معكوفتين من «المفاتيح في شرح المصابيح» للمظهري (١/ ٢٥٩).

⁽٣) انظر: «المفاتيح في شرح المصابيح» للمظهري (١/ ٢٥٩).

⁽٤) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٢/ ٦٢٣)، والحديث رواه البخاري (٣٢٧٤) عن عبدالله بن عمرو بن العاص .

(ن): (يرى) بضم الياء، و(الكاذبين) بكســر الباء وفتح النون على الجمع، هذا هو المشهور في اللفظين.

ورواه أبو نعيم الأصبهاني: بفتح الباء وكســـر النون على التثنية، واحتج به [على] أن الراوي يشارك البادئ بهذا الكذب.

وذكر بعض الأثمة جواز فتح الياء من (يرى)، وهو ظاهر حسن، فمن ضم الياء فمعناه: يظن، ومن فتحها فمعناه: يعلم، ويجوز أن يكون بمعنى: يظن أيضاً، فقد حكى رأى بمعنى: ظن.

وقيد بذلك؛ لأنه لا يأثم إلا بروايته ما يعلمه أو يظنه كذباً، أما ما لا يعلمه ولا يظنه؛ فلا إثم عليه في روايته وإن ظنه غيره كذباً أو علمه.

وفي هذا الحديث تغليظ الكذب والتعرض له، وأن من غلب على ظنه كذب ما يرويه فرواه كان كاذباً وهو مخبر بما [لم] يكن(١).

(شف): إنما سماه كاذباً؛ لأنه يُعين المفتري ويُشاركه بسبب إشاعته ونشره، فهو كمن أعان ظالماً على ظلمه.

(ط): «أحد الكاذبين»، من باب قولك: القلم أحد اللسانين، والخال أحد الأبوين (٢).

000

⁽١) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١/ ٦٥).

⁽٢) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٢/ ٦٦٠).



* قال الله تعالى: ﴿ وَلَجْتَ نِبُواْ مَوْلِكَ ٱلزُّورِ ﴾ [الحج: ٣٠].

* وقال تعالى: ﴿ وَلَا نَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ﴾ [الإسراء: ٣٦].

* وقال تعالى: ﴿ مَّا يَلْفِظُ مِن قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْدِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ﴾ [ف: ١٨].

* وقال تَعالَى: ﴿ إِنَّ رَبُّكَ لَبِٱلْمِرْمِهَادِ ﴾ [الفجر: ١٤].

* وقَالَ تعالى: ﴿ وَٱلَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ ٱلزُّورَ ﴾ [الفرقان: ٧٧].

(الباب الخامس والخمسون بعد المئة) (في بيان غلظ شهادة الزور)

* قوله تعالى: ﴿وَأَجْتَكِنِبُواْ فَوْلِكَ ٱلزُّورِ ﴾[الحج: ٣٠]، قرن الشرك
 بالله بقول الزور، ومنه شهادة الزور.

وفي «مسند أحمد» عن خريم بن فاتك الأسدي قال: صلَّى رسول الله ﷺ الصبح، فلما انصرف، قام قائماً فقال: «عَدَلَتْ شَهادةُ الزُّورِ بالإِشَراكِ باللهِ ﷺ»، ثم تلا هذه الآية ﴿وَاجْتَكِنْبُواْ قَوْلُكَ ٱلزُّورِ ﴿ مَنْكُمُنَفَآءَ لِللهِ عَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ ٤٠٠ [الحج: ٣٠] (١).

⁽١) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٤/ ٣٢٣). وهو حديث ضعيف. انظر: «ضعيف =

والآيتان بعده سبق قريباً.

 « وقوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ لِبِٱلْمِرْصَادِ ﴾ [الفجر: ١٤]، سبق في (الباب الخامس).

* قوله تعالى: ﴿ وَٱلَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ ٱلنَّوْدَ ﴾ [الفرقان: ٧٧]، قيل: هو اللهو الشرك، وقيل: الكذب، والفسق، واللغو، والباطل، وقيل: هو اللهو والغناء، وقيل: عبادة الأوثان، وقيل: هي مجالـس اللهو والغناء، وقيل: شرب الخمر(١).

(ن): المراد به شهادة الزور والكذب متعمداً على غيره، ودليله ما ثبت في «الصحيحين» من حديث أبي بكرة (٢).

* * *

١٥٥٠ وعَنْ أَبِي بَكْرَةً ﴿ اللّهِ عَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: «أَلا أُنبَّتُكُمْ بِأَكْبَرِ الكَبَائِرِ؟ ، قُلْنَا: بَلَى يَا رَسُولَ الله ، قَالَ: «الإشْرَاكُ بِاللهِ، وعُقُوقُ الوَالِدَيْنِ » ، وكَانَ مُتَّكِئاً فَجَلَسَ ، فقال: «أَلا وقَوْلُ اللهِ ، فما زَالَ يُكَرِّرُهَا حَتَّى قُلْنا: لَيْنَهُ سَكَتَ. متفقٌ عليه.

* قوله ﷺ: «ألا أنبئكم بأكبر الكبائر»، سبق في (الباب الحادي والأربعين).

⁰⁰⁰

⁼ الترغيب والترهيب» (١٣٨٢).

⁽۱) انظر: «تفسير ابن كثير» (۱۰/ ۲۳۰).

⁽۲) رواه البخاري (۲۰۱۱)، ومسلم (۸۷).



(الباب السادس والخمسون بعد المئة) (في تحريم لعن إنسان بعينه أو دابة)

ا ١٥٥١ عَنْ أَبِي زَيْدٍ ثَابِتِ بْنِ الضَّحَّاكِ الأَنْصَارِيِّ عَلَيْهُ، وهو من أَهْلِ بَيْعَةِ الرِّضْوَانِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: «مَن حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ بِمِلَّةٍ غَيْرِ الإِسْلاَمِ كَاذِباً مُتَعَمِّداً، فَهُوَ كَمَا قَالَ، وَمَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِشَيْءٍ، عُذِّبَ بِهِ يَوْمَ القِيَامَةِ، وَلَيْسَ عَلَى رَجُلٍ نَذُرٌ فِيما لاَ يَمْلِكُهُ، وَلَعْنُ المُؤْمِنِ كَقَتْلِهِ المَقَى عليه.

قوله ﷺ: (من حلف على ملة غير الإسلام):

(قض): الحلف بغير الإسلام مثل أن يقول الرجل: إن فعل كذا؛ فهو يهودي، أو بريء من الإسلام.

وقوله: «فهو كما قال»، ظاهره أنه يختلُّ بهذا الحلف إسلامهُ ويصيرُ كما قال، ويحتمل أن يعلَّق ذلك بالحنث، لما روى بُرَيدَة أنه ﷺ قال: «مَنْ قَالَ: إنِّي بَرِيءٌ منَ الإسلامِ، فَإِن كَانَ كَاذِباً فَهُوَ كَمَا قالَ، وإنْ كَانَ صَادِقاً

فلَنْ يَرجِعَ إلى الإسلامِ سَالِماً (())، ولعل المراد المبالغة في التهديد، والمبالغة في الوعيد، لا الحكم بأنه صاريهوديا أو بريئاً من الإسلام، فكأنه قال: فهو مستحق لمثل عذاب ما قال، ونظيره قوله ﷺ: "مَنْ تَركَ صَلاةً فقَدْ كَفَرَ" ()؛ أي: استوجب عقوبة من كفر.

وهذا النوع من الكلام هل يسمى في عرف الشرع يميناً؟ وهل تتعلق الكفارة بالحنث فيها؟

فذهب النخعي، والأوزاعي، والثوري، وأصحاب أبي حنيفة، وأحمد، وإسحاق إلى أنه يمينٌ تجب الكفارة بالحنث فيها، وقال مالك، والشافعي، وأبو عبيد: إنه ليس بيمين، ولا كفارة فيه، لكنَّ القائلَ به آثمٌ صدقَ أو كذبَ، وهو قول أهل المدينة، ويدل عليه أنه عليه الم يتعرض لكفارة (٣).

(ن): فيه بيان لغلظ تحريم هذا الحلف.

وقوله: «كاذباً»، ليس المراد به التقييد والاحتراز من الحلف بها صادقاً؛ لأنه لا ينفكُّ الحالف بها عن كونه كاذباً، وذلك لأنه لا بد أن يكون معظماً لما حلف به، فإن كان معتقداً عظمَتُه بقلبه؛ فهو كاذب في ذلك، وإن كان غير معتقد ذلك؛ فهو كاذب في الصورة، لكونه عظَّمه بالحلف به، وإذا علم أنه لا

⁽۱) رواه أبو داود (۳۲۵۸). وهو حديث صحيح. انظر: "صحيح الترغيب والترهيب» (۲۹۵۵).

⁽٢) رواه ابن حبان في «صحيحه» (١٤٦٣) بلفظ: «الصلاة»، من حديث بريدة ﷺ. وهو حديث ضعيف. انظر: «ضعيف الترغيب والترهيب» (٣٠٦).

⁽٣) انظر: «تحفة الأبرار شرح مصابيح السنة» للبيضاوي (٢/ ٤٣٨).

ينفكُ عن كونه كاذباً، حمل التقييد بكاذباً على أنه لبيان صورة الحالف، ويكون التقييد خرج على سبب، فلا يكون له مفهوم، ويكون من باب قوله: ﴿وَيَقَتُلُونَ اللَّهَ اللَّهُ اللَّهُ

ثم إن كان الحالف به معظّماً لما حلف به مجلاً له؛ كان كافراً، وإن لم يكن معظّماً له، بل كان قلبُهُ مطمئناً بالإيمان؛ فهو كاذب في حلفه بما لا يحلف به، ومعاملته إياه معاملة ما يحلف به، [ولا يكون كافراً] خارجاً عن ملة الإسلام.

ويجوز أن يُطلق عليه اسمُ الكفر ويُرادَ به كفرُ الإحسان وكفرُ نعمة الله تعالى؛ فإنها تقتضي أن لا يحلف هذا الحلف القبيح.

وقال الإمام أبو عبد الرحمن عبدالله بن المُبارك فيما وردَ من مثْلِ هذا مما ظاهرُهُ تكفيرُ أرباب المعاصي: إن ذلك على جهة التغليظ والزجر عنه، وهذا معنى مَليحٌ، لكن ينبغي أن يُضم إليه ما ذكرناه من كونه كافرَ النعم(١١).

* قوله ﷺ: (من قتل نفسه بشيء؛ عذب به يوم القيامة)، وهذا كما في الحديث: «مَنْ قَتَلَ نفسَهُ بحَدِيدَةٍ؛ فحَدِيدَتُهُ في يدِهِ يَتوجَّأ بها في بَطنِهِ في نَارِ جَهَّنمَ خَالِداً مُخلَّداً فيها أبداً، ومَنْ شَرِبَ سُمَّا فقتَلَ نفسَهُ، فهُو يَتَحسَّاهُ في نَارِ جَهنَّمَ خَالداً مُخلَّداً فيها أبداً، ومَنْ تَردَّى من جَبلِ فقتَلَ يتَحسَّاهُ في نَارِ جَهنَّمَ خَالداً مُخلَّداً فيها أبداً، ومَنْ تَردَّى من جَبلِ فقتَلَ

انظر: «شرح مسلم» للنووي (٢/ ١٢٦).

نفسَهُ، فهُو يَتردَّى في نارِ جَهنَّم خَالِداً مُخلَّداً فيها أبداً (١).

(ن): قيل فيه أقوال:

أحدها: أنه محمول على من فعل ذلك مستحلاً مع علمه بالتحريم، فهذا كافر، وهذه عقوبته.

والثاني: أن المرادَ بالخلود طولُ المدة والإقامة المتطاولة، لا حقيقةُ الدوام؛ كما يقال: خلَّد اللهُ ملكَ السُّلطانِ.

والثالث: أن هذا جزاؤه، لكن تكرَّم اللهُ سبحانه فأخبر أنه لا يُخلِّد في النار مَن مات مسلماً (٢).

* قوله ﷺ: «ليس على رجل نذر فيما لا يملكه»:

(قض): معناه أنه لو نذر عتقَ عبد لا يَملكُه، أو التضحية بشاة غيره، أونحوَ ذلك؛ لا يلزمه الوفاء به وإن دخل [ذلك] في ملكه.

وفي رواية: «ولاَ نَذْرَ فيما لاَ يَملِكُ» (٣)؛ أي: لا صحَّةَ لهُ ولا عبرةَ به (١٠).

* قوله ﷺ: «لعن المؤمن كقتله»:

(ن): الظاهر أن المراد أنهما سواء في أصل التحريم وإن كان القتل أغلظ، هذا هو الذي اختاره المازري، وقيل غير هذا مما ليس بظاهر (٥).

⁽١) رواه البخاري (٥٤٤٢)، من حديث أبي هريرة ﷺ.

⁽۲) انظر: «شرح مسلم» للنووي (۲/ ۱۲۵).

⁽٣) رواه ابن ماجه (٢١٢٤)، من حديث عمران بن الحصين على.

⁽٤) انظر: «تحفة الأبرار شرح مصابيح السنة» للبيضاوي (٢/ ٤٣٩).

⁽٥) انظر: «شرح مسلم» للنووي (٢/ ١٢٥).

(قض): «كقتله»؛ أي: في التحريم أو العقاب، والضمير للمصدر الذي دلَّ عليه الفعل؛ أي: فلعنه كقتله(١).

(ق): الظاهر أن لعن المؤمن كبيرةٌ من الكبائر لهذا الحديث، انتهى (٢).

قال الإمام الغزالي رحمه الله: اللعن: عبارة عن الطرد والإبعاد من الله، وذلك غير جائز إلا على من اتصف بصفة تبعده من الله، وهو الكفر والظلم، بأن يقول: لعنة الله على الكافرين والظالمين، وينبغي أن يتبع فيه لفظ الشرع؛ فإن في اللعن خطراً؛ لأنه حكمٌ على الله بأنه أبعد الملعون، وذلك غيبٌ لا يَطلع عليه غيرُ الله، فكل شخص ثبت كفره شرعاً فتجوز لعنته؛ كقولك: فرعون وأبو جهل لعنهما الله، ولا يقال: فلانٌ لعنه الله، وهو يهودي مثلاً؛ لأنه ربما يُسلِم.

فإن قلت: يُلعن؛ لكونه كافراً في الحال، كما يقال للمسلم: رحمه الله؛ لكونه مسلماً في الحال وإن كان يتصور أن يرتد؛ فاعلم أن معنى قولنا: رحمه الله؛ أي: ثبتَهُ على الإسلام الذي هو سبب الرحمة، ولا يقال: ثبّتَ الله الكافرَ على ما هو سبب اللعنة؛ فإن هذا سؤال الكفر، وهو في نفسه كفر، فإذا عرفت هذا في الكافر؛ فهو في فلان الفاسق والمبتدع أولى، فلعن الأعيان فيه خطر؛ لأن الأحوال تتقلب.

روي أنه ﷺ كان يلعن الذين قتلوا أصحاب بئر معونة في قنوته شهراً، فنزل: ﴿ لَيْسَ لَكَمِنَ ٱلْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ ﴾ [آل عمران: ١٢٨](٣)؛

⁽١) انظر: «تحفة الأبرار شرح مصابيح السنة» للبيضاوي (٢/ ٤٣٩).

⁽٢) انظر: «المفهم» للقرطبي (٦/ ٥٧٩).

⁽٣) رواه البيهقي في «معرفة السنن والآثار» (٢/ ٧٤). وانظر حديث أبي =

يعني: أنهم ربما يتوبون، فمن أين تعلم أنهم ملعونون؟

وشرب نُعيمانُ الخمرَ فحُدَّ مرات، فقال بعض الصحابة: لعنه اللهُ ما أكثرَ ما يُؤتى به، فقال ﷺ: ﴿لاَ تَكُن عَوناً للشَّيطانِ على أَخِيكَ»، فهذا يدلُّ على أن لعنَ فاستى بعينه غير جائزِ.

وعلى الجملة: في لعنة الأشخاص خطرٌ، فليُتجنَّب، ولا خطر في السكوت عن لعن إبليس.

فإن قلت: هل تجوز لعنة يزيد، لكونه قاتلَ الحسين ه أو آمراً به؟ قلت: هذا لم يثبت أصلاً، فلا يجوز أن يُقال: إنه قتله أو أمر به ما لم يثبت، فضلاً عن اللعنة؛ لأنه لا تجوز نسبة مسلم إلى كبيرة من غير تحقيق.

فإن قلت: فهل يجوز أن يقال: قاتل الحسين ﷺ لعنه الله، أو الآمر به لعنه الله؟

قلت: الصواب أن يقال: قاتل الحسين إن مات قبل التوبة؛ لعنه الله؛ لأنه يحتمل أن يكون مات بعد التوبة.

والوحشي قاتلُ حمزةً ﴿ قَتلُه وهو كافرٌ، فتاب عن الكفر والقتل جميعاً، والقتل كبيرة لا تنتهى إلى رتبة الكفر.

وإنما أوردنا هذا؛ لتهاون الناس باللعنة، وإطلاق اللسان بها، والمؤمنُ ليس بلعًانِ، وفي السكوت سلامةٌ (١).

* * *

⁼ هريرة ﷺ عند مسلم (٦٧٥).

⁽١) انظر: «إحياء علوم الدين» للغزالي (٣/ ١٢٤).

١٥٥٢_ وعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﴿ اَنَّ رَسُــولَ الله ﷺ قَالَ: ﴿ لاَ يَنْبَغِي لِصِدِّيقٍ أَنْ يَكُونَ لَعَّاناً﴾ رواه مسلمٌ.

١٥٥٣_ وعن أَبِي الدرداءِ ﴿ قَالَ: قَالَ رَسُـولُ اللهِ ﷺ: ﴿ لاَ يَكُونُ اللَّعَانُونَ شُفَعَاءَ، وَلاَ شُهَدَاءَ يَوْمَ القِيَامَةِ ﴾ رواه مسلم.

* قوله ﷺ: «لا ينبغي لصديق أن يكون لعاناً»، وقوله: «لا يكون اللعانون [شفعاء ولا] شهداء»:

(ن): فيه الزجر عن اللعن، وأن مَن تخلَّق به، لا يكون فيه من هذه الصفات الجميلة؛ لأن اللعنة في الدعاء هي الإبعاد من رحمة الله، وليس الدعاء بهذا من أخلاق المؤمنين الذين وصفهم الله تعالى بالرحمة بينهم والتعاون على البر والتقوى، وجعلهم كالبنيان يَشدُّ بعضُهم بعضا، وكالجسد الواحد، وأن المؤمن يُحب لأخيه ما يُحب لنفسه، ولهذا جاء في الحديث «لَعْنُ المُؤْمِنِ كَقتِلِه»(۱)؛ لأن القاتل يقطعه عن منافع الدنيا، وهذا يقطعه عن نعيم الآخرة ورحمة الله تعالى.

وقيل: لعن المؤمن كقتله في الإثم، وهذا أظهر.

وأما قوله: «لا يكونون شفعاء ولا شهداء»؛ فمعناه: لا يشفعون يوم القيامة حين يَشفع المؤمنون في إخوانهم الذين استَوجَبُوا النارَ.

وفي قوله: «ولا شهداء»، ثلاثة أقوال:

أصحها وأشهرها: لا يكونون شهداء يوم القيامة على الأمم بتبليغ رسلهم

⁽١) رواه البخاري (٥٧٥٤) من حديث ثابت بن الضحاك رضية.

إليهم الرسالات.

والثاني: لا يكونون شهداء في الدنيا؛ أي: لا تُقبل شهادتُهم لفسقهم. والثالث: لا يُرزقون الشهادة، وهي القتل في سبيل الله.

وإنما قال: (لعاناً)، [(ولا يكون اللَّعانون شفعاء)] بصيغة التكثير ولم يقل: لاعناً واللاعنون؛ لأن الذم في الحديث إنما هو لمن كثر منه اللعن لا لمرة ونحوها، ولأنه يخرج منه اللعن المباح، وهو الذي ورد الشرع به، وهو لعنة الله على الظالمين، واليهود، والنصارى، والواصلة، والواشمة، وشارب الخمر، وآكل الربا، ومؤكله، وكاتبه، وشاهديه، والمصورين، ومن انتمى إلى غير أبيه، وتولَّى غيرَ مواليه، أو غيَّر منارَ الأرض، وغيرَهم ممن هو مشهور [في الأحاديث الصحيحة](۱).

قوله ﷺ: (لا ينبغى لصديق أن يكون لعاناً):

(ط): (لا ينبغي لصديق) حكم مرتّب على الوصف المناسب، وذلك أن هذه الصفة تالية صفة النبوة، قال الله تعالى: ﴿ فَأُوْلَيْكِ مَعَ اللَّذِينَ أَنّعُمَ اللَّهُ عَلَيْهِم أَن هذه الصفة تالية صفة النبوة، قال الله تعالى: ﴿ فَأُولَيْكِ مَعَ اللَّذِينَ أَنّعُمَ اللّهُ عَلْوا مِن النّبِيدَ وَالشّهَدَآءِ وَالصّلِحِينَ ﴾ [النساء: ٦٩]، والأنبياء إنما بعثوا رحمة للخلق، مقرّبين البعيد إلى الله تعالى ورحمته، واللاعن طارد لهم وطالب لبعدهم منها، فاللعنة منافية لحاله، ولذلك لا يكونون شهداء ولا شفعاء (۱).

⁽١) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٦/ ١٤٨).

⁽۲) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (۱۰/ ٣١١٤).

لكن المؤمنون الذين ليسوا بلعًانين لهم حظٌ من تلك الصديقية، ثم هم متفاوتون فيها على حسب ما قسم لهم منها(١).

* * *

١٥٥٥ ـ وعَنِ ابْنِ مسعودٍ ﴿ مَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ:
 ﴿لَيْسَ المُؤْمِنُ بِالطَّعَّانِ، وَلاَ اللَّعَّانِ، وَلاَ الفَاحِــشِ، وَلاَ البَذِيِّ»
 رواه الترمذيُّ، وقَالَ: حديثٌ حسنٌ.

* قوله ﷺ: «ليس المؤمن [بالطعَّان ولا اللعَّان]»:

(نه): أي: وقَاعاً في أعراض الناس بالذم والغيبة ونحوهما، وهو فعّال؛ مِن طعن فيه وعليه بالقول يطعن ـ بالفتح والضم ـ: إذا عابه، انتهى (٢).

* (الفاحش البذيء)، سبق في (الباب الثالث والسبعين).

* * *

١٥٥٧ وعَنْ عِمْرَانَ بْنِ الحُصَين عَلَى، قَالَ: بَيْنَمَا رَسُولُ الله ﷺ في بَعْضِ أَسْفَارِهِ، وَامْرَأَةٌ مِنَ الأَنْصَارِ عَلَى نَاقَةٍ، فَضَجِرَتْ، فَلَعَنتُهَا، فَي بَعْضِ أَسْفَارِهِ، وَامْرَأَةٌ مِنَ الأَنْصَارِ عَلَى نَاقَةٍ، فَضَجِرَتْ، فَلَعَنتُهَا، فَي بَعْضِ أَسُولُ الله ﷺ، فَقَالَ: ﴿خُذُوا مَا عَلَيْهَا، وَدَعُوها؛ فَإِنَّهَا فَسَمِعَ ذَلِكَ رَسُولُ الله ﷺ، فَقَالَ: ﴿خُذُوا مَا عَلَيْهَا، وَدَعُوها؛ فَإِنَّها مَلْعُونَةٌ». قَالَ عِمرَانُ: فَكَأَنِّي أَرَاهَا الآنَ تَمْشِي في النَّاسِ مَا يَعْرِضُ لَهَا أَحَدٌ. رواه مسلمٌ.

⁽١) انظر: «المفهم» للقرطبي (٦/ ٥٨٠).

⁽٢) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٣/ ١٢٧).

١٥٥٨ وعَنْ أَبِي بَرْزَةَ نَضْلَةَ بْنِ عُبَيْدِ الأَسْلَمِيِّ ﴿ قَالَ: بَيْنَمَا جَارِيَةٌ عَلَى نَاقَةٍ عَلَيْهَا بَعْضُ مَتَاعِ القَوْمِ، إِذْ بَصُرَتْ بِالنَّبِيِّ ﷺ ، وَتَضَايَقَ بِهِمُ الجَبَلُ، فقالَتْ: حَلْ، اللَّهُمَّ الْعَنْهَا، فَقالَ النَّبِيُ ﷺ : ﴿ لا تُصَاحِبْنَا نَاقَةٌ عَلَيْهَا لَعْنَةٌ ﴾ رواه مسلمٌ .

قوله: (حَلْ) ـ بفتح الحاءِ المُهْمَلَةِ، وَإِسكانِ اللاَّم ـ، وَهِيَ: كَلِمَةٌ لِزَجْرِ الإِبـِلِ.

واعْلَمْ: أَنَّ هَذَا الحديثَ قَدْ بُسْتَشْكُلُ مَعْنَاهُ، وَلاَ إِشْكَالَ فِيهِ، بَلِ المُرَادُ: النَّهِيُ أَنْ تُصَاحِبَهُمْ تِلْكَ النَّاقَةُ، وَلَيْسَ فيه نَهْيٌ عَنْ بَيْعِهَا وَذَبْحِهَا، وَرُكُوبِهَا في غَيْرِ صُحْبَةِ النبيِّ عَلَيْ، بَلْ كُلُّ ذَلِكَ وَمَا سِوَاهُ مِنَ التَّصَرُّفاتِ جَائِزٌ لا مَنْعَ مِنْهُ، إِلاَّ مِنْ مُصَاحَبَتِهِ عَلَيْ بِهَا؛ لأَنَّ هَذِهِ التَّصَرُّفاتِ كُلَّهَا كَانَتْ جَائِزَةً، فَمُنِعَ بَعْضٌ مِنْهَا، فَبَقِيَ البَاقِي عَلى مَا كَانَ وَاللهُ أَعْلَمُ.

قوله ﷺ: (خذوا ما عليها فإنها ملعونة):

(ق): حمله بعض الناس على ظاهره فقال: أَطلَعَ اللهُ نبيه عليه الصلاة والسلام على أن هذه الناقة قد لعنها، وقد استجيب لصاحبتها فيها، فإن أراد حقيقة اللعن؛ فهذا باطل؛ إذ الناقة ليست بمكلفة، وأيضاً إنها لم يصدر منها ما يوجب لعنها، وإن أراد أن هذه اللعنة إنما هي عبارة عن إبعاد هذه الناقة عن مالكتها، وعن استخدامها إياها؛ فتلك اللعنة إنما ترجع لصاحبتها؛ إذ قد حيل بينها وبين مالها، ومُنعت الانتفاع به، لا للناقة؛ لأنها قد استراحت من نقل

الحمل وكدِّ السير.

ومعنى ترك الناس لها: أنهم لم يُؤوها إلى رحالهم، ولم يَستعملوها في حمل أثقالهم، فأما أن يتركوها في غير مرعى، ومن غير علف حتى تهلك: فليس في الحديث ما يدل عليه، ثم هو مخالف لقاعدة الشرع في الأمر بالرفق بالبهائم والنهي عن تعذيبها.

وإنما كان هذا منه ﷺ؛ تأديباً لصاحبتها، وعقوبةً لها بما دعت عليها بــه.

ويستفاد منه جواز العقوبة في المال لمن جنى فيه بما يناسب ذلك(١).

⁽۱) انظر: «المفهم» للقرطبي (٦/ ٥٨٠).



- * قال الله تعالى: ﴿ أَلَا لَمْ نَدُّ ٱللَّهِ عَلَى ٱلظَّالِمِينَ ﴾ [هود: ١٨].
- ♦ وقسال تعسالى: ﴿ فَأَذَنَ مُؤذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَن لَقَنَةُ ٱللَّهِ عَلَى ٱلظَّلِلِمِينَ ﴾
 [الأعراف: ٤٤].

وَثَبَتَ في «الصَّحيحِ»: أَنَّ رَسُولَ الله ﷺ قَالَ: «لَعَنَ اللهُ الوَاصِلَةَ وَالمُسْتَوْصِلَةَ».

وَأَنَّهُ قَالَ: ﴿لَعَنَ اللهُ آكِلَ الرِّبَا﴾.

وَأَنَّهُ قَالَ: ﴿لَعَنَ اللَّهُ مَنْ غَيَّرَ مَنَارَ الأَرْضِ ۗ ؛ أَيْ: حُدُودَهَا.

قوله ﷺ: العن الله من غيَّر منار الأرضُّ.

وَأَنَّهُ قَالَ: «لَعَنَ اللهُ السَّارِقَ يَسْرِقُ البَيْضَةَ».

وَأَنَّهُ قَالَ: «لَعَنَ اللهُ مَنْ لَعَنَ وَالِدَيْهِ».

﴿ وَلَعَنَ اللهُ مَنْ ذَبَحَ لِغَيْرِ اللهِ ﴾ .

وأنَّهُ قَالَ: «مَنْ أَحْدَثَ فِيهَا حَدَثًا، أو آوَى مُحْدِثًا، فَعَلَيْهِ

لَعْنَةُ اللهِ والملائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ) .

وَأَنَّهُ قَالَ: «اللَّهُمَّ الْعَنْ رِعْلاً وَذَكْوَانَ وَعُصَيَّةً؛ عَصَوُا اللهَ وَرَسُولَهُ»، وَهَذِهِ ثَلاَثُ قَبَائِلَ مِنَ العَرَبِ.

وَأَنَّهُ قَالَ: ﴿لَعَنَ اللهُ اليَهودَ اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهم مَسَاجِدَ ﴾ .

وَأَنَّهُ «لَعَنَ المُتَشَبِّهِينَ مِنَ الرِّجَالِ بِالنِّسَاءِ، والمُتَشَبِّهَاتِ مِنَ النِّسَاءِ بِالرِّجَالِ».

وَجَميعُ هذِهِ الألفَاظِ في الصحيع، بَعْضُهَا في صحيحَي البخاري ومسلم، وبَعْضُها في أَحَدِهِمَا، وَإِنَّمَا قَصَدْتُ الاختِصَارَ بِالإِشَارَةِ إِليهَا، وَسَأَذْكُرُ مُعْظَمَهَا في أَبوابها مِنْ هَذَا الكِتَابِ إِنْ شاءَ الله تعالى ...

- * قوله ﷺ: «لعن الله الواصلة والمستوصلة»، سيأتي في (الباب الثامن والثمانين بعد المئة).
- * وقوله ﷺ: «لعن الله آكل الربا»؛ سيأتي في (الباب التاسع والسبعين بعد المئة).



* قال الله تعسالى: ﴿ وَالَّذِينَ يُوْدُونَ ٱلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ ﴾ [الأحزاب: ٥٥].

(الباب الثامن والخمسون بعد المئة) (في تحريم سب المؤمن)

روى الترمذي الحكيم في «النوادر» من حديث أنــس مرفوعاً: «إِذَا تَسَابَّتْ أُمتِي؛ سَقَطَتْ مِن عَيْنِ اللهِ إِللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ الله

قال: السِّباب بَدْؤه من الكِبْر والاستحقار للمسلمين، والحسد والبغي والتنافس في أحوال الدنيا، وهذا يُسقط من عين الله، والساقط من عينه قد خرج من رعايته وكلاءته، فليستعدَّ للخذلان في نوائب الدين والدنيا، وله في كل نائبة ورطة حتى تؤديه إلى الورطة الكبرى.

ومَن سقط من عينه؛ لم يُبال في أي واد هلك، وأيِّ شيطانِ سَباهُ فذهب به، هذا في السباب، فكيف بما هو أعظم منه؟(٢)

⁽١) رواه الحكيم الترمذي في «نوادر الأصول» (٢/ ٢٧٠). وهـ و حـديث ضعيف. انظر: «ضعيف الجامع الصغير» (٩٩٧).

⁽٢) انظر: «نوادر الأصول» للحكيم الترمذي (٢/ ٢٧١ ـ ٢٧٢).

 * قوله تعالى: ﴿ وَٱلَّذِينَ يُؤَذُونِ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ [الأحزاب: ٥٨]، الآية، سبق ذكرها في (الباب الثامن والأربعين).

* * *

١٥٥٩ ـ وعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ ﷺ: قَالَ: قَالَ رَسُــولُ الله ﷺ: «سِباب المُسْلِم فُسوقٌ، وَقِتَالُهُ كُفْرٌ، متفقٌ عليه.

* قوله ﷺ: (سباب المسلم فسوق وقتاله كفر):

(ن): (السب): الشتم والتكلم في غير عرض الإنسان بما يعيبه، و«الفسق» في اللغة: الخروج عن الطاعة، فسبُّ المسلم بغير حق حرامٌ بإجماع الأمة، وفاعله فاسق كما أخبر به على الله المسلم المسلم وفاعله فاسق كما أخبر به المسلم المسل

وأما قتاله بغير حق؛ فلا يَكفر به عند أهل الحق كُفراً يَخرج به عن الملة إلا إذا استحلَّه، فإذا تقرَّر هذا؛ ففي تأويل هذا الحديث أقوال:

أحدها: أنه من المستحل.

والثاني: أن المراد كفر الإحسان، أو النعمة، أو أخوة الإسلام، لا كفر الجحود.

الثالث: أنه يؤول إلى الكفر بشؤمه.

والرابع: أنه كفعل الكفار، ثم إن الظاهر من قتاله المقاتلة المعروفة. قال القاضى: ويجوز أن يكون المراد المشادَّة والمدافعة (١٠).

(ك): «سباب»: يحتمل أن يكون على أصل باب المفاعلة، وأن

⁽١) انظر: «شرح مسلم» للنووي (٢/ ٥٤).

يكون بمعنى السب؛ أي: الشتم، وهو مضاف إلى المفعول.

فإن قلت: السباب والقتال كلاهما سواء في أن فاعلهما يفسق ولا يكفر، فلمَ قال في الأول: فسوق، وفي الثاني: كفر؟

قلت: لأن الثاني أغلظ، أو لأنه بأخلاق الكفار أشبه(١).

(ط): معنى الحديث راجع إلى قوله ﷺ: "المُسلِمُ مَنْ سَلِمَ المُسلِمُ مَنْ سَلِمَ المُسلِمُونَ مِن لسَانِهِ وَيدِهِ" وقد تقرر أن المراد بالمسلم هنا الكامل في الإيمان، المؤدي لحقوقه بحسب استطاعته، فالنسبة إلى الكفر في الحديث إشارة إلى نقصان إيمانه تغليظاً "".

(حس): فيه دليل على المرجئة الذين لا يرون الطاعة من الإيمان، ويقولون: إن الإيمان لا يزيد بالطاعة ولا ينقص بالمعصية، فإنه على أشار بقوله: (قتاله كفر) إلى أن ترك القتال من الإيمان، وأن فعله ينقص الإيمان (٤).

* * *

⁽۱) انظر: «الكواكب الدرارى» للكرماني (۱/ ۱۸۹).

⁽٢) رواه البخاري (١٠)، من حديث عبدالله بن عمرو ﷺ.

⁽٣) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (١٠/ ٣١١٢).

⁽٤) انظر: «شرح السنة» للبغوي (١٣٩ / ١٢٩).

* قوله ﷺ: ﴿إِلَّا ارتدت عليه):

(ط): لا بد للرجوع والعود من الثني، فإذا قال القائل لصاحبه: يا كافر؛ فإن صدَق؛ رجع إليه كلمة الكفر الصادر عنه مقتضاها، وإن كذب واعتقد بطلان دين الإسلام؛ رجعت هذه الكلمة الصادرة إلى القائل(١).

(ن): هذا الحديث مما عدَّه بعض العلماء من المشكلات من حيث إن ظاهره غيرُ مراد، وذلك أن مذهب أهل الحق أنه لا يكفر المسلم بالمعاصي؛ كالقتل والزنا، وكذا قوله لأخيه: كافر من غير اعتقاد بطلان دين الإسلام.

فقيل: في تأويل الحديث أوجه:

أحدها: أنه محمول على المستحل لذلك.

والثاني: رجعت عليه نقيصتُهُ لأخيه، ومعصيةُ تكفيره.

والثالث: أنه محمــول على الخـوارج المُكفِّرين للمؤمنين، وهذا ضعيف؛ لأن المذهبَ الصحيح المختار الذي قاله الأكثرون: أن الخوارج كسائر أهل البدع لا يكفرون.

والرابع: أنه يؤول إلى الكفر، وذلك أن المعاصي كما قالوا: بريد الكفر، ويخاف على المكثر منها أن تكـون عاقبة شـومها المصير إلى الكفر.

والخامس: معناه فقد رجع عليه تكفيرهُ، فليس الراجعُ عليه حقيقةَ الكفر، بل التكفيرُ؛ لكونه جعل أخاه المؤمن كافراً، فكأنه كفّر نفسه؛ إما

⁽۱) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (۱۰/ ٣١١٣).

لأنه كفَّر مَن هو مثله، وإما لأنه كفَّر مَن لا يُكفِّره إلا كافر يعتقد بطلان دين الإسلام(١٠).

* * *

المُنَسَابًانِ مَا قَالًا فَعَلَى البَادِي مِنْهُمَا حَتَّى يَعْتَدِيَ الْمَظْلُومُ (واه مسلمٌ.

* قوله ﷺ: (ما قالا فعلى البادئ):

(ق): «المستبان» تثنية مستب، من السبّ: وهو الشتم والذم، وهو مرفوع بالابتداء، و«ما» موصولة، وهي في موضع رفع بالابتداء أيضاً، وصلتها «قالا»، «فعلى البادئ» خبر (ما)، ودخلت الفاء على الخبر؛ لما تضمنه الاسم الموصول من معنى الشرط، نحو قوله: ﴿ وَمَا يِكُم مِن يَعْمَةٍ فَمِنَ الشّرِطُ، نحو قوله: ﴿ وَمَا يِكُم مِن يَعْمَةٍ فَمِنَ السّرِطُ، نحو قوله: ﴿ وَمَا يِكُم مِن يَعْمَةٍ فَمِنَ السّرِطُ، نحو قوله: ﴿ وَمَا يِكُم مِن يَعْمَةً وَفَمِنَ السّرِطُ، نحو قوله: ﴿ وَمَا يَكُم مِن يَعْمَةً وَفَمِنَ السّرِطُ، المبتدأ الأول الذي هو (المستبان).

ومعنى الكلام: أن المبتدئ بالسب هو المختص بإثم السب؛ لأنه ظالم به؛ إذ هو مبتدئ والثاني منتصر، فلا إثم عليه ولا جناح؛ لقوله تعالى: ﴿ وَلَمَنِ ٱننَصَرَبَعَدَ ظُلِيمِهِ فَأُولَكِكَ مَا عَلَيْهِم مِن سَبِيلٍ ﴾ [الشورى: ٤١]، لكن السبّ المنتصر به وإن كان مباحاً، فعليه إثمٌ من حيث هو سبّ، لكنه عائد إلى الجاني الأول، لأنه أحوج المنتصر إليه، وتسبّب فيه، فيرجع أثمه عليه ويسلم المنتصر ما لم يكن منه عدوان إلى ما لا يجوز، إما بزيادة سبّ آخر،

⁽۱) انظر: «شرح مسلم» للنووي (۲/ ۵۰).

أو بتكرار مثل ذلك السبّ، وما ذكرناه من جواز الانتصار إنما هو فيما إذا لم يكن القول كذباً أو بهتاناً، فلا يجوز أن يتكلم بذلك لا ابتداء ولا قصاصاً، وكذا لو كان قذفاً، فلو ردَّه؛ كان كلُّ واحد منهما قاذفاً للآخر، وكذلك لو سبّ المبتدئ أبا المسبوب أو جدَّه؛ لم يجز له أن يردَّ ذلك؛ لأنه سبٌّ لمن لم يَجْن عليه، فيكون الردُّ عدواناً لا قصاصاً.

قال بعض علمائنا: إنما يجوز الانتصار فيما إذا كان السبُّ مما يجوز سبُّ المرء به عند التأديب، كالأحمق، والجاهل، والظالم؛ لأن أحداً لا ينفك عن بعض هذه الصفات إلا الأنبياء والأولياء، فهذا إذا كافأه بسبّه؛ فلا حرج عليه ولا إثم.

* تنبيه: ظاهرُ قوله تعالى: ﴿ وَلَمَنِ النَصَرَبَعْدَ ظُلِيهِ فَأُولَيْكَ مَا عَلَيْهِم مِن سَبِيلٍ ﴾ [الشورى: ٤١] أنَّ الانتصار مباحٌ، وعليه يدل هذا الحديث، لكن قوله تعالى: ﴿ وَاللَّذِينَ إِذَا أَصَابُهُمُ الْبَعْيُ مُمْ يَنْصِرُونَ ﴾ [الشورى: ٣٩] مدحٌ من الله للمنتصر، والمباح [لا يمدح] عليه، واختلف العلماء في ذلك:

فقال السدي: إنما مدح الله من انتصر ممن بُغي عليه من غير زيادة على مقدار ما فُعل به؛ يعني إذا اتقى الله في انتصاره ولم يَفعل ما كانت الجاهلية عليه من الزيادة.

وقال غيره: إنما مدح الله مَن انتصر من الظالم الباغي المُعلن بظلمه، الذي يعمُّ ضرره، فالانتقام منه أفضل، والانتصار عليه أولى، قال معناه إبراهيم النخعي.

ولا خفاء في أن العفوَ عن الجناة، وإسقاطَ المطالبة عنهم بالحقوق، مندوبٌ إليه، مُرغَّبٌ فيه على الجملة؛ لقوله تعالى: ﴿ وَلَمَن صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ

ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ ٱلْأُمُورِ ﴾ [الشورى: ٤٣]، وقوله تعالى: ﴿ فَمَنْ عَفَ اَوَأَصْلَحَ فَأَجُرُهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ السّورى: ٤٠]، وقوله: ﴿ وَلْيَعْفُواْ وَلْيَصْفُحُواْ أَلَا يَحْبُونَ أَن يَغْفِرَ ٱللّهُ لَكُمْ ﴾ [البقرة: ٢٣٧]، لَكُمُ ۗ [البور: ٢٢]، وقوله تعالى: ﴿ وَأَن تَعْفُو اللّهِ عَزًّا ﴾ [البقرة: ٢٣٧]، وقوله: «تَعفُو عمَّن وقوله ﷺ: «مَا زَادَ اللهُ عَبْداً يعفُو للهِ إِلاَّ عِزًّا ﴾ (١)، وقوله: «تَعفُو عمَّن ظَلَمَكَ، وتُعطِي من حرَمَكَ، وتَصِلُ مَن قَطَعكَ ﴾ (١)، ونحوه كثير، ومع ذلك فاختلف العلماء في المحاللة من الحقوق؟

فقال سعيد بن المسيب: لا أُحلل أحداً، ولم يُفرِّق بين الظالم وغيره، وهذا الذي فهمه مالك عنه، وكان محمد بن سيرين، ومحمد بن القاسم: يُحلِّلان الظالم وغيرَه، وفرَّق النخعي وآخرون بين الظالم فلم يحلِّلوه، وبين غيره فحلَّلوه، وهو ظاهر قول مالك؛ لقوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى النَّيْنِ يَظْلِمُونَ النَّاسَ ﴾ [الشورى: ٤٢].

وأيضاً فإن تحليل الظالم يُجرِّئه على الإكثار منها، وهو عونٌ له على الإِثم والعدوان.

وفرق بعض أصحابنا بين الأعراض وغيرها، فلم يحلِّلوا فيها؛ ليسارتها، ولتساهل الناس في نيلها، فاقتضى ذلك المبالغة في الردع عنها؛ مبالغة في سدِّ ذريعة الأعراض، فإذا علم الذي يُريد أن يغتاب مسلماً أن الغيبة وأعراض المسلمين لا يعفى عنها؛ امتنع من الوقوع فيها.

⁽١) رواه مسلم (٢٥٨٨)، من حديث أبي هريرة ﷺ، وعنده: «بعفو إلا عزًّا».

⁽٢) رواه الطبراني في «المعجم الأوسط» (٩٠٩) من حديث أبي هريرة في ، وبنحوه الإمام أحمد في «المسند» (٤/ ١٤٨) من حديث عقبة بن عامر في . وهو حديث صحيح. انظر: «صحيح الترغيب والترهيب» (٢٥٣٦).

ويردُّ على هذه التخصيصات سؤالاتٌ يطول الكلام بإيرادها والانفصال عنها، والتمسكُ بالعموم هو الأصل المعلوم، لاسيما مع قوله على: «أَيعجِزُ أَحدُكُم أَن يكُونَ كأبي ضَمْضَم، كانَ إِذَا أَصبَحَ؛ يَقُولُ: اللهمَّ؛ إنِّي تَصدَّقتُ بعِرْضي علَى عبَادِكَ»(۱)، ومع الأصل الكلي في حقوق بني آدم من جواز تصرفهم فيها بالإعطاء، والمنع، والأخذ، والإسقاط.

* تفريع: القائلون بجواز التحلُّل اختلفوا هل تسقط عن الظالم مطالبةُ الآدمى فقط ولا تسقط عنه مطالبةُ الله، أو يسقط الجميعُ؟ فيه قولان(٢).

(ط): إذا تعدَّى المظلوم؛ يكون عليهما الإثم، إلا إذا تجاوز غاية الحدِّ، فيكونُ إثمُ القولين عليه (٣).

(حس): من أربى الربا، من سبَّ سُبَّتين بسُبَّة (١٠).

* * *

١٥٦٣ ـ وعَنْهُ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ الله عَلَيْ يَقُولُ: «مَنْ قَذَفَ مَمْلُوكَهُ بِالزِّنَا، يُقامُ عَلَيْهِ الحَدُّ يَوْمَ القِيَامَةِ، إِلاَّ أَنْ يَكُونَ كَمَا قالَ» متفقٌ عليه.

⁽۱) رواه أبو داود (٤٨٨٦) من حديث عبد الرحمن بن عجلان عن النبي ﷺ، وروي متصلاً من حديث أنس ﷺ، وهـو حديث ضعيف، وكـذا المرسـل. انظر: "إرواء الغليل» (٢٣٦٦).

⁽٢) انظر: «المفهم» للقرطبي (٦/ ٥٦٦).

⁽٣) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (١٠/ ٣١١٤).

⁽٤) انظر: «شرح السنة» للبغوي (١٣/ ١٣٣).

غوله ﷺ: (يقام عليه الحديوم القيامة):

(ن): فيه إشارة إلى أنه لا حد على قاذف العبد في الدنيا، وهذا مجمع عليه، لكنه يعزَّر قاذفه؛ لأن العبد ليس بمُحصن، وسواء في هذا كله من هو كامل الرِّق [وليس فيه سبب حرية]، والمدبَّر، والمكاتب، وأم الولد، ومَن بعضه حرُّ، هذا في حكم الدنيا، وأما في الآخرة؛ فيستوفي له الحدَّ من قاذفه؛ لاستواء الأحرار والعبيد في الآخرة (1).

(ق): فيه دلالة على تحريم قذف المملوك، لكن لا يحدُّ قاذفُهُ في الدنيا؛ لقوله تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ يَرَمُونَ الْمُحْصَنَتِ ثُمَّ لَرَ يَأْتُواْ بِأَرْبِعَةِ شُهَدَاتَهَ فَاجْلِدُوهُرَ ﴾ الدنيا؛ لقوله تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ يَرَمُونَ الْمُحْصَنَتِ ثُمَّ لَرَ يَأْتُواْ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاتَهَ فَاجْلِدُوهُرَ ﴾ [النور: ٤]؛ فإن الإحصان يُمكن حملُه على الإسلام والحرية والعفة على قول مَن يرى أن اللفظ المشترك يُحمل على جميع محامله؛ ولأن العبد ناقص عن درجة الحر، فلا يُحدُّ الحر بقذفه كما لا يُقتل به.

وقد ذهب قوم: إلى أن الحريُحدُّ إذا قذف العبد، والحجة عليهم كل ما ذكرنا من الحديث، والقرآن، والقياس^(۲).

⁽١) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١١/ ١٣٢).

⁽٢) انظر: «المفهم» للقرطبي (٤/ ٣٥٠).



وَهُوَ التَّحْذِيرُ مِنَ الاقْتِداءِ بِهِ في بِدْعَتِهِ، وَفِسْقِهِ، وَنَحْوِ ذَلِكَ؛ وَفِيهِ الآيةُ، وَالأحاديثُ السَّابِقَةُ في البابِ قَبْلَهُ.

١٥٦٤ ـ وعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ الله عَنْهَا، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: (لاَ تَسُبُّوا الأَموَاتَ؛ فَإِنَّهُمْ قَد أَفْضَوْا إِلَى مَا قَدَّمُوا» رواه البخاريُّ.

* قوله ﷺ: (لا تسبوا الأموات؛ فإنهم قد أفضوا إلى ما قدموا)، فيُستفادُ منه الردع البليغ عن التعرض لعرض الأموات، فإن كان صالحاً؛ فقد وصل إلى النعيم المقيم، وقرَّت عينهُ بما يأتيه من الرب الرحيم، وإن كان غير ذلك؛ فيكفيه ما هو فيه، ويُذكر أن الذي يتعرض لعرض الأموات يقول له الشيطان: مسكين ابن آدم؛ استراح من أذيَّتي وشرِّي ولم يسترح من شرك.

وفي "سنن أبي داود" و «الترمذي» عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «أُذكرُوا محَاسِنَ مَوتاكُم، وكُفُّوا عن مَسَاوِيهِم (١١).

⁽۱) رواه أبو داود (٤٩٠٠)، والترمذي (١٠١٩). وهو حديث ضعيف. انظر: "ضعيف الجامع الصغير» (٧٣٩).



- * قال الله تعسالى: ﴿ وَٱلَّذِينَ يُؤَذُونَ ٱلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنَاتِ بِغَيْرِ مَا ٱحْتَسَبُواْ فَقَدِ ٱحْتَمَلُواْ بُهْتَنَا وَإِنْمَا مُبِينًا ﴾ [الأحزاب: ٥٨].
- * قولم نعسالى: ﴿ وَالَّذِينَ يُؤَذُّونِ ٱلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنَاتِ بِغَيْرِ مَا الشَّامِنُ وَالْمُرْمِنِينَ). الأحزاب: ٥٨]، سبق في (الباب الثامن والأربعين).

1070 _ وعَنْ عَبْدِالله بْنِ عَمْرِو بْنِ العَاصِ ﷺ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: «المُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ المُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ، وَالمُهَاجِرُ مَنْ هَجَرَ مَا نَهَى اللهُ عَنْهُ متفقٌ عليه.

* قوله ﷺ: «المسلم من سلم المسلمون من لسانه»، سبق في (الباب السابع والأربعين بعد المئة).

* * *

١٥٦٦ ـ وعنهُ، قَالَ: قَالَ رَسُــولُ الله ﷺ: «مَنْ أَحَبَّ أَنْ يُؤْمِنُ إِللهِ يُؤْمِنُ إِللهِ يُؤْمِنُ بِاللهِ يُؤْمِنُ بِاللهِ عَنِيَتُهُ وَهُوَ يُؤْمِنُ بِاللهِ

وَالْيَوْمِ الْآخِرِ، وَلْيَأْتِ إِلَى النَّاسِ الَّذِي يُحِبُّ أَنْ يُؤْتَى إِلَيْهِ، رواه مسلمٌ.

وَهُوَ بَعْضُ حَدِيثٍ طويلٍ سَبَقَ في بَابٍ طَاعَةِ وُلاَةِ الْأُمُورِ.

* قوله على: «من أحبَّ أن يزحزح عن النار»، سبق في (الباب الثمانين).



- * قال الله تعالى: ﴿ إِنَّمَا ٱلْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةً ﴾ [الحجرات: ١٠].
- « وقال تعالى: ﴿ أَذِلَّةٍ عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى ٱلْكَنْفِرِينَ ﴾ [المائدة: ٥٤].
- * وقال تعالى: ﴿ تُحَمَّدُ رَّسُولُ ٱللَّهِ وَٱلَّذِينَ مَعَهُ وَ ٱلْشِدَّآءُ عَلَى ٱلْكُفَّارِ رُحَمَّآهُ بَيْنَهُمْ ﴾ [الفتح: ٢٩].
- * قوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا ٱلْمُؤْمِنُونَ إِخْوَهٌ ﴾ [الحجرات: ١٠]، سبق في (الباب الثاني والعشرين).
- * قوله تعالى: ﴿أَذِلَةٍ عَلَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ [المائدة: ٥٤]، سبق في (الباب السابع والأربعين).

* * *

١٥٦٧ ـ وَعَنْ أَنَـسٍ ﴿ أَنَّ النبيَّ ﷺ قَالَ: ﴿ لاَ تَبَاغَضُوا، وَلاَ تَحَاسَدُوا، وَلاَ تَدَابَرُوا، وَلاَ تَقَاطَعُوا، وَكُونُوا عِبَادَ الله إِخُواناً، وَلاَ تَحَاسَدُوا، وَلاَ تَخَاشُوا، وَكُونُوا عِبَادَ الله إِخُواناً، وَلاَ يَحِلُّ لِمُسْلِمٍ أَنْ يَهْجُرَ أَخَاهُ فَوقَ ثَلاثٍ، مَتَفَقٌ عليه.

- * قوله ﷺ: «لا تحاسدوا»، سبق في (الباب [السابع] والعشرين).
 - * قوله ﷺ: (لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث):

(ن): فيه تحريم الهجر بين المسلمين أكثر من ثلاث ليالٍ وإباحتها في الثلاث، الأول بنص الحديث، والثاني بمفهومه.

قالوا: وإنما عفا عنها في الثلاث؛ لأن الآدمي مجبول على الغضب، وسوء الخلق، ونحو ذلك، فعفا عن الهجر في الثلاث؛ ليذهب ذلك العارض.

وقيل: إن الحديث لا يقتضي إباحة الهجرة في الثلاثة، وهذا على مذهب من يقول: لا يحتج بالمفهوم، ودليل الخطاب(١).

وسيأتي بقية هذا الحديث في (الباب السبعين بعد المئة).

(نه): هذه الهجرة فيما يكون بين المسلمين من عَتَب، ومَوْجِدة، وتقصير يقع في حقوق العشرة دون ما كان من ذلك في جانب الدين؛ فإن هجرة أهل الأهواء والبدع دائمة على مرّ الأوقات ما لم تظهر منهم التوبة، والرجوعُ إلى الحق؛ فإنه على لمّا خاف على كعب بن مالك وأصحابه النفاق حين تخلّفوا عن غزوة تبوك، أمر بهجرانهم خمسين يوماً، وهجر نساءه شهراً، وهجرت عائشة ابن الزبير مدة، وهجر جماعة من الصحابة جماعة منهم وماتوا متهاجرين (۱).

(تو): ولمَّا اعتلَّ بعيرُ صفية، قال رسول الله ﷺ لزينب: «أَعطِهَا

⁽١) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٦/ ١١٧).

⁽٢) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٥/ ٢٤٤).

بَعيرِاً»، وكان عندها فضل ظُهْرٍ، فقالت: أنا أعطي تلك اليهودية؟! فغضب رسول الله ﷺ، فهجرها ذا الحجة، والمحرَّم، وبعضَ صفر.

قلت: ولم نجد في السنة مدة الهجران عن المسلم أبلغ من هذا.

(ط): تخصيص (أخاه) بالذكر، إشعاراً بالعلّية، والمراد به أخوة الإسلام، ويفهم منه أنه إن خالف هذه الشريطة وقطع هذه الرابطة؛ جاز هجرانه فوق ثلاثة(١).

(خط): يجوز للوالد أن يغضب على ولده، وللزوج أن يغضب على زوجته، ومن كان في معناهما؛ كالوالدة، وجميع الأصول، والسيد، فوق ثلاثة أيام، انتهى.

أنشد أبو الفضل محمد السالاني في حدود نيف وثمانين وخمس مئة:

يَا سَيدُ يَ عِنْدَكَ لِي مَظْلِمة فَاسْتَفْتِ فِيهَا ابِنَ أَبِي خَيْثَمة فَاسْتَفْتِ فِيهَا ابِنَ أَبِي خَيْثَمة فَإِنَّهُ يَرويبِ عَسن جَدِهِ قَالَ عَنِ الضَّحَاكِ عَنْ عِكْرِمَة عَنِ الْمُصْطَفَى نَبِيئًا الْمَبْعُوبُ بِالْمَرْحَمَة عَنِ الْمُصْطَفَى نَبِيئًا الْمَبْعُوبُ بِالْمَرْحَمَة إِنَّ فِي الْمُصْطَفَى فَوقَ ثَلاَثٍ رَبُّنَا حَرَّمَة إِنَّ فِينَا فَمَه وَأَنْ تَن مُنْ شَهْر لَنَا هَاجِرٌ أَسُرَفْتَ فِي الْهُجُرَانِ فِينَا فَمَه وَأَنْ تَن مُنْ شَهْر لَنَا هَاجِرٌ أَسُرَفْتَ فِي الْهُجُرَانِ فِينَا فَمَه وَأَنْ تَن مُنْ شَهْر لَنَا هَاجِرٌ

* * *

١٥٦٨ _ وعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْهِ قَالَ: «تُفْتَحُ

⁽۱) انظر «شرح المشكاة» للطيبي (۱۰/ ٣٢٠٩).

أَبْوَابُ الجَنَّةِ يَوْمَ الاثْنَيْنِ، وَيَوْمَ الخَمِيس، فَيُغْفَرُ لِكُلِّ عَبْدٍ لاَ يُشْرِكُ بِاللهِ شَيئاً، إِلاَّ رَجُلاً كَانَتْ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَخِيهِ شَحْنَاءُ، فَيُقالُ: أَنْظِرُوا هَذَيْنِ حَتَّى يَصْطَلِحَا! أَنْظِرُوا هَذَيْنِ حَتَّى يَصْطَلِحَا!) رواه مسلمٌ.

وفي روايةٍ له: «تُعْرَضُ الأَعْمَالُ في كُلِّ يَومِ خَمِيسٍ وَاثْنَيْنِ»، وَذَكَرَ نَحْوَهُ.

* قوله ﷺ: «تفتح أبواب الجنة يوم الاثنين، ويوم الخميس»: خصَّ الله هذين اليومين بفتح أبواب الجنة فيهما، وبمغفرة الله لعباده، وبأنهما تُعرض فيهما الأعمال على الله تعالى؛ كما جاء في الحديث: «تُعْرَضُ أَعمَالُ العِبَادِ فِي كُلِّ جُمُعةٍ مَرَّتَينِ: يَوْمَ الاثْنَينِ، ويَومَ الخَمِيسِ»(١)، وهذه الذنوب التي تُغفر هي الصغائر، ومع ذلك فرحمةُ الله وسِعت كلَّ شيء، وفضلُهُ كلَّ ميتٍ وحيِّ.

ومقصودُ هذا الحديث التحذيرُ من الإصرار على بغض المسلم، وتحريمُ استدامة هجره ومُشَاحنتِهِ، والأمرُ بمواصلتِهِ.

وفتحُ أبواب الجنة محمولٌ على ظاهره، ولا ضرورة تُحوج إلى تأويله، ويكون فتحُها تأهلاً وانتظاراً من الخزنة لروح من يموت في ذينك اليومين ممَّن غُفرت ذنوبهُ، أو يكون فتحُها علامةً للملائكة على أن الله تعالى غفر في ذينك اليومين للموحدين.

(ن): قال الباجي: معنى فتحها: كثـرة الصفـح، والغفران، ورفع

⁽۱) رواه مسلم (۲۵۲۵/ ۳۲).

المنازل، وإعطاء الثواب الجزيل(١٠).

(ق): وفيه حجة لأهل السنة على قولهم: إن الجنة والنار قد خُلقتا.

وعرضُ الأعمال المذكور إنما هو نقلُه من صحف الكرام الكاتبين إلى محلِّ آخر، ولعله اللوح المحفوظ؛ كما قال تعالى: ﴿إِنَّاكُنَّا نَسْتَنسِخُ مَا كُنتُمْ تَعَمَّلُونَ﴾[الجاثية: ٢٩].

قال الحسن: إن الخزنة تستنسخ الحفظة من صحائف الأعمال، ويكون هذا العرض في هذين اليومين للأعمال الصالحة مباهاة بصالح أعمال بني آدم على الملائكة، كما يُباهي الله بأهل عرفة، ويكون هذا العرض لتعلم الملائكة المقبول من الأعمال من المردود؛ كما جاء في الحديث: «إِنَّ المَلاَئِكَةُ تَصِعَدُ بِصَحَائِفِ الأَعمَالِ، فَتَعرِضُهَا عَلَى اللهِ فَيقُولُ: ضَعُوا هَذَا، واقْبَلُوا هَذَا، فَتقُولُ المَلاَئِكَةُ: وَعزَّتِكَ؛ مَا رَأَينا إلاَّ فَيقُولُ المَلاَئِكَةُ: وَعزَّتِكَ؛ مَا رَأَينا إلاَّ خَيْراً، فَيقُولُ اللهُ: إِنَّ هَذَا كَانَ لَغَيرِي، ولاَ أَقبَلُ منَ العَمَلِ إلاَّ مَا ابتُغِيَ بهِ وَجهى»(٢)، والله أعلم بحقيقة ذلك(٣).

(ن): «الشحناء»: العداوة، كأنه شحَن قلبه بُغضاً له؛ أي: ملأه (٤٠).

⁽١) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٦/ ١٢٢).

⁽٢) رواه الطبراني في «المعجم الأوسط» (٢٦٠٣) من حديث أنس رهو حديث ضعيف جدًّا. انظر: «ضعيف الجامع الصغير» (٦٦٠).

⁽٣) انظر: «المفهم» للقرطبي (٦/ ٥٤٠).

⁽٤) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٦/ ١٢٢).



وَهُوَ تَمَنّي زَوالِ النَّعْمَةِ عَنْ صاحِبها، سَواءٌ كَانَتْ نِعْمَةَ دِيْنٍ، أَو دُنْيا.

 = قالَ الله تعالى: ﴿ أَمْ يَحْسُدُونَ ٱلنَّاسَ عَلَىٰ مَا ءَاتَـنَهُمُ ٱللَّهُ مِن فَضَّـلِدٍّ ﴾ [النساء: ٥٤].

وفيهِ حَديثُ أنس السَّابقُ في الباب قَبْلَهُ.

(باب في تحريم الحسد)

(ق): المضارع: (تحسد) بالضم؛ وفيه لغة : (يحسِد) بالكسر؛ حَسَداً بالتحريك، وحسادة، وحسدتُكَ على الشيء، وحسدتُكَ الشيء بمعنى (١٠).

قال الغزالي: (الحسد) حَدُّه: كراهةُ النعمة، وحبُّ زوالها من المنعَم عليه، فإذا أنعم الله على أخيك بنعمة؛ فلك فيها حالتان:

إحداهما: أن تكره تلك النعمة وتحبَّ زوالها، وهذه الحالة تسمَّى حسداً. الثانية: أن لا تحب زوالها، ولكنك تشتهى لنفسك مثلها، وهذا

⁽١) انظر: "إحياء علوم الدين" للغزالي (٣/ ١٨٩).

يسمى غبطة(١).

* قوله تعالى: ﴿ أَمْ يَحْسُدُونَ ٱلنَّاسَ ﴾ [النساء: ٥٥]:

(الثعلبي): ﴿ أَمَّ يَحُسُدُونَ ﴾ ، يعني اليهود ، ﴿ النَّاسَ ﴾ [النساء: ١٥] ، قال قتادة: يعني العرب، حسدَتْهُم على النبوة ، وما أكرمَهم الله تعالى به من محمد (٢) .

وفيهِ حَديثُ أَنَسِ السَّابِقُ في البابِ قَبْلَهُ.

* * *

١٥٦٩ ـ وعَنْ أَبِسِي هُرَيْسِرَةَ ﴿ اَنَّ النبِيَ ﷺ قَالَ: ﴿إِيَّاكُمْ وَالْحَسَدَ؛ فَإِنَّ الْحَسَدَ يَأْكُلُ الْحَسَنَاتِ كَمَا تَأْكُلُ النَّارُ الْحَطَب، أَوْ قَالَ: الْعُشْبَ وواه أبو داودَ.

* قوله ﷺ: (الحسد يأكل الحسنات):

(تو): تمسَّك به مَن يرى إحباطَ الطاعات بالمعاصي؛ كالمعتزلة، وأجيب عنه من وجهين:

أحدهما: أن الحسد يُذهب حسناته، ويُتلفها عليه؛ بأن يحمله على أن يفعل بالمحسود من إتلاف مال، وهتك عرض، وقتل نفس ما يَقتضي صرفَ تلك الحسنات بأسرها في عرضه؛ كما في الحديث: "إنَّ المُفلِسَ من يَأْتِي يَومَ القِيَامةِ بصَلاَةٍ وزكاةٍ وصِيَامٍ وقِيَامٍ، ويَأْتِي قَد شتَمَ هَذاَ، وقَذَفَ

⁽١) انظر: «المفهم» للقرطبي (٦/ ٥٣٢).

⁽٢) انظر: «تفسير الثعلبي» (٣/ ٣٢٩).

هَذَا، وأَكُلَ مَالَ هَذَا، وسَفَكَ دَمَ هَذَا، وضَرَبَ هَذَا، فَيُعطى هذا من حسَنَاتِهِ وهَذَا مِن حسَنَاتِهِ، فِإِنْ فَنِيتْ حسَنَاتُهُ قَبلَ أَن يَقضي ما عَلَيهِ؛ أُخِذَ مِن خَطَاياهُم فطُرِحَتْ عَلَيه، ثُمَّ طُرِحَ في النَّارِ»(۱)، لإحباط الطاعات بالمعاصي، وإلا؛ لم يكن يبقى لهذا الآتي المتعاطي لتلك الكبائر حسنة يقضى بها حق خصمه.

والوجه الآخر: أن التضعيف في الحسنات يُوجد على حسب استعداد العبد وصلاحه في دينه، فمهما كان مرتكباً للخطايا، نقص من ثواب عمله فيما يتعلق بالتضعيف ما يُوازي انحطاطَهُ في المرتبة بما اجْترَحَهُ من الخطايا، مثل أن يُقدَّر أن ذا رَهَق عملَ حسنة فأثيب عليها عشراً، ولو لم يكن رَهَقُه؛ لأثيب أضعاف ذلك، فهذا الذي نقص من التضعيف بسبب ما ارتكبه من الذنوب، هو المراد من الإحباط.

(ط): يمكن أن يقال: إن الأكل هنا استعارة لعدم القبول، وإن تلك الحسنات الصادرة عنه مردودة عليه، وليست بغائبة في ديوان أعماله الصالحة حتى تحبط؛ كمن صلى في دار مغصوبة، وبهذا يَحسن وجه تشبيهه بالنار، فإن النار عند اشتعالها والتهابها، لا تترك من الموقود شيئاً إلا أفنته، فشبهت الأعمال الصادرة عنه عند ارتكابه الحسد بالحطب الجَزْل الذي يَشتعِلُ فيه النار في الإفناء والإعدام؛ مبالغة وزجراً للحاسد، فالأكل في النار أيضاً استعارة أو مشاكلة؛ لوقوعه في صحبة قوله «يأكل الحسنات»، ونظيره قوله عني "مَن أتى عرّافاً فسأله عَن شَيءٍ لم تُقبَلْ له صَلاته أربَعين لَيلة ""، ونظائره كثيرة، فإذا لم

⁽١) رواه مسلم (٢٥٨١) من حديث أبي هريرة رلله ٤٠٠

⁽٢) رواه مسلم (٢٢٣٠) من حديث بعض أزواج النبي ﷺ.

يثبت في ديوانه كيف يحبط؟ انتهي(١).

قال الإمام الغزالي في بيان القدر الواجب في نفي الحسد عن القلب: اعلم أن المُؤذي مَمقُوتٌ، ومَن آذاك لا يُمكنك أن لا تُبغضه غالباً، وتُدرك في نفسك تفرقة بين حسن حاله وسوء حاله، ولا يزال الشيطان ينازعك إلى الحسد له، لكن إن قوي ذلك فيك حتى بعثك إلى إظهار الحسد بقول، أو فعل؛ فأنت حسودٌ عاصٍ بحسدك، وإن كَففْتَ ظاهركَ بالكلية إلا أنك بباطنك تُحب زوال النعمة؛ فأنت أيضاً حسودٌ عاصٍ؛ لأن الحسد صفة القلب لا صفة الفعل، قال تعالى: ﴿وَلَا يَحِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَكَةً مِّمَا القلب لا صفة الفعل، قال تعالى: ﴿وَلَا يَحِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَكَةً مِّمَا الله وقال: ﴿إِن تَمَّسَكُمْ حَسَنَةٌ شَرُقُهُمْ ﴾ [آل عمران: ١٢٠].

نعم، هذا الحسد ليس معصية مظلمة يجب الاستحلال منها، بل هو معصية بينك وبين الله تعالى، فأما إذا كففَت ظاهرك، وألزمت على ذلك قلبك؛ كراهة ما يترشّح منه بالطبع من حبّ زوال النعمة، حتى كأنك تمقّت نفسك على ما في طبعها، فتكونُ تلك الكراهةُ من جهة العقل في مقابلة الميل من جهة الطبع = فقد أدّيت الواجب عليك، ولا يَدخل تحت اختيارك في الغالب أكثرُ من هذا، فأما تغيير الطبع حتى ليستوي عنده المؤذي والمحسن؛ فهذا مما لا يُطاوع الطبعُ عليه ما دام ملتفتاً إلى حظوظ الدنيا، إلا أن يصير مستغرقاً بحب الله تعالى (٢).

⁽۱) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (۱۰/ ٣٢١٤).

⁽٢) انظر: "إحياء علوم الدين" للغزالي (٣/ ١٩٩).



- * قَالَ الله تعالى: ﴿ وَلَا تَحْسَنُ سُوا ﴾ [الحجرات: ١٧].
- * وقال تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ يُؤَذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينِ بِغَيْرِ مَا اَحْتَسَبُواْ فَقَدِ اَحْتَمَلُواْ بُهُتَنَا وَإِثْمَا مُبِينًا ﴾ [الأحزاب: ٥٨].

(الباب الحادي والستون بعد المئة) (في النهي عن التجسس، والتسمع لكلام من يكره استماعه)

* قال تعالى: ﴿وَلَا بَمَتَسُوا ﴾ [الحجرات: ١٦]، التجسس غالباً يطلق في الشر، ومنه الجاسوس، وأما التحسس ـ بالمهملة ـ، فيكون غالباً في الخير، كما قال تعالى إخباراً عن يعقوب عليه السلام: ﴿أَذْهَبُواْ فَتَحَسَّسُواْ مِن يُوسُفَ وَأَخِيهِ ﴾ [يوسف: ٨٧]، وقد يستعمل كلُّ منهما في الشر؛ كما ثبت في الصحيح: أن رسول الله على قال: «لا تَجَسَّسُوا، ولا تَحسَّسُوا، ولا تَبَعَضُوا، ولا تَدَابَرُوا، وكُونُوا عِبَادَ الله إِخُواناً»(١).

وقال الأوزاعي: التجسس: البحث عن الشيء، والتحسس: الاستماع

⁽١) رواه البخاري (٥٧١٧)، من حديث أبي هريرة رهيد.

إلى حديث قوم وهم له كارهون أن يتسمع إلى أبوابهم.

وفي "سنن أبي داود": عن زيد قال: أُتي ابن مسعود فيه، فقيل: هذا فلان تقطرُ لحيتُهُ خمراً، فقال عبدالله: إنا قد نُهينا عن التجسس، ولكن إن ظهر لنا شيءٌ نأخذ به(١).

وفي «مسند الإمام أحمد»: عن دُخَين قال: قلت لعُقبة: إن لنا جيراناً يشربون الخمر، وأنا داع لهم الشُّرَطَ فيأخذهم؛ قال: لا تفعل، ولكن عِظْهم، وتَهدَّدهُم، قال: ففعل، فلم ينتهوا، قال: فجاءه دُخَين فقال: إني نهيتُهم فلم ينتهوا، وإني داع لهم الشُرطَ فيأخذهم، فقال له عقبة: ويحك لا تفعل! فإني سمعت رسول الله عليه يقول: «مَنْ سَتَر عَورَةَ مُؤمِنٍ؛ فَكَأنَّمَا اسْتَحْيَا مَووُدَةً مِن قَبرِها»، رواه أبو داود والنسائي من حديث الليث بن سعد بنحوه (۱).

وفي «سنن أبي داود» من حديث معاوية قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إِنَّكَ إِنِ اتَّبَعْتَ عَورَاتِ النَّاسِ؛ أَفسَدْتَهُمْ أُو كِدْتَ أَن تُفسِدَهُم»، فقال أبو الدرداء: كلمةٌ سمعها معاوية من رسول الله ﷺ نفعه الله بها(٣).

وفيه أيضاً من حديث أبي أمامة عن النبي ﷺ: ﴿إِنَّ الْأَمِيرَ إِذَا ابتَغَى

⁽۱) رواه أبـو داود (٤٨٩٠). وهـو حديث صحيح الإسناد. انظر: "صحيح سنن أبي داود» (٣/ ٩٢٥).

⁽٢) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٤/ ١٥٣)، وأبو داود (٤٨٩٢)، والنسائي في «السنن الكبرى» (٧٢٨٣). وهو حديث ضعيف. انظر: «ضعيف الترغيب والترهيب» (١٤٠١).

⁽٣) رواه أبو داود (٤٨٨٨). وهو حديث صحيح. انظر: "صحيح الترغيب والترهيب" (٢٣٤٢).

الرِّيبَةَ في النَّاس؛ أَفسدَهُم»(١).

(م): «لا تجسسوا» إتمامٌ لما سبق؛ لأنه قال: ﴿ آَجْتَنِبُواْ كَتِيرَا مِّنَ ٱلظَّنِ ﴾ [الحجرات: ١٦]، فهم منه أن المعتبر اليقين، فيقول القائل: أنا أكشف عن حال فلان حتى أعلمه يقيناً، وأطَّلِع على عيبه مشاهدةً، فأكونُ قد اجتنبتُ الظنَّ، فقال تعالى: ولا تتبعوا الظن ولا تجتهدوا في طلب التعين من معائب الناس (٢).

* قوله تعالى: ﴿ وَٱلَّذِينَ يُؤَدُّونَ ٱلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنَاتِ ﴾ [الأحزاب: ٥٨]، سبق في الباب (الثامن والأربعين).

* * *

النظّنَ، فَإِنَّ الظّنَ أَكْذَبُ الحَدِيثِ، وَلاَ تَحَسَّسُوا، وَلاَ تَجَسَّسُوا، وَلاَ تَجَسَّسُوا، وَلاَ تَجَسَّسُوا، وَلاَ تَجَسَّسُوا، وَلاَ تَجَسَّسُوا، وَلاَ تَجَسَّسُوا، وَلاَ تَخَسَسُوا، وَلاَ تَنَافَسُوا، وَلاَ تَنَافَسُوا، وَلاَ تَذَابَرُوا، وَكُونُوا وَلاَ تَنَافَسُوا، وَلاَ تَذَابَرُوا، وَكُونُوا عِبَادَ اللهِ إِخْوَاناً كَمَا أَمَرَكُم. المُسْلِمُ أَخُو المُسْلِم، لاَ يَظْلِمُهُ، وَلاَ يَخْذُلُهُ، وَلاَ يَخْوَرُهُ، التَّقُوى هَاهُنَا، التَّقْوَى هَاهُنا، وَيُشِيرُ إلى يَخْذُلُهُ، وَلاَ يَخْورُهُ، التَّقُوى هَاهُنا، التَّقُوى هَاهُنا، وَيُشِيرُ إلى صَدْرِه، (بِحَسْبِ امْرِئ مِنَ الشَّرِّ أَنْ يَحْقِرَ أَخَاهُ المُسْلِم، كُلُّ المُسْلِم عَرَامٌ: دَمُهُ، وَعِرْضُهُ، وَمَالُهُ، إِنَّ اللهَ لاَ يَنْظُرُ إلى عَلَى المُسْلِم حَرَامٌ: دَمُهُ، وَعِرْضُهُ، وَمَالُهُ، إِنَّ اللهَ لاَ يَنْظُرُ إلى عَلَى المُسْلِم حَرَامٌ: دَمُهُ، وَعِرْضُهُ، وَمَالُهُ، إِنَّ اللهَ لاَ يَنْظُرُ إلى

⁽۱) رواه أبو داود (٤٨٨٩). وهو حديث صحيح. انظر: «صحيح الترغيب والترهيب» (٢٣٤٣).

⁽۲) انظر: «تفسير الرازي» (۲۸/ ۱۱۵).

أَجْسَادِكُم، وَلاَ إِلَى صُورِكُم، وَلَكِنْ يَنْظُرُ إِلَى قُلُوبِكُم وأَعْمَالِكُم، .

وفي روايةٍ: ﴿لاَ تَحَاسَدُوا، وَلاَ تَبَاغَضُوا، وَلاَ تَجَسَّسُوا، وَلاَ تَجَسَّسُوا، وَلاَ تَحَسَّسُوا، وَلاَ تَنَاجَشُوا، وكُونُوا عِبَادَ الله إخْوَاناً».

وفي روايةٍ: «لا تَقَاطَعُوا، وَلاَ تَدَابَرُوا، وَلاَ تَبَاغَضُوا، وَلاَ تَحَاسَدُوا، وكُونُوا عِبَادَ الله إخواناً».

وفي روايةٍ: ﴿ لَا تَهَاجَرُوا ، وَلَا يَبِعُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَيْعِ بَعْضٍ » . رواه مسلمٌ بكلِّ هذه الروايات ، وروى البخاريُّ أكثرَها .

* قوله ﷺ: «فإن الظن أكذب الحديث»:

(ن): قال الخطابي: هو تحقيق الظن وتصديقه دون ما يَهجِسُ في النفس؛ فإن ذلك لا يُملك.

ومراد الخطابي أن المحرَّم من الظن ما يَستمِر صاحبُهُ عليه، ويَستقِر في قلبه دون ما يَعرِض في القلب ولا يَستقر؛ فإن هذا لا يُكلَّف به.

ونقل القاضي عن سفيان أنه قال: الظنُّ الذي يأثم به هو ما ظنَّه وتكلَّم به، فإن لم يتكلم؛ لم يأثم.

قال: وقال بعضهم: يحتمل أن المراد الحكم في الشرع بظن مجرّد من غير بناء على أصل ولا نظر واستدلال، وهذا ضعيف أو فاسد، والصواب الأول(١).

(ق): (الظن): هو التهَمة، ومحلُّ التحذير والنهي إنما هو تهمَة لا

⁽۱) انظر: «شرح مسلم» للنووي (۱۱م ۱۱۹).

سبب لها [يُوجبها]؛ كمن يتهم بالفاحشة، أو بشرب الخمر [ولم يظهر عليه] ما يقتضى ذلك.

ودليل كون الظن هنا بمعنى التهمة قولُه بعد هذا: ﴿ولاَ تَجسَّسُوا ولاَ تَحسَّسُوا»، وذلك أنه إذا وقع له خاطرُ التهمة ابتداءً فيريدُ أن يتجسسَ خبرَ ذلك؛ لتحقيق ما وقع له من تلك التهمة، فنهي عن ذلك، وفي الحديث: ﴿إِذَا ظَننْتَ؛ فَلاَ تَحقَّنْ (١٠).

* قوله: (ولا تحسسوا وتجسسوا):

(ن): الأول بالحاء، والثاني بالجيم، فبالحاء: الاستماع لحديث قوم، وبالجيم: البحث عن العورات.

وقيل بالجيم: التفتيش عن بواطن الأمور، وأكثر ما يقال في الشر.

والجاسوس: صاحب سرِّ الشر، والناموس: صاحب سرِّ الخير.

وقيل: بالجيم أن تطلبَهُ لغيرك، وبالحاء أن تطلبَهُ لنفسك، قاله ثعلب(٢).

(ق): التنافس في الخير مأمور به، قال تعالى: ﴿وَفِي ذَالِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُنَنَفِسُونَ﴾ [المطففين: ٢٦]، وكأن المنافسة هي الغبطة، وقد أبعد مَن فسرها بالحسد، لاسيما في هذا الحديث؛ فإنه قد قرن بينها وبين الحسد في سياق واحد، فدلَّ على تغايرهما(٣).

⁽١) انظر: «المفهم» للقرطبي (٦/ ٥٣٤).

⁽۲) انظر: «شرح مسلم» للنووي (۱٦/ ۱۱۹).

⁽٣) انظر: «المفهم» للقرطبي (٦/ ٥٣٥).

وبقية ألفاظ الحديث سبق في (الباب السابع والعشرين).

* * *

الله ﷺ وَعَنْ مُعَاوِيَةَ ﷺ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ الله ﷺ يَقُولُ: ﴿إِنَّكَ إِنِ اتَّبَعْتَ عَوْرَاتِ المُسْلِمِينَ، أَفْسَدْتَهُمْ، أَوْ كِدْتَ أَنْ تُفْسِدَهُمْ وحديثٌ صحيحٌ، رواهُ أبو داود بإسنادٍ صحيح.

* قوله ﷺ: «إنك إن اتبعت عورات المسلمين؛ أفسدتهم»:

(تو): (العورات) ساكنة الواو: جمع عورة، وهي كل ما يستحيا منه، ويسوء صاحبه أن يُرى ذلك منه، انتهى.

ومعنى «أفسدتهم» أوقعتهم في الفساد؛ فإن المرء ما دام مستحيياً خائفاً من ظهور معاصيه ومعائبه، يُرجى له الخيرُ والإقلاعُ عن ذلك؛ إذ الحياء شعبة من الإيمان.

فأما إذا اشتُهر المرءُ بالمعصية وافتُضح: لم يُبالِ بما اكتسب واجترح.

فالمعنى: إذا اتبعت عورات المسلمين؛ أفضحتهم، فإذا افتضحوا؛ فسدوا.

قال الإمام الغزالي: من شرائط إنكار المنكر أن يكون ظاهراً بغير تجسس، فكل من ستر معصية في داره، وأغلق بابه؛ لا يجوز أن يُتجسس عليه، وقد نهى الله عنه.

وروي عن عبد الرحمن بن عوف قال: حرست مع عمر الله ليلة

بالمدينة، فبينا نحن نمشي؛ إذ ظهر لنا سراج، فانطلقنا نؤمَّهُ، فلما دنونا منه؛ إذا باب مُغلَقٌ على قوم لهم أصوات ولغَطٌ، فأخذ عمر بيدي وقال: أتدري بيت من هذا؟ فقلت: لا، قال: هذا بيت ربيعة بن أمية بن خلف، وهم الآن شَرْبٌ فما ترى؟ فقلت: أرى أنا قد أتينا ما نهانا الله عنه، قال تعالى: ﴿وَلَا بَهِمَتُ سُوا ﴾ [الحجرات: ١٢]، فرجع عمر وتركهم.

فهذا يدل على وجوب الستر وترك التتبع.

وقال أبو بكر ﷺ: لو رأيت أحداً على حدٍّ من حدود الله ﷺ؛ ما أخذته، ولا دعوت له أحداً حتى يكون معى غيري.

وروي أن عمر عليه، فوجد عنده امرأة وعنده خمر، فقال: يا عدو الله؛ يتغنّى، فتسوَّر عليه، فوجد عنده امرأة وعنده خمر، فقال: يا عدو الله؛ أظننت أن الله يسترك وأنت على معصية؟ فقال: وأنت يا أمير المؤمنين فلا تعجل، إن كنتُ عصيتُ الله في واحدة؛ فقد عصيت الله تعالى في ثلاثٍ، قال الله تعالى: ﴿وَلاَ بَمَنَسُوا ﴾ [الحجرات: ١٢]، وقد تجسست، وقال تعالى: ﴿وَأَتُوا اللهُ يُوبِكَ ﴾ [البقرة: ١٨٩] وقد تسوَّرت عليّ، وقال تعالى: ﴿لاَ تَدْخُلُوا بُيُوبَكَ عَيْر بُورِكَمُ مَحَّى تَسْتَأْنِسُوا وَلُمُ يَلِمُوا عَلَى اَهْلِها ﴾ [البقرة: ١٨٩] وقد تسوَّرت عليّ، وقال تعالى: ﴿لاَ تَدْخُلُوا بُيُوبَكَ عَيْر بُورِكَمُ مَحَّى تَسْتَأْنِسُوا وَلُمُ يَلِمُوا عَلَى اَهْلِها ﴾ [البقرة: ١٨٩] وقد تحدد على عندك من خير إن عفوت عنك، قال: والله يا أمير المؤمنين؛ لئن عفوت عني لا أعودُ إلى مثلها، فعفا عنه وتركه، و[لذلك شاور] عمر الصحابة ﴿ وهو على المنبر، وسألهم عن الإمام إذا شاهد بنفسه [منكراً]، فهل له إقامة الحد؟ فأشار على ﴿ بأن ذلك منوط بعَدْلَيْن، فلا يكفى فيه واحد.

فإن قلت: فما حدّ الظهور والاستتار؟

فاعلم أن مَن أغلق بابه، وتستَّر بحيطانه؛ فلا يجوز الدخول عليه بغير إذنه لنعرف المعصية، إلا أن تظهر المعصية في الدار ظهوراً يعرفه مَن هو خارج الدار؛ كأصوات المزامير والأوتار إذا ارتفعت بحيث جاوزت حيطان الدار، فمن سمع ذلك؛ فله دخول الدار وكسرها، وكذلك إذا ارتفعت أصواتُ السُّكارى بالكلمات المألوفة بينهم بحيث يسمعُها أهلُ الشوارع، فهذا إظهارٌ مُوجب للحسبة.

وقد تُستر قارورة الخمر في الكُمِّ، وتحت الذَّيل، وكذلك الملاهي، فإذا رئي فاسق وتحت ذيله شيء؛ لم يجز أن يكشف عنه ما لم يظهر بعلامة خاصة، فإن فسقه لا يدل على أن معه خمراً؛ إذ الفاسق يحتاج أيضاً إلى الخل وغيره، فلا يجوز أن يستدل بإخفائه وأنه لو كان خلاً؛ لمَا أخفاه؛ لأن الأغراض في الإخفاء مما تكثر.

وإن كانت الرائحة فائحة، فهذا محلُّ النظر، وليس له أن يقول: أرني لأعلم ما فيه؛ فإن هذا تجسس، ومعنى التجسس: طلب الأمارات المُعرِّفة، فإن الأمارات المُعرِّفة إن حصلت وأورثت المعرفة؛ جاز العمل بمقتضاها، فأما طلب الأمارات المعرفة: فلا رخصة فيها أصلاً(١).

ппп



* قال الله تعالى: ﴿ رَبَاأَيُّهَا ٱلَّذِينَ مَامَنُوا ٱجْنَذِبُوا كَثِيرًا مِّنَ ٱلظَّنِ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِ إِثْرٌ ﴾ [الحجرات: ١٢].

* قوله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا الَّذِينَ مَا مَنُوا الْجَنَيْبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِ ﴾ [الحجرات: ١٢]، نهى الله سبحانه عباده المؤمنين عن كثير من الظن، وهو: التهمة والتخون للأهل والأقارب والناس في غير محله؛ لأنَّ بعض ذلك قد يكون إثماً محضاً، فليجتنب كثيراً منه احتياطاً.

روينا عن عمر بن الخطاب ظله قال: لا تظننَّ بكلمة خرجَتْ من أخيك المُؤمن على مَحْمِل سوء وأنت تجدُ لها في الخير مَحْمِلاً.

وفي "سنن ابن ماجه": عن عبدالله بن عمرو قال: رأيت النبي ﷺ يطوف بالكعبة ويقول: "مَا أطيبكِ وأَطيَبَ رِيحَكِ، ومَا أعظمَكِ وأَعظَم حُرمَتكِ، والَّذِي نفسُ محمَّدِ بيدهِ؛ [لَحُرمَةُ] المُؤمِنِ أعظمُ عِندَ اللهِ حُرمَةً مِنْكِ، مالِهِ، ودمِهِ، وأَن نَظُنَّ بهِ إِلاَّ خَيْراً».

تفرَّد به ابن ماجه (۱).

⁽١) رواه ابن ماجه (٣٩٣٢). وهو حديث صحيح. انظر: «السلسلة الصحيحة» (٣٤٢٠).

١٥٧٣ ـ وعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﴿ إِنَّاكُمْ وَاللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ قَالَ: ﴿ إِيَّاكُمْ وَالظَّنَّ ؛ فَإِنَّ الظَّنَّ أَكْذَبُ الحَدِيثِ، متفقٌ عليه.

* قوله ﷺ: (إياكم والظن)، سبق قريباً.



- * قال الله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَسْخَرَ قَوْمٌ مِن قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرا مِنْهُمْ وَلَا نِلْمِزُوا أَنفُسَكُمْ وَلَا نَلْمِزُوا أَنفُسَكُمْ وَلَا نَلْمِزُوا أَنفُسَكُمْ وَلَا نَلْمِرُوا أَنفُسَكُمْ وَلَا نَلْمِرُوا أَنفُسَكُمْ وَلَا نَلْمُونَ فَي بَعْدَ الْإِيمَانِ وَمَن لَمْ يَتُبُ فَأُولَكِهِكَ مُمُ الظَّالِمُونَ ﴾ [الحجرات: ١١].
 - * وقال تعالى: ﴿وَثِلُّ لِكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ ﴾[الهمزة: ١].
- * قوله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَسَخُرْ قَوْمٌ مِن فَوْمٍ ﴾ [الحجرات: ١١]: ينهى تعالى عن السخرية بالناس، وهي: احتقارهم والاستهزاء بهم، كما في «الصحيح»: «الكِبْرُ: بَطَرُ الحَقِّ وغَمْطُ النَّاسِ»(١)؛ أي: احتقارهم واستصغارهم، وهذا حرام، فقد يكون المُحتَقَر أعظمَ عند الله قدراً، وأحبً إليه من السَّاخر منه المُحقِّر له.

﴿ وَلَا نَلْمِزُوا أَنفُسَكُو ﴾ [الحجرات: ١١]؛ أي: لا تلمزوا الناس؛ كقوله تعالى: ﴿ وَلَا نَقْتُلُوا أَنفُسَكُم ﴾ [النساء: ٢٩].

⁽۱) رواه مسلم (۹۱/ ۱٤۷)، من حديث ابن مسعود ﷺ.

(الهمز): العيب بالفعل، و(اللمز): بالقول.

وقوله: ﴿وَلَا لَنَابُرُوا بِالْأَلْقَابِ ﴾؛ أي: لا تتداعوا بها، وهي التي يَسوءُ الشخصَ سماعُها.

وقوله: ﴿ بِئُسَ الْإِنْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ ﴾ ؛ أي: بئس الصفة والاسم الفسوق، وهو التنابز بالألقاب كما كان أهل الجاهلية يتناعتون بعدما دخلتم في الإسلام وعقلتُموهُ (١).

(الثعلبي): مَن فعل ما نُهي عنه من السخرية هو فاسقٌ، وبئس الاسمُ الفسوقُ بعد الإيمان، فلا تفعلوا.

(م): هذه السورة إرشاد بعد إرشاد إلى ما ينبغي أن يكون عليه المؤمن مع الله تعالى، ومع النبي ﷺ، ومع مَن يخالفُهما، وهو الفاسق، وما ينبغي أن يكون عليه المؤمن مع المؤمن.

والمؤمن إما أن يكون حاضراً، وإما أن يكون غائباً، [فإن كان حاضراً؛ فلا ينبغي أن يسخر منه، ولا يلتفت إليه بما فيه التعظيم](٢).

وفي الآية إشارة إلى أمور ثلاثة مرتبة بعضها دون بعض، وهي: السخرية، واللمز، والتنابز.

فالسخرية: هي أن لا ينظر الإنسان إلى أخيه بعين الإجلال، ولا يلتفت [إليه]، ويُسقطه عن درجته، وحينئذٍ لا يذكر [ما] فيه من المعايب؛ كما يقال: هو أقل من أن يذكر.

⁽۱) انظر: «تفسير ابن كثير» (۱۳/ ۱۵۵).

⁽٢) ما بين معكوفتين من «تفسير الرازي» (٢٨/ ١١٣).

وأما اللمز: فهو أن يصفَه بصفة تُوجب نقصَه، وحطَّ منزلته.

وأما التنابز: فهو مجرد التسمية وإن لم يكن فيه ذلك، بل مجرد كراهية الشخص للقبه.

والقوم: اسم يقع على جمع من الرجال، ولا يقع على النساء، ولا على الأمور هم على الأطفال؛ لأنه جمع قائم؛ كصوم جمع صائم، والقائم بالأمور هم الرجال، فعلى هذا: الأقوام: الرجال لا النساء.

* فائدة: وهي أن عدم الالتفات والاستحقار، إنما يُتصوَّر في أمر الأكثر من الرجال بالنسبة إلى الرجال؛ لأنها ضعيفة [فإذا لم يلتفت الرجال الكثر من الرجال بالنسبة إلى الرجال؛ لأنها ضعيفة وفَنم إلاَّ ما ردَدْتَ إليها؛ لا يكون لها أمر، قال ﷺ: «النِّسَاءُ لَحْمٌ عَلَى وَضَم إلاَّ ما ردَدْتَ عَنهُ»، وأما المرأة: فلا يوجد منها استحقار الرجل [وعدم التفاتها إليه؛ لاضطرارها في دفع حوائجها إليه].

وفي قوله: ﴿عَسَىٰ آَن يَكُونُواْ خَيْراً مِنْهُمْ ﴾ [الحجرات: ١١] حكمة، وهي أنه وجد منهم التكبر الذي هو مفسد للأعمال، وجعل نفسه خيراً [منهم]، كما أن إبليس لم يلتفت إلى آدم وقال: ﴿أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ ﴾ [الأعراف: ١٢]، ولم يعلم ما علمه الله من كون آدم عليه السلام كان خيراً منه.

ويمكن أن يقال: (كان) قد جيء بمعنى: صار، فيكون معناه: يصيروا، فإن من استحقر إنساناً لفقره أو ضعفه، لا يأمن أن يفتقر هو ويَستغنى الفقير، ويَضعف هو ويَقوى الضعيف.

وفي قوله: ﴿وَلَا نَلْمِزُوٓا أَنفُسَكُمُ ﴾[الحجرات: ١١] وجهان:

أحدهما: أن عيب الأخ عائد إلى الأخ، فإذا عاب أخاه؛ فكأنه عاب نفسه.

ثانيهما: هو أنه إذا عابه وهو لا يخلو عن عيب؛ يحاربهُ المَعِيبُ فيعيبهُ، فيكون هو بعيبه حاملاً لغيره على عيبه، وكأنه هو العائب نفسه، وعلى هذا يحمل: ﴿وَلَا نَقْتُلُوا أَنفُسَكُم ﴿ [النساء: ٢٩]؛ أي: أنكم إذا قَتلتم نفساً؛ قُتلتم، فتكونوا كأنكم قتلتم أنفسكم.

قال: ﴿ وَلَا نَنَابَرُوا ﴾ [الحجرات: ١١]؛ لأن اللمَّاز إذا لَمزَ؛ فالملموز قد لا يجد فيه في الحال عيباً يلمزه به، بخلاف النَّبز؛ فإن من نبز غيره بلقب لا يرضاه، ربما جازاه صاحبه في الحال(١).

قوله تعالى: ﴿وَيْلُ لِحَكُلِ هُمَزَوْ لُمَزَةٍ ﴾ [الهمزة: ١]:

(الهمز): العيب بالقول، و(اللمز): بالفعل؛ يعني: يزدري الناس وينقص بهم^(۲).

* * *

١٥٧٦ ـ وعَنْ جُنْدُبِ بْنِ عَبْدِالله هَلْهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ:

«قَالَ رَجُلٌ: وَاللهِ! لاَ يَغْفِرُ اللهُ لِفُلاَنٍ، فَقَالَ اللهُ ﷺ: مَنْ ذَا الَّذِي

يَتَأَلَّى عَلَيَّ أَنْ لاَ أَغْفِرَ لِفُلاَنٍ؟! إِنِّي قَدْ غَفَرْتُ لَهُ، وَأَحْبَطْتُ عَمَلَكَ»

رواه مسلمٌ.

قول المتألِّي: (والله! لا يغفر الله لفلان):

(ق): القطع بهذا القول نتيجة الجهل بالأحكام الإلهية، والإدلال

⁽۱) انظر: «تفسير الرازي» (۲۸/ ۱۱۳).

⁽٢) المرجع السابق (٣٢/ ٨٦).

على الله بما اعتقد أن له عنده من الكرامة والحظ والمكانة، ولذلك المذنب من الخسّة والإهانة، فإن جزم بهذا؛ فهو كافر، فيكون إحباط عمله لأجل كفره، وإن لم يجزم، بل غلب عليه الخوف، فحَكَم بإنفاذ الوعيد؛ فليس بكافر، لكنه مرتكب كبيرة، فيكون إحباط عمله بمعنى: أن ما أوجبت له هذه الكبيرة من الإثم، يُربي على أجر أعماله الصالحات، فكأنه لم يبق له عمل صالح.

وقوله تعالى: «من ذا الذي يتألَّى علي؟»: استفهام على جهة الإنكار والوعيد، ويُستفاد منه تحريم الإدلال على الله، ووجوب التأدب معه في الأقوال والأحوال، وأنَّ حق العبد أن يُعامل نفسه بأحكام العبودية، ومولاه بما يجِبُ له من أحكام الإلهية والربوبية.

وقوله تعالى: «فإني قد غفرت لفلان»، دليل على صحة مذهب أهل السنة، إذ قالوا: لا يُكفَّر أحدُّ من أهل القبلة بذنب، وهو مُوجِب قوله تعالى: ﴿وَيَغْفِرُ مَادُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاكُمُ ﴾ [النساء: ٤٨](١).

(ن): احتجت المعتزلة بهذا الحديث في إحباط الله الأعمال بالمعاصي الكبائر، والجواب: أنه أُسقطت حسناته في مقابلة سيئاته، فسمّي إحباطاً مجازاً، ويحتمل أنه جرى منه أمرٌ أوجبَ الكفر، ويحتمل أن هذا كان في شرع من قبلنا، وكان هذا حكمهم(٢).

⁽١) انظر: «المفهم» للقرطبي (٦٠٧).

⁽٢) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٦/ ١٧٤).



- * قال الله تعسالي: ﴿ إِنَّمَا ٱلْمُؤْمِنُونَ إِخْوَهٌ ﴾ [الحجرات: ١٠].
- * وقال تعسالى: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ يُحِبُّونَ أَن تَشِيعَ ٱلْفَاحِشَةُ فِي ٱلَّذِينَ عَجَبُّونَ أَن تَشِيعَ ٱلْفَاحِشَةُ فِي ٱلَّذِينَ عَامَنُواْ لَمُمَّ عَذَابُ أَلِيمٌ فِي ٱلدُّنْيَا وَٱلْآخِرَةِ ﴾ [النور: ١٩].
- * قوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا ٱلْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةً ﴾ [الحجرات: ١٠]، سبق في (الباب الثاني والعشرين).
- وقوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يُحِبُّونَ أَن تَشِيعَ ٱلْفَاحِشَةُ فِي ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ﴾
 [النور: ١٩]، سبق في (الباب الثامن والعشرين).

١٥٧٧ ـ وعَنْ وَاثِلَةَ بْنِ الأَسْقَعِ ﷺ: قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: ﴿ لاَ تُظْهِرِ الشَّمَاتَةَ لاَّخِيكَ ؛ فَيَرْحَمَهُ اللهُ وَيَبْتَلِيَكَ ، رواه الترمذيُ ، وقال: حديثٌ حسنٌ .

وفي الباب: حديثُ أبي هريرة السابقُ في باب: التَّجَسُّسِ: (كُلُّ المُسْلِم عَلَى المُسْلِم حَرَامٌ) الحديث.

* قوله ﷺ: (لا تظهر الشمانة لأخيك):

(نه): «الشماتة»: فرح العدو بنكبة تَنزِل بمن يعاديه، يقال: شمت بكسر الميم، يشمت بفتحها، فهو شامت، انتهى(۱).

قيل: مَن يُرِ يوماً؛ يُرَ به، وأنَّ الأيامَ ذو دول.

قال الفرزدق:

إذا ما الدَّهرُ جرَّ على أُناسٍ فُقَل للشَّامِتِينَ بنا أَفِيقُوا

كَلاكِلَهُ أنساخَ بآخرِينَا سَيلْقَى الشَّامِتُونَ كَمَا لَقِينًا

أنشد منصور بن إسماعيل الفقيه:

حُمْقًا بهِم سَكْرةٌ ونَومُ ولَـيسَ للـشَّامِتِينَ يَصومُ قَــضَيتُ نَحْبـــي فَــسُرَّ قَـــومُ كـــأَنَّ يَــــومِي عَلَـــيَّ حَــــتْمُ زاد أبو القاسم الأبندوني:

فلَسيسَ يَلُويسِهِ عَنسهُ لَسومُ فإنَّنسا فسي النُّسشُورِ قسومُ

فلل تُلُومَنَّ ذَا شَهَمَاتٍ والمَوتُ إِن جَاءَنَا فُرَادَى

أنشد أبو عبدالله الحسين بن عبد الملك حين قتل:

فَالمَوتُ قَد وسَّعَ الدُّنيا علَى النَّاسِ إنَّ المَنِيــةَ كَــأْسٌ كُلُّنــا حَاسِــي

إِنْ كَانَ بِالنَّاسِ ضِيقٌ مِن مُجَالَسَتِي أَمُوتُ والشَّامِتُ المَغبُونُ يَتبَعُنِي

⁽١) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٢/ ٤٩٩).



- * قال الله تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ يُؤَذُونِ ٱلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بِغَيْرِ مَا اَكَ تَسَبُواْ فَقَدِ اَحْتَمَلُواْ بُهْتَنَا وَإِنْمَا ثَبِينًا ﴾ [الأحزاب: ٥٨].
- « قوله تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ يُؤَذُّونِ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ [الأحزاب: ٥٨]، سبق في (الباب التاسع والخمسين بعد المئة).

١٥٧٨ ـ وعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﴿ مَالَ : قَالَ رَسُــولُ الله ﷺ : «اثْنَتَانِ فِي النَّسَبِ، وَالنِّيَاحَةُ عَلَى «اثْنَتَانِ فِي النَّسَبِ، وَالنِّيَاحَةُ عَلَى المَيَّتِ» رواه مسلمٌ.

* قوله ﷺ: «اثنتان في الناس هما بهم كفر»:

(ن): قيل فيه أقوال:

أصحها: أن معناه هما من أعمال الكفار وأخلاق الجاهلية.

والثاني: أنه يُؤدي إلى الكفر.

والثالث: أنه كُفر النعمة والإحسان.

والرابع: أن ذلك في المستحل.

وفيه تغليظ تحريم الطعن في النسب والنياحة، وقد جاء في كل واحد منهما نصوص معروفة(١).

(ق): قال ﷺ: "إِنَّ اللهَ قَد أَذَهَبَ عَنكُمْ عُبِيّةَ الجَاهليَّةِ وفَخْرَها بِالآبَاءِ، إِنَّما هُو مُؤمن تَقيُّ، أَو فَاجِرٌ شَقِيُّ، كُلُّهم بَنُو آدمَ، وآدَمُ من تُرَابِ»(٢).

⁽١) انظر: «شرح مسلم» للنووي (٢/ ٥٧).

⁽٢) انظر: "المفهم" للقرطبي (٢/ ٥٨٧)، والحديث رواه أبو داود (٥١١٦)، من حديث أبي هريرة الله . وهو حديث حسن صحيح. انظر: "صحيح الترغيب والترهيب" (٢٩٢٢).



- * قال الله تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ يُؤَذُونَ ٱلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنَاتِ
 بِغَيْرِ مَا ٱكْتَسَبُواْ فَقَدِ ٱحْتَمَلُواْ بُهْتَنَا وَإِنْمَا مَّبِينًا ﴾ [الأحزاب: ٥٨].
- * قوله تعالى: ﴿ وَٱلَّذِينَ يُؤَذُّونَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ [الأحزاب: ٥٨]، سبق قريباً.

١٥٧٩ ـ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﴿ اَنَّ رَسُولَ الله ﷺ قَالَ: «مَنْ حَمَّلَ عَلَيْنَا السِّلاَحَ، فَلَيْسَ مِنَّا، وَمَنْ خَشَّنَا، فَلَيْسَ مِنَّا، رواه مسلمٌ. وفي روايةٍ لَهُ: أَنَّ رَسُولَ الله ﷺ مَرَّ عَلَى صُبْرَةٍ طَعَامٍ، فَأَدْخَلَ يَدَهُ فِيهَا، فَنَالَتْ أَصَابِعُهُ بَلَلاً، فَقَالَ: «مَا هَذَا يَا صَاحِبَ الطَّعَامِ؟»، يَدَهُ فِيهَا، فَنَالَتْ أَصَابِعُهُ بَلَلاً، فَقَالَ: «مَا هَذَا يَا صَاحِبَ الطَّعَامِ؟»، قَالَ: أَصَابِعُهُ السَّمَاءُ يَا رسُولَ الله، قال: «أَفَلاَ جَعَلْتَه فَوْقَ الطَّعَامِ حَتَّى يَرَاهُ النَّاسُ؟! مَنْ غَشَنَا، فَلَيْسَ مِنَّا».

* قوله ﷺ: (من حمل علينا السلاح؛ فليس منا):

(ن): قاعدة: مذهب أهل السنة أنَّ من حمل السلاح على المسلمين

بغير حقِّ ولا تأويل، ولم يستحلُّه؛ فهو عاصٍ ولا يَكفُر بذلك، فإن استحلُّه؛ كفر.

فأما تأويل الحديث: فقيل: هو محمول على المستحل [بغير حق تأويل، فيكفر ويخرج عن الملة](١)، وقيل: معناه ليس على سيرتنا الكاملة وهَدُينا.

وكان سفيان بن عُيينة رحمه الله يكره قولَ مَن يُفسره بليس على هدينا، ويقول: بئس هذا القول، يعني بل يمسك عن تأويله؛ ليكون أوقع في النفوس وأبلغ في الزجر(٢).

* قوله ﷺ: (من غشَّنا، فليس منا):

(ط): (مِنْ) اتصالية؛ كقوله تعالى: ﴿ ٱلْمُنَافِقُونَ وَٱلْمُنَافِقَاتُ بَعَضُهُم مِنْ بَعْضُ لَهُم مِنْ بَعْضُ ﴾ [التوبة: ٦٧](٣).

(حس): (الغش) نقيض النصح، مأخوذ من الغَشَش، وهو المشرب الكدر، ولم يُرد به نفية عن دين الإسلام، وإنما أراد أنه ترك مُتابَعتنا؛ يعني أنه ليس هذا من أخلاقنا وأفعالنا، أو ليس هو على سنّتي وطريقتي في مناصحة الإخوان، هذا كما يقول الرجل لصاحبه: أنا منك، يريد به المتابعة والموافقة، قال الله تعالى إخباراً عن إبراهيم عليه السلام: ﴿فَمَن بَعَنِي فَإِنَّهُ مِنّي البراهيم: ٢٦](٤).

⁽۱) ما بين معكوفتين من «شرح مسلم» للنووي (۲/ ۱۰۸).

⁽۲) انظر: «شرح مسلم» للنووي (۲/ ۱۰۸).

⁽٣) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٧/ ٢١٥١).

⁽٤) انظر: «شرح السنة» للبغوي (٨/ ١٦٧).

* قوله: (بصبرة):

(ن): بضم الصاد وإسكان الباء، هي الكومة المجموعة من الطعام، شميت، صبرة؛ لإفراغ بعضها على بعض، ومنه قيل للسحاب فوق السحاب: صبير(١).

* وقوله: «أصابته السماء»؛ أي: المطر.

(ط): لأنها مكانه، وهو نازل منها قال:

إذًا نسزَلَ السَّمَاءُ بسأَرْضِ قَوْمٍ رَعْينَاهُ وإِنْ كَانُوا غِضَابَا(٢)

* * *

١٥٨٠ _ وَعَنْهُ: أَنَّ رَسُولَ الله ﷺ قَالَ: (لاَ تَنَاجَشُوا». متفقٌ عليه.

١٥٨١ _ وعَنِ ابْنِ عُمَرَ ﷺ: أَنَّ النَّبِيِّ ﷺ نَهَى عَنِ النَّجَشِ. متفتٌ عليه.

الباب عليه عليه وسلّم: «لا تناجشوا»، سبق في (الباب السابع والعشرين).

* * *

١٥٨٢ _ وَعَنْهُ، قَالَ: ذَكَرَ رَجُلٌ لِرَسُولِ الله ﷺ: أَنَّهُ يُخْدَعُ

⁽١) انظر: «شرح مسلم» للإمام النووي (٢/ ١٠٩).

⁽٢) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٧/ ٢١٥١).

في البُيُوعِ؟ فَقَالَ رَسُولُ الله ﷺ: (مَنْ بَايَعْتَ، فَقُلْ: لاَ خِلاَبَةَ) مَتفتٌ عليه.

«الخِلاَبَةُ» بخاء معجمة مكسورة، وباء موحدة، وهي: الخَدِيعَةُ.

* قوله ﷺ: «لا خِلابة»: هو بخاء معجمة مكسورة، وتخفيف اللام، وبالباء الموحدة معناه: لا خديعة؛ أي: لا يحل لك خديعتي، أو لا تلزمني خديعتك، وهذا الرجل: هو حَبَّان بفتح الحاء، وبالموحَّدة بن منقِذ الأنصاري، والد يحيى وواسع ابني حَبَّان، شهد أُحُداً.

وقيل: بل هو والده منقذ بن عمرو، وكان قد بلغ مثة وثلاثين سنة، وكان قد شُعَ في بعض الحصون بحجر، وكان قد شُعَ في بعض الحصون بحجر، فأصابته في رأسه مأمومة، فتغير بها لسانه وعقله، لكن لم يخرج عن التمييز، فكان يقول: (لا خيابة) بياء مثناة بدل اللام من (خلابة)؛ كان ألثغ.

وذكر الدارقطني أنه كان ضريراً، وقد جاء في رواية غير ثابتة أن النبي ﷺ جعل له مع هذا القول الخيار ثلاثة أيام في كل سلعة يبتاعها.

واختلف العلماء في هذا الحديث، فجعله بعضهم خاصًا في حقّه، وأن المغابنة بين المتبايعين لازمة لا خيار للمغبون بسببها سواء قلّت أم كثرت، هذا مذهب الشافعي، وأبي حنيفة، وآخرين، وهو أصح الروايتين عن مالك.

وقال البغداديون من المالكية: للمغبون الخيار لهذا الحديث شرطَ أن يبلغَ الغَبْنُ ثُلُثَ القيمة، والصحيح الأول؛ لأنه ﷺ لم يثبت له الخيار،

وكانت قضية عين لا عمومَ لها، فلا ينفذ منه إلى غيره إلا بدليل.

(ق): في هذا الحديث أبواب من الفقه مختلَف فيها، أولها من كان يُخدَع في البيوع؛ لقلة خبرته، وضعف عقله، فهل يُحْجَر عليه أم لا؟

فقال بالحَجْر عليه أحمدُ، وإسحاق.

وقال آخرون: لا يُحْجر عليه، والقولان في المذهب.

وثانيهما: أن الغبن هل يوجب الخيار للمغبون أم لا؟

وثالثها: مدة الخيار هل هي مقدَّرة بالثلاث في كل مبيع، أو يختلف ذلك بحسب الاحتياج إلى اختيار المبيع؟

وسبب الاختلاف في هذه الأبواب اختلافهم في هذا الحديث هل هو خاص بهذا الرجل، أو عام؟

وإذا تنزَّلنا على حَمْله على العموم، فهل دلالته على هذه الأحكام ظاهرة أم لا؟ وإذا تنزلنا على الظهور، فهل سَلِمتْ مما يعارضها أم لا؟ وبسُطُ ذلك يستدعي تطويلاً(١).

(تو): لقنه النبي على هذا القول؛ ليتلفَّظ به عند البيع، فيطلع به صاحبه، على أنه ليس من ذوي البصائر في معرفة السلع، ومقادير القيمة فيها، فيمتنع بذلك عن مظانً الغَبْن، ويرى له كما يرى لنفسه، وكان الناس في ذلك الزمان أحِقًاء بأن يعينوا أخاهم المسلم، وينظروا له أكثر مما ينظرون لأنفسهم.

(ط): (لا) في (لا خلابة) لنفي الجنس، وخبره محذوف على

⁽١) انظر: «المفهم» للقرطبي (٤/ ٣٨٦).

الحجازي؛ أي: لا خداع في الدين؛ لأن الدِّين النصيحةُ(١).

* * *

١٥٨٣ ـ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﴿ قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: (مَنْ خَبَّبَ زَوْجَةَ امْرِئِ، أَوْ مَمْلُوكَهُ، فَلَيْسَ مِنَّا) رواه أبو داود. (خَبَّبَ) ـ بخاءِ معجمة، ثم باءِ موحدة مكررة ـ: أَيْ: أَفسَدَهُ وَخَدَعَهُ.

* قوله ﷺ: (من خبب زوجة امرئ ^(١)).

⁽١) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٧/ ٢١٢٢).

⁽٢) في الأصل: «أمر».



- • قال الله تعالى: ﴿يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا أَوْفُواْ بِٱلْمُقُودِ ﴾
 [المائدة: ١].
- * وقال تعسالى: ﴿ وَأَوْفُواْ بِٱلْمَهَدِّ إِنَّ ٱلْعَهْدَ كَاتَ مَسْتُولًا ﴾ [الإسراء: ٣٤].
- * قوله تعالى: ﴿يَكَأَيُّهُا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ٱوْقُوا بِٱلْمُقُودِ ﴾ [المائدة: ١]،
 وقوله تعالى: ﴿وَٱوْقُوا بِٱلْمَهَدِ ﴾ [الإسراء: ٣٤]، سبق في (الباب السادس والثمانين).

١٥٨٤ ـ وعَنْ عَبْدِالله بْنِ عَمْرِو بْنِ العَاصِ الله عَلَيْ اَنَّ رَسُولَ الله عَلَيْ الله عَلَيْ الله عَلَمْ الله عَلَمْ الله عَلَمْ مَنْ كُنَّ فِيهِ، كَانَ مُنَافِقاً خَالِصاً، وَمَنْ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنَ النّفاقِ حَتَّى يَدَعَهَا: إِذَا اؤْتُمِنَ، خَانَ، وَإِذَا مِنْهُنَّ، كَانَ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنَ النّفاقِ حَتَّى يَدَعَهَا: إِذَا اؤْتُمِنَ، خَانَ، وَإِذَا مَنْهُنَّ عَلَيه. حَدَّثَ، كَذَب، وَإِذَا عَاهَدَ، غَدَرَ، وَإِذَا خَاصَمَ، فَجَرَ المَفْقُ عليه.

* قوله ﷺ: «أربع من كن فيه كان منافقاً»، سبق في (الباب الخامس والعشرين).

١٥٨٥ ـ وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ، وَابْنِ عُمَرَ، وَأَنَسٍ هُمْ، قَالُوا: قَالَ النَّبِيُ ﷺ: ﴿لِكُلِّ غَادِرٍ لِوَاءٌ يَوْمَ القِيَامَةِ، يُقَالُ: هَذِهِ غَدْرَةُ فُلانٍ، مَتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

١٥٨٦ ـ وَعَنْ أَبِي سَعِيدِ الخُدْرِيِّ ﷺ: أَنَّ النَّبِيَ ﷺ قَالَ:
 الكُلِّ غَادِرٍ لِوَاءٌ عِنْدَ اسْتِهِ يَوْمَ القِيَامَةِ، يُرْفَعُ لَهُ بِقَدْرِ غَدْرِهِ، أَلاَ وَلاَ غَادِرَ أَعْظَمُ غَدْراً مِنْ أَمِيرِ عامَّةٍ، رواه مسلم.

* قوله ﷺ: (لكل غادر لواء):

(ن): (اللواء): الراية العظيمة، لا يمسكها إلا صاحب جيش الحرب، أو صاحب دعوة الجيش، ويكون الناسُ تَبَعاً له، قالوا فمعنى الكل غادر لواء»؛ أي: علامة يشتهر بها في الناس؛ لأن موضع اللواء الشهرة مكانَ الرئيس علامةً له، وكانت العرب تنصب الألوية في الأسواق الحفلة؛ لغدرة الغادر؛ لتشهيره بذلك(١).

وأما الغادر: فهو الذي يواعد على أمر، ولا يفي به، يقال: غَدَر يغْدِر ـ بكسر الدال ـ في المضارع.

(ق): هذا منه على خطاب للعرب بنحو ما كانت تفعل، وذلك أنهم يرفعون للوفاء راية بيضاء، وللغدر راية سوداء؛ ليشهر به الوفي، فيمدحوه ويعظموه، والغادر، فيذموه ويلوموه بغدره.

وقد شاهدنا هذا عادة مستمرة فيهم إلى اليوم.

⁽١) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٢/ ٤٤).

وقد ورد في الحديث أنه يرفع لنبينا محمد ﷺ لواء الحمد، فيحمَدُه كُلُّ مَن في المَوقِف.

قوله: «عند استه»: معناه _ والله أعلم _ عند مقعده؛ أي: يلزم اللواء به بحيث لا يقدر على مفارقته ليمر به الناس فيروه، ويعرفوه، فيزداد خجلاً وفضيحة عند كل من يمرُّ به، انتهى(١).

الإفضاح بموضع غدر لواء الغادر زيادة في التهجين، وبيان لقبيح حاله.

(ق): قوله: «ولا غادر أعظم [غدراً] من أمير عامة»؛ يعني: أن الغدر في حقه أفحش، والإثم عليه أعظم؛ لعدم حاجته إلى ذلك، وهذا كما في الملك الكذاب، فإن إثم الكذب عليه أعظم.

وأيضاً فلِمَا في غَدر الأثمة من المفسدة، فإنهم إذا غدروا، وعُلِم ذلك منهم، لم يأمنهم العدو على عهد ولا صلح، فيعظم ضرره (٢)، ويكون ذلك منفراً عن الدخول في الدين، وقد مال أكثر العلماء إلى أنه لا يُقاتَل مع الأمير الغادر، بخلاف الخائن والفاسق، وذهب بعضهم إلى الجهاد معه، والقولان في مذهبنا (٢).

(ن): ذكر القاضي عياض احتمالين:

⁽١) انظر: «المفهم» للقرطبي (٣/ ٥٢٠).

⁽٢) أي: ضرر العدوّ؛ لأنه قد تدعو الحاجة إلى هدنة، ولا يمكن ذلك؛ لأن العدو لا يثق بإمام العامّة إذا كان غادراً، وعبارة القرطبي في «المفهم» (٣/ ٥٢١): «فتشتد شوكته، ويعظم ضرره».

⁽٣) انظر: «المفهم» للقرطبي (٣/ ٥٢١).

أحدهما: هذا وهو [نهي] الإمام أن يغدر في عهوده لرعيته، أو للكفار، أو غيرهم، أو غدر الأمانة التي قُلِّدَها لرعيته، والتزم القيام بها.

والثاني: نهي الرعية عن الغدر بالإمام، فلا يشقوا عليه العصا، ولا يتعرضوا لما يخاف من حصول فتنة بسببه.

والصحيح الأول(١).

* * *

١٥٨٧ ـ وعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﴿ عَنِ النبِيِّ ﷺ، قَالَ: ﴿قَالَ اللهِ عَنِ النبِيِّ ﷺ، قَالَ: ﴿قَالَ اللهُ نَعَالَى: ثَلَائَةٌ أَنَا خَصْمُهُمْ يَوْمَ القِيَامَةِ: رَجُلٌ أَعْطَى بِي، ثُمَّ غَدَرَ، وَرَجُلٌ اسْتَأْجَرَ أَجِيراً، فَأَكَلَ ثَمَنَهُ، وَرَجُلٌ اسْتَأْجَرَ أَجِيراً، فَاسْتَوْفَى مِنْهُ، وَلَمْ يُعْطِهِ أَجْرَهُ (واه البخاريُّ.

قوله ﷺ: قال الله تعالى: ثلاثة أنا خصمهم»:

(تو): (الخصم): مصدر قولك: خَصَمْته خصماً، ثم وُصِف به، ولذلك يستوي فيه الجمع والمؤنث، وكأنه أُخذ من الخُصم بالضم.

وخصْمُ كلِّ شيء: جانبه وناحيته، وذلك لأنك إذا دفعته من جانب، أتاك من آخر، وهذا أبلغ ما يمكن من الوعيد؛ لأن مَن كان اللهُ خصمَــه؛ لا ينجو ولا يفلح.

وقوله: «أعطى بي»: على بناء الفاعل؛ أي: أعطى الأمان باسمي أو بذكري، أو بما شرعته من ديني، وذلك بأن يقول للمستجير: لك ذمة الله،

⁽١) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٢/ ٤٤).

ولك عهد الله.

(قض): (الخصم): مصدر خصمته أخْصُمه، نُعِتَ به للمبالغة؛ كالعدل والصوم.

وقوله: (فاستوفى منه)؛ أي: عَمَلُه، وما استأجره لأجله(١).

(ط): أعطى يقتضى مفعولا به.

وقوله: «غدر»: قرينة لخصوصية العهد.

وقوله: «بي»: حال؛ أي: موثقاً بي؛ لأن العهد مما يوثق بالأيمان بالله، قال الله تعالى: ﴿ الَّذِينَ يَنقُضُونَ عَهْدَاللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَنقِهِ - ﴾ [البقرة: ٢٧].

وقوله: «فأكل ثمنه»، وكذا قوله: «فاستوفى منه»: ما أراد من العمل، لم يأت بهما إلا لمزيد التوبيخ والتقريع، وتهجيناً للأمر(٢).

⁽١) انظر: «تحفة الأبرار شرح مصابيح السنة» للبيضاوي (٢/ ٢٩٠).

⁽٢) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٧/ ٢٢١٠).



- * قال الله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا نُبْطِلُواْ صَدَقَاتِكُم بِٱلْمَنِّ وَالْمَنْ وَالْمَذَة عَالَى اللَّهُ عَالَمُ اللَّهُ اللَّهُ عَالَمُ اللَّهُ اللَّهُ عَالَمُ اللَّهُ الللَّاللَّا اللّهُ اللَّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ
- وقال تعالى: ﴿ الَّذِينَ يُنفِقُونَ أَمْوَلَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يُتْبِعُونَ
 مَا أَنفَقُواْ مَنَّا وَلَا أَذُى ﴾ [البقرة: ٢٦٢].

(الباب الثامن والستون بعد المئة) (في النهي عن المن بالعطية)

* قوله تعالى : ﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا نُبْطِلُواْ صَدَقَاتِكُم بِٱلْمَنِّ وَٱلْأَذَى ﴾ [البقرة: ٢٦٤]:

لم تزل العرب تتمدح بترك المن بالنعمة، قال قائلهم:

زَادَ مَعرُوفَكَ عِندِي عِظَماً أَنَّه عِندَكَ مَسْتُورٌ حَقِيدرُ [تتناساه] كَانْ لِم تَأْتِهِ وَهْوَ فِي العَالَمِ مَشْهُورٌ كَبِيرُ

«المن»: هو إظهار الاصطناع إلى من أولاه نعمة؛ بسبب ما أعطاه، والمن مذموم لوجوه:

أحدها: أن الفقير الآخذ للصدقة منكسِرُ القلبِ لأجل حاجته، معترف باليد العليا للمعطي، فإذا أضاف المعطي إلى ذلك إظهار الإنعام، زاد ذلك في انكسار قلبه، فيكون في حكم الإضرار بعد النفع.

الثاني: أن المن ينفِّرُ أهل الحاجة من الرغبة في صدقته إذا اشتهر من طريقه ذلك.

الثالث: أن المعطي يجب أن يعتقد أن هذا نعمة من الله حيث وفقه للإنفاق، خائفاً هل اقترن هذا بما يخرجه عن القبول؟ فكيف يتفرغ للمنة؟

الرابع: أن يعلم أن الله تعالى هيّاً الإعطاء، وأزال المنع، فالمعطي هو الله في الحقيقة لا العبدُ.

والعبد إذا كان في هذه الدرجة؛ كان قلبه مستنيراً بنور جلال الله، وإن لم يكن كذلك، وكان مشغولاً بالمن؛ كان قلبه مشتغلاً بالأسباب الجسمانية الظاهرة، محروماً عن مطالعة الأسباب الربانية الحقيقية، وكان في درجة البهائم الذين لا يترقى نظرهم عن المحسوس إلى المعقول، ومن الأثر إلى المؤثر.

وأما الأذى مثل أن يقول للفقير: أنت أبداً تجيئني بالإبرام (١٠)، فرَّجَ الله عني منك، ونحو ذلك من الكلام الموجِش (٢)، وسيأتي تفسير بقية الآية في (الباب الثامن والستين بعد المئة).

(الثعلبي): قال سفيان والمفضل: المن والأذى: هو أن يقول: أعطيتك فما شكرت.

⁽١) في «تفسير الرازي»: «بالإيلام».

⁽٢) انظر: «تفسير الرازى» (٧/ ٤١).

قال الضحاك: أن لا ينفق الرجل ماله خير من أن يُتْبِعَه منا وأذى.

وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: كان أبي يقول: إذا أعطيتَ أحداً شيئاً، فظننت أن سلامك يثقل عليه؛ فكُفَّ سلامَك عنه.

قال ابن زيد: فشيء خير من السلام.

وقالت امرأة لأبي أسامة: تدلني على رجل يخرج في سبيل الله حقّاً؛ فإنهم لا يخرجون إلا ليأكلوا الفواكه، فعندي جعبة وأسهُم فيها، فقال: لا بارك الله لك في جعبتك، ولا في أسهمك؛ فقد آذيتهم قبل أن تعطيهم.

فَحَظَر اللهُ تعالى على عباده المنَّ بالصنيعة، واختصَّ به صفةً لنفسه؛ لأن منَّ العباد تعيير وتكدير، ومنُّ الله ﷺ إنعام وإفضال وتذكير.

أنشد محمود الوراق:

فِ ي كُلل جِديْنِ وَذَمَن نَ خَالِيكَ قُومَن المِسنَنُ

أَحْسَنُ مِن كُلِّ حَسَنُ مَ مَن كُلِّ حَسَنُ صَلِيعةً مَرْبُوبَ مَسَنَّ مَن بُوبَ مِن كُلِّ مَسَنَّ وَأَنشد أبو على البصري:

لَسِسَ الكَسريمُ إِذَا أَعْطَى بِمَنَّانِ

أَفْسَدتَ بِالمَنِّ مَا قَدَّمْتَ مِنْ حَسَنِ المَنْ مَا قَدَّمْتَ مِنْ حَسَنِ

قال الغزالي رحمه الله: المن له أصل ومغرس، وهو من أحوال القلوب وصفاته، ثم يتفرع عليه أفعال ظاهرة على اللسان والجوارح، فأصله أن يرى نفسه محسناً إليه ومنعِماً عليه، والحق أن يرى الفقيرَ محسِناً

⁽١) انظر: «تفسير الثعلبي» (٢/ ٢٥٩).

بقبول حق الله منه الذي هو طُهْرتُه وبه نجاته من النار، وأنه لو لم يقبله؛ لبقي مرتهناً به، فحقــه أن يتقلد مِنَّة الفقير؛ إذ جعل كفَّه نائباً عن الله في قبض حق الله.

قال ﷺ: "إِنَّ الصَّدَقَةَ تَقَعُ بِيَدِ الله قَبْلَ أَن تَقَعَ فِي يَدِ السَّائِلِ"''، فليتحقَّق أنه مسلِمٌ إلى الله حقَّه، والفقيرُ آخِذٌ من الله رزقه، ولو كان عليه دين لإنسان، فأحال به عبدَه وخادمه الذي هو متكفِّل برزقه؛ لكان اعتقاد مؤدِّي الدين كونَ القابضِ تحتَ مِنَّته سَفَهاً وجهلاً.

ومهما علمت أن المعطي ببذل مالِه مُظْهِرٌ لحبً الله ، ومطهّرٌ نفسه عن رذيلة البخل، وشاكر على نعمة المال؛ طلباً للمزيد، فمعاملتُه مع الله، ولا معاملة بينه وبين الفقير حتى يرى نفسه محسناً إليه، ومتى جهل هذا؛ تفرّع على ظاهره المن، وهو التحدّث به، وإظهاره، وطلب المكافأة منه؛ بالشكر والدعاء، والخدمة والتوقير.

وأما الأذى: فمنبعه أمران:

أحدهما: كراهيته لرفع اليد عن المال، وشدَّةُ ذلك على نفسه؛ فإن ذلك يضيئتُ الخُلُقَ لا محالة.

والثاني: رؤيته أنه خير من الفقير.

وكلاهما منشؤه الجهل، أما كراهية تسليم المال: فهو حمق؛ لأن من كره بذل درهم في مقابلة ما يساوي ألفاً؛ فهو شديد الحماقة.

⁽۱) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (۸۵۷۱) من حديث ابن مسعود رها، وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (۳/ ۱۱۱): فيه عبدالله بن قتادة المحاربي، ولم يضعفه أحد، وبقية رجاله ثقات.

وأما الثاني: فهو أيضاً جهل؛ لأنه لو عرف فضل الفقير على الغني، وعرف خطر الأغنياء؛ لم يستحقر الفقير، بل تبرَّكَ به، وتمنى درجته، فصُلَحَاء الأغنياء يدخلون الجنة بعد الفقراء بخمس مئة عام.

وقال ﷺ: «هُمُ الأَخْسَرُونَ وَرَبِّ الكَعْبَةِ»، فقال أبو ذر: ومن هم؟ قال: «هُمُ الأَكْثَرُونَ أَمْوَالاً إِلاَّ مَنْ قَالَ: هَكَذَا وَهَكَذَا»(١).

ثم كيف يستحقرُ الفقيرَ وقد جعله اللهُ سخرة له؛ إذ يكتسب المالَ بجهده، وقد ألزم أن يسلم إلى الفقير قدر حاجته، ويكفّ عنه الفاضل الذي يضرُّه لو سلم إليه، فالغني مستخدم للسعي في رزق الفقير، ويتميز عليه بتقلد المظالم، والتزام المشاقَّ، وحراسة الفضلات إلى أن يموت، فيأكله أعداؤُه.

وكانت عائشة وأم سلمة الله إذا أرسلتا إلى فقير؛ قالتا للرسول: احفظ ما يدعو به، ثم كانتا تردان عليه مثل قوله، وتقولان هذا بذاك، حتى تَخْلُصَ لنا صدقتُنا.

فكانوا لا يتوقعون الدعاء؛ لأنه شبه المكافأة، وكانوا يقابلون الدعاء بمثله، وهكذا فعل عمر بن الخطاب، وابنه عبدالله على وهكذا كان أرباب القلوب يداوون قلوبهم، وهذه الشريطة من الزكاة تجري مجرى الخشوع من الصلاة، وليس للمؤمن [من] صلاته إلا ما عَقَل، ولا تُقبل صدقةُ منّان(٢).

* * *

⁽۱) رواه البخاري (۲۲۲۲).

⁽٢) انظر: «إحياء علوم الدين» للغزالي (١/ ٢١٦).

١٥٨٨ ـ وعَنْ أَبِي ذَرِّ ﴿ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «ثَلاَثَةٌ لاَ يُكَلِّمُهُمُ اللهُ يَوْمَ القِيَامَةِ، وَلاَ يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ، وَلاَ يُزكِّيهِمْ، وَلاَ يُزكِّيهِمْ، وَلاَ يُزكِّيهِمْ، وَلهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ »، قَالَ: فَقَرَأَهَا رَسُولُ الله ﷺ ثَلاَثَ مَرَّاتٍ. قَالَ أَبو خَذَابٌ أَلِيمٌ »، قَالَ: فَقَرَأَهَا رَسُولُ الله ﷺ ثَلاَثَ مَرَّاتٍ. قَالَ أَبو ذَرِّ: خابُوا وخَسِرُوا، مَنْ هُمْ يَا رَسُولَ الله؟ قَالَ: «المُسْبِلُ، وَالمَنْفَقُ سِلْعَتَهُ بِالحَلِفِ الكَاذِبِ » رواه مسلمٌ.

وفي رواية له: «المُسْبِلُ إِزارَهُ»؛ يَعْني: المُسْبِلَ إِزَارَهُ وَثَوْبَهُ أَسْفَلَ مِنَ الكَعْبَيْنِ للخُيَلاءِ.

* قوله ﷺ: اثلاثة لا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم»، سبق معناه في (الباب الثاني بعد المئة).



- * قال الله تعالى: ﴿ فَلَا تُزَكُّواْ أَنفُسَكُمْ هُو أَعَلَوْ بِمَنِ آتَقَى ﴾ [النجم: ٣٢].
- * وقالَ تعالى: ﴿ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَغْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ أُولَكَتِكَ لَهُمْ عَذَابُ إَلِيهُ ﴾ [الشورى: ٤٢].
- * قوله تعالى: ﴿ فَلَا تُزَكُّوا أَنفُسَكُمْ ۚ [النجم: ٣٧]؛ أي: تمدحوها، وتشكروها، وتمنوا بأعمالكم.

وفي "صحيح مسلم" عن زينب بنت أبي سلمة قالت: سُمِّيتُ بَرَّةَ، فقال رسول الله ﷺ: "لاَ تُزَكُّوا أَنفُسَكُم، اللهُ أَعْلَمُ بِأَهْلِ البِرِّ مِنْكُمْ"، قالوا: بمَ نُسمِّيها؟ فقال: "سَمُّوهَا زَيْنَبَ"(١).

(الثعلبي): وقال الكلبي ومقاتل: كان ناس يعملون أعمالاً حسنة، ثم يقولون: صلاتنا وصيامنا وحجنا فأنزل الله هذه الآية(٢).

* قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا ٱلسَّبِيلُ عَلَى ٱلَّذِينَ يَغْلِمُونَ ٱلنَّاسَ ﴾ [الشورى: ٤٢]؛ أي:

⁽۱) رواه مسلم «۲۱٤۲/ ۱۹).

⁽٢) انظر: «تفسير الثعلبي» (٩/ ١٥٠).

إنما الحرج والعنت ﴿عَلَى ٱلَّذِينَ ﴾ يبدؤون الناس بالظلم، كما جاء في الحديث: «المُسْتَبَّانِ مَا قَالاً؛ فَعَلَى البَادِئُ مَا لَم يَعْتَدِ المَظْلُومُ»(١).

* * *

١٥٨٩ ـ وَعَنْ عِياضِ بْنِ حِمَارٍ ﴿ قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: ﴿إِنَّ اللهُ تَعَالَى أَوْحَى إِلِيَّ: أَنْ تَوَاضَعُوا حَتَّى لا يَبْغِيَ أَحَدٌ عَلَى أَحَدٍ، ولا يَفْخَرَ أَحَدٌ عَلَى أَحَدٍ، رواه مسلمٌ.

قَالَ أَهْلُ اللغة: البَغْي: التَّعَدِّي وَالاسْتِطَالَةُ.

* قوله على: «أوحى الله [إليَّ] أن تواضعوا»:

(نه)(۱): التواضع تفاعل من الضعة، وهي الذال والهوان، والدناءة، وقد وَضُعَ ضَعَة فهو وضيع(۱).

والفخر: ادعاء العظمة والكبر والشرف.

والبغي: الظلم.

(ط): «حتى» فيه بمعنى كي؛ أي: إن الفخر والبغي نتيجتا الكبر؛ لأن المتكبر هو الذي يرفع نفسه فوق منزلته، فلا ينقاد لأحد، انتهى(١).

⁽١) رواه مسلم (٢٥٨٧)، من حديث أبي هريرة ﷺ.

⁽٢) في الأصل: «نح».

⁽٣) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٣/ ٨٩).

⁽٤) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (١٠/ ٣١٤٧).

قوله: (أحد على أحد):

قال الإمام الغزالي: فإن قيل: كيف يتواضع للفاسق المتظاهر وللمبتدع؟ وكيف يرى نفسه دونهم وهو عالم عابد؟ وكيف يجهل فضل العلم والعبادة عند الله؟ وكيف يغنيه(١) أن يخطر بباله خطر العلم وهو يعلم أن خطر الفاسق والمبتدع أكثر؟

فاعلم أن ذلك إنما يمكن بالتفكر في خطر الخاتمة، بل لو نظر إلى كافر؛ لم يمكنه أن يتكبَّر عليه؛ إذ يتصور أن يسلم الكافر، فيختم له بالإيمان، ويضلَّ هذا العالم، فيختم له بالكفر.

والكبير من كبر عند الله في الآخرة، والكلب والخنزير أعلى رتبة ممن هو عند الله من أهل النار، وهو لا يدري ذلك، فكم من مسلم نظر إلى عمر فله قبل إسلامه، فاستحقره وازدراه؛ لكفره وقد رزقه الله تعالى الإسلام وَفَاقَ جميع المسلمين إلا أبا بكر فله وحده، فالعواقب مطويّة عن العباد، فحق العبد إن نظر إلى جاهل؛ قال: إنه عصى الله بجهل، وأنا عصيته بعلم، فهو أعذر مني، وإن نظر إلى عالم؛ قال: هذا علم ما لم أعلم، فكيف أكون أنا مثله؟ وإن نظر إلى كبير هو أكبر منه سناً؛ قال: إنه أطاع الله قبلي، وإن نظر إلى صغير؛ قال: إني عصيتُ الله قبلَه، وإن نظر إلى كافر أو مبتدع؛ قال: ما يدريني لعله يُختم [له] بالإسلام، ويختم لي إلى كافر أو مبتدع؛ قال: ما يدريني لعله يُختم [له] بالإسلام، ويختم لي بما هو عليه الآن، فليس دوام الهداية إليَّ، كما لم يكن ابتداؤها إليَّ، فبملاحظة الخاتمة يقدر على أن ينفى الكبر عن نفسه.

ولعمري هذا خطرٌ مشتَرَكٌ بين المتكبِّر والمتكَبِّر عليه، لكنَّ حقَّ كلِّ

⁽١) في الأصل: «يمنع»، والتصويب من «إحياء علوم الدين» للغزالي (٣/ ٣٦٤).

واحد أن يكون مصروف الهمة إلى نفسه، مشغولَ القلب بخوفِه لعاقبته، لا أن يشتغل بخوف غيره؛ فإن الشفيق بسوء الظن مولع، وشفقة كل إنسان على نفسه.

وإذا حُبس جماعة في جناية، ووُعدوا بأن تُضرب رِقابُهم؛ لم يتفرغوا ليتكبر بعضهم على بعض وإن عمهم الخطر؛ إذ شغلَ كلَّ واحدٍ هَمُّ نفسِه عن الالتفات إلى غيره.

فإن قيل: كيف أبغض المبتدع في الله، وأبغض الفاسق؟ وقد أُمرت ببغضهما، ثم مع ذلك أتواضع لهما، والجمْعُ بينهما متناقض؟

فاعلم أن هذا أمرٌ مشتبه يلتبس على أكثر الخلق؛ إذ يمتزج غضبك لله في إنكار البدعة والفسق بكبر النفس، والإدلال بالعلم والورع.

والذي يخلصك من هذا أن يحضر في قلبك عند ذلك ثلاثة أمور:

الأول: التفاتك إلى ما سبق من ذنوبك وخطاياك؛ ليصغر قدرك في عينك.

الثاني: أن تكون ملاحظتك لما أنت متميز به من العلم باعتقاد الحق والعمل الصالح من حيث إنها نعمة من الله عليك، فله المنة فيه لا لك، فترى ذلك منه حتى لا تُعجَبَ بنفسك، وإذا لم تُعجَب؛ لم تتكبّرُ.

الثالث: ملاحظة إبهام(١) عاقبتك وعاقبته أنه ربما يختم لك بالسوء، ويختم له بالحسني حتى يشغلك الخوف عن التكبر عليه.

فإن قلت: كيف أغضب لله مع هذه الأحوال؟

فأقول: تغضب لمولاك وسيدك إذا أمرك بأن تغضب لا لنفسك، وأنت في غضبك لا ترى نفسك ناجياً، وصاحبَك هالكاً، بل يكون خوفك

⁽١) في الأصل: «إيهام»، والصواب المثبت.

على نفسك بما علم الله تعالى من خفايا أمورك أكثر من خوفك عليه مع الجهل بالخاتمة، وأُعرِّفك ذلك بمثال تعرف أنه ليس من ضرورة الغضب لله تعالى أن تتكبر على المغضوب عليه، وترى قدرك فوق قدره.

فأقول: إذا كان للملك غلام، وولده هو قرة عينه، وقد وكل الغلام بالولد ليراقبه وأمره بأن يضربه مهما أساء أدبكه، ويغضب عليه، فإذا كان الغلام مطيعاً محباً لمولاه؛ فلا يجد بداً من أن يغضب مهما رأى ولده قد أساء الأدب من غير تكبر عليه، بل هو متواضع له يرى قدره عند مولاه فوق قدر نفسه.

فكذلك يمكنك أن تنظر إلى المبتدع والفاسق، وتظن أنه ربما كان قدرُهما عند الله تعالى أعظم؛ لما سبق لهما من الله الحسنى في الأزل، ولما سبق لك من السوء في الأزل، وأنت غافل عنه، ومع ذلك فتغضب بحكم الأمر؛ محبَّةً لمولاك؛ إذ جرى ما يكرهه، مع التواضع لمن يجوز أن يكون عنده أقرب منك في الآخرة(١).

* * *

١٥٩٠ ـ وعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ عَلَى النَّاسُ ، فَهُوَ أَهْلَكُهُمْ » رواه مُسلمٌ .

الرِّوَايَةُ المَشْسهُورَةُ: ﴿أَهْلَكُهُمْ ﴿ بِرَفعِ الكَافِ - ، ورُوِيَ - بِنَصْبِهَا - . وَهَذَا النَّهْيُ لِمَنْ قَالَ ذَلِكَ عُجْباً بِنَفْسِهِ ، وَتَصَاغُراً

⁽١) انظر: "إحياء علوم الدين" للغزالي (٣/ ٣٦٤).

للنَّاسِ، وَارْتِفَاعاً عَلَيْهِمْ، فَهَذَا هُوَ الحَرَامُ. وَأَمَّا مَنْ قَالَهُ لِمَا يَرَى فَي النَّاسِ مِنْ نَقْصٍ في أَمْرِ دِينِهِم، وَقَالَهُ تَحَزُّناً عَلَيْهِمْ، وَعَلَى في النَّاسِ مِنْ نَقْصٍ في أَمْرِ دِينِهِم، وَقَالَهُ تَحَزُّناً عَلَيْهِمْ، وَعَلَى الدّينِ، فَلا بَأْسَ بِهِ. هَكذا فَشَرَهُ العُلَمَاءُ وَفصَّلوهُ، وَمِمنْ قالَهُ مِنَ الدّينِ، فَلا بَأْسَ بِهِ. هَكذا فَشَرَهُ العُلَمَاءُ وَفصَّلوهُ، وَمِمنْ قالَهُ مِنَ الأَئِمَةِ الأَعْلاَمِ: والخُمَيْدِيُّ، وآخَرُونَ، وقد أَوْضَحْته في كِتَابِ: «الأَذْكَارِ».

* قوله ﷺ: (فهو أهلكهم):

(ق): روي بفتح الكاف وبضمها، وكلاهما متجه، فبالضم معناه: أن القائل لهذا القول هو أحقُّ الناس بالهلاك، أو أشدُّهم هلاكاً، ومحمله على ما إذا قال ذلك محقِّراً للناس، وزارياً عليهم، معجباً بنفسه وعمله، فأما إذا قال ذلك على جهة الشفقة على أهل عصره، وأنهم بالنسبة إلى من تقدم من أسلافهم كالهالكين: فلا يتناوله هذا الذم، فإنها جارية في أهل العلم والفضل، يعظمون أسلافهم ويفضلُلونهم على من بعدهم، وقد يكون هذا على جهة الوعظ والتذكير؛ ليقتدي اللاحق بالسابق، فيجتهد ويتدارك المفرِّط، كما قال الحسن: لقد أدركت أقواماً لو أدركتموهم؛ لقلتم: مرضى، ولو أدركوكم؛ لقالوا: هؤلاء لا يؤمنون بيوم الحساب.

وأما من قيده بالفتح؛ فمعناه: أن الذي قال لهم ذلك مقنّطاً لهم فهو أهلكَهم بهذا القول.

وقيل: معناه أنه الذي قال ذلك فيهم لا الله تعالى، فكأنه قال: هو

الذي نطق بذلك من غير تحقيق، ولا دليل(١).

(ن): قال الحميدي: الرفع أشهر ويؤيده ما رويناه في «حلية الأولياء»: «فهو من أهلكِهم»، ومعناه: أشدهم هلاكاً.

ورواية الفتح معناه: هو جعلهم هالكين لا أنهم هلكوا في الحقيقة.

واتفق العلماء على أن هذا الذم إنما هو فيمن قاله على سبيل الإزراء [على] الناس، واحتقارهم، وتقبيح أحوالهم؛ لأنه لا يعلم سرَّ اللهِ تعالى في خلقه.

فأما من قاله؛ لما يرى في نفسه وفي الناس من النقص في أمر الدين: فلا بأس عليه، كما قال: لا أعرف مِن أمّة النبي عليه إلا أنهم يصلون جميعاً، هكذا فسره الإمام مالك وتابعه الناس عليه.

قال الخطابي: معناه: لا يزال الرجل يعيب الناس، ويذكر مساوِتُهم، ويقول: فسد الناس وهلكوا، أو نحو ذلك فإذا فعل ذلك؛ فهو أهلكهم؛ أي: أسوأ حالاً منهم بما يلحقه من الإثم في غيبتهم والوقيعة فيهم، وربما أداه ذلك إلى العجب(٢).

⁽١) انظر: «المفهم» للقرطبي (٦/ ٦٠٩).

⁽٢) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٦/ ١٧٥).



- * قال الله تعالى: ﴿ إِنَّمَا ٱلْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةً فَأَصْلِحُواْ بَيْنَ ٱخْوَيْكُونَ } الحجرات: ١٠].
 - * وقال تعالى: ﴿ وَلَا نُمَا وَثُواْ عَلَى ٱلْإِنْدِ وَٱلْمُدُونِ ﴾ [المائدة: ٢].
- * قوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا ٱلْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةً ﴾ [الحجرات: ١٠]، سبق في (الباب الحادي والعشرون).
- * قوله تعالى: ﴿وَلَا نُمَاوَثُواْ عَلَى ٱلْإِثْمِ وَٱلْمُدُونِ ﴾ [المائدة: ٢]، سبق في (الباب الحادي والخمسين بعد المئة).

ا ١٥٩١ ـ وَعَنْ أَنَسٍ ﴿ قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: ﴿ لَا تَقَاطَعُوا، وَلا تَدَابَرُوا، ولا تَبَاغَضُوا، ولا تَحَاسَدُوا، وَكُونُوا عِبَادَ اللهِ إِخْوَناً، وَلا تَدَابَرُوا، ولا تَبَاغَضُوا، ولا تَحَاسَدُوا، وَكُونُوا عِبَادَ اللهِ إِخْوَناً، وَلا يَجِلُ لِمُسْلِمٍ أَنْ يَهْجُرَ أَخَاهُ فَوْقَ ثَلاثٍ، متفقٌ عليه.

* قوله ﷺ: (لا تقاطعوا):

(ق): أي: تقاطعه، فلا تكلمه، ولا تعامله، وهو معنى «لا تهاجروا».

ومعنى ﴿لا تدابروا﴾: لا تفعلوا فعل المتباغضين اللذين يُدْبِرِ كلُّ واحدٍ منهما عن الآخر؛ أي: يولِّيه دبره فعلَ المعْرِض.

وقوله: «لا تباغضوا»؛ أي: تتعاطوا أسباب البغض؛ لأن الحب والبغض معان قلبيَّةٌ لا قدرة للإنسان على اكتسابها، ولا يملك التصرف فيها، كما قال على الله و فيما أَمْلِكُ، فَلا تَلُمْنِي فِيمَا تَمْلِكُ وَلاَ أَمْلِكُ» (١)؛ يعني: الحبَّ والبغض.

وقوله: (لا تحاسدوا)؛ أي: لا يحسد بعضكم بعضاً(١).

* قوله: «لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه»، سبق في (الباب الستين بعد المئة).

* * *

١٥٩٢ ـ وَعَنْ أَبِي أَتُوبَ ﴿ أَنَّ رَسُسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: «لاَ يَحِلُّ لِمُسْلِمٍ أَنْ يَهْجُرَ أَخَاهُ فَوْقَ ثَلاَثِ لَيَالٍ: يَلْتَقِيَانِ، فَيُعْرِضُ هَذَا، وَخَيْرُهُما الَّذِي يَبْدَأُ بِالسَّلامِ " مَتفقٌ عليه.

وقوله: «وخيرهما الذي يبدأ بالإسلام»:

(ن): أي: هو أفضلهما، وفيه دليل لمذهب الشافعي ومالك ومن وافقهما أن السلام يقطع الهجرة، ويرفع الإثم فيها، ويزيله.

⁽۱) رواه أبو داود (۲۱۳٤)، والترمذي (۱۱٤۰)، وابن ماجه (۱۹۷۱) من حديث عائشة رضى الله عنها، وهو حديث ضعيف. انظر: «إرواء الغليل» (۲۰۱۸).

⁽٢) انظر: «المفهم» للقرطبي (٦/ ٥٣٢).

وقال أحمد وابن القاسم المالكي: إن كان يؤذيه؛ لم يقطع السلام هجرته.

قال أصحابنا: ولو كاتبه أو راسله عند غيبته عنه؛ هل يزول إثم الهجرة؟ وفيه وجهان:

أحدهما: لا يزول؛ لأنه لم يكلمه.

وأصحهما: يزول؛ لزوال الوحشة.

وقوله: «لا يحل لمسلم» قد يحتج به من يقول: إن الكفار غيرُ مخاطبين بفروع الشرع، والأصح أنهم مخاطبون بها، وإنما قيد بالمسلم؛ لأنه الذي يقبل خطاب الشرع وينتفع به(١).

* قوله: (يلتقيان فيعرض هذا ويعرض هذا):

(ن): في رواية: «فَيَصُدُّ هَذَا وَيَصُدُّ هَذَا»(٢)، هو بضم الصاد معناه: يُعْرِض؛ أي: يوليه عُرضه ـ بضم العين ـ وهو جانبه، والصُّدُّ بضم الصاد: هو أيضاً الجانب والناحية(٣).

* * *

الله عَلَيْهِ: هُرَيْرَةَ فَهُم، قَالَ: قَالَ رَسُــولُ الله عَلِيْهِ: هُرَيْرَةَ فَهُم، قَالَ: قَالَ رَسُــولُ الله عَلِيْةِ: هُتُعْرَضُ الأَعْمَالُ في كُلِّ اثْنَيْنِ وَخَمِــيسٍ، فَيَغْفِرُ اللهُ لِكُلِّ امْرِئ ِ

⁽۱) انظر: «شرح مسلم» للنووي (۱٦/ ۱۱۷).

⁽۲) رواه البخاري (۵۸۸۳)، ومسلم (۲۵۲/ ۲۵).

⁽٣) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٦/ ١١٧).

لاَ يُشْرِكُ بِاللهِ شَيئاً، إِلاَّ امْرَأَ كَانَتْ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَخِيهِ شَخْنَاءُ، فَيَقُولُ: اتْرُكُوا هَذَيْنِ حَتَّى يَصْطَلِحَا، رواه مسلمٌ.

* قوله ﷺ: (تعرض الأعمال في كل اثنين وخميس)، سبق في (الباب الستين بعد المئة).

* * *

١٥٩٤ ـ وَعَنْ جَابِرٍ ﴿ قَالَ: سَــمِعْتُ رَسُولَ الله ﷺ يَقُولُ: ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ أَيِسَ أَنْ يَعْبُدَهُ المُصَلُّونَ في جَزِيرَةِ العَرَبِ، وَلَكِنْ في التَّحْرِيشِ بَيْنَهُمْ ارواه مسلمٌ.

(التَّحْرِيشُ): الإِفسَادُ، وَتغْيِيرُ قُلُوبِهِمْ، وَتَقَاطُعُهُم.

قوله ﷺ: (إن الشيطان قد أيس أن يعبده المصلون):

(قض): عبادة الشيطان: عبادة الصنم؛ بدليل قوله تعالى حكايةً عن إبراهيم: ﴿ يَنَابَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانِ ﴾ [مريم: ٤٤].

وإنما جعل عبادة الصنم عبادة الشيطان؛ لأنه الآمر به والداعي إليه.

و «المصلون»: المؤمنون كما في الحديث: «نهيتكم عن قتل المصلين»(١)، وإنما سمى المؤمن بالمصلي؛ لأن الصلاة أشرف الأعمال، وأظهر الأفعال الدالة على الإيمان.

⁽۱) رواه أبو داود (٤٩٢٨) من حديث أبي هريرة ، بلفظ: "إني نُهيتُ عن قتل المصلين». وهو حديث صحيح. انظر: "صحيح الجامع الصغير» (٢٥٠٦).

ومعنى الحديث: إن الشيطان أيس أن يعود أحد من المؤمنين إلى عبادة الصنم، ويرتد إلى شركه في جزيرة العرب، ولا يرد على هذا ارتداد أصحاب مسيلمة، ومانعي الزكاة؛ لأنهم لا يعبدون الصنم.

وجزيرة العرب من حَفَر أبي موسى الأشعري إلى أقصى اليمن طولاً، ومن رمل يَبْرِينَ إلى منقطع السَّمَاوَةِ، وهي بادية في طريق الشام عرضاً، هكذا ذكره أبو عبيد معمر بن المثنى.

وإنما سميت جزيرةً؛ لأنها واقعة بين بحر فارس والروم، والنيل، ودجلة والفرات.

وقال مالك بن أنس: جزيرة العرب مكة والمدينة واليمن(١).

(ن): «حفر أبي موسى، بفتح الحاء المهملة وفتح الفاء أيضاً ٢٠٠٠.

(تو): (جزيرة العرب): معدنها ومسكنها، قاله الخليل بن أحمد.

ولعلها سميت جزيرة؛ لانقطاعها عن معظم البر، وقد اكتنفتها البحار والأنهار من أكثر الجهات، كبحر البصرة وعمان وعدن إلى بركة بني إسرائيل حيث أهلك الله عدوه فرعون، وبحر الشام والنيل، ودجلة والفرات.

والقدر الذي يتصل بالبر فقد انقطع بالقفار والرمل عن العمرانات، وإنما خص جزيرة العرب بالذكر لأن الدين يومئذ لم يتعد عنها.

(ط): ولعله ﷺ أخبر بما يجري فيما بعده من التحريش الذي وقع

⁽١) انظر: اتحفة الأبرار شرح مصابيح السنة» للبيضاوي (١/ ٨٤).

⁽٢) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١١/ ٩٣).

بين أصحابه؛ أي: أيس الشيطان أن يعبد فيها، لكن طمع في التحريش بين ساكنيها، وكان كما أخبر، فكان معجزة.

و(التحريش): الإغراء على الشيء بنوع من الخداع، من حرش الصياد الضبّ : إذا خدعه؛ أي: يخدعهم، ويغري بعضهم على بعض.

ولما ذكر العبادة؛ سمَّاهم مصلِّين؛ تعظيماً لهم، وحيث ذكر الفتنة؛ أخرجه مخرج التحريش، وهـو الإغـراء بيـن الكـلاب؛ توهينـاً وتحقيـراً لهم(۱).

(ق): يعني أن المصلين في جزيرة العرب ما أقاموا الصلاة وأظهروها، لم يرتدوا عن الإسلام إلى عبادة الطواغي، فإذا تركوها؛ يكونون شرار الخلق، وهذا إنما يتم إذا قبض الله المؤمنين بالريح الباردة، وحينئذ تضطرب أليات نساء دوس حول ذي الخَلصَةِ ويعبد اللات والعزى، انتهى (٢).

روى الترمذي وصححه عن عمرو بن الأحوص قال: سمعت رسول الله ﷺ في حجة الوداع: «أَلاَ إِنَّ الشَّيطَانَ قَدْ أَيسِ مِن أَن يُعْبَدَ فِي بَلَدِكُمْ هَذَا، وَلَكِنْ سَيَكُونُ لَهُ طَاعَةٌ فِيمَا تَحْتَقِرُونَ مِنْ أَعْمَالِكُمْ، فَيَرْضَى بِهَا»(٣).

* * *

⁽١) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٢/ ٥٢٤).

⁽٢) انظر: «المفهم» للقرطبي (٧/ ٣١٠).

⁽٣) رواه الترمذي (٢١٥٩). وهو حديث حسن. انظر: "صحيح الجامع الصغير" (٧٨٨٠).

١٥٩٥ ـ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﴿ قَالَ: قَالَ رَسُـولُ الله ﷺ: (لاَ يَجِلُّ لِمُسْلِمِ أَنْ يَهْجُرَ أَخَاهُ فَوْقَ ثَلاثٍ، فَمَنْ هَجَرَ فَوْقَ ثَلاثٍ، فَمَاتَ، دَخَلَ النَّارَ».

رَوَاهُ أَبُو دَاوِدَ بِإِسْنَادٍ عَلَى شَرْطِ البُّخَارِيِّ ومُسلم.

* قوله ﷺ: (فمات دخل النار):

(تو): أي: استوجب دخول النار، والواقع في الإثم كالواقع في العقوبة إن شاء؛ عذبه، وإن شاء؛ غفر له.

* * *

١٥٩٦ _ وَعَنْ أَبِي خِرَاشٍ حَدْرَدِ بْنِ أَبِي حَدْرَدٍ الأَسْلَمِيِّ _ وَيُقَالُ: السُّلَمِيِّ _ الصَّحابِيِّ ﷺ : أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: (مَنْ هَجَرَ أَخَاهُ سَنَةً، فَهُوَ كَسَفْكِ دَمِهِ). رواه أبو داودَ بإسنادٍ صحيح.

١٥٩٧ ـ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﴿ اَنَّ رَسُولَ الله ﷺ قَالَ: ﴿ لاَ يَجِلُّ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَهْجُرَ مُؤْمِناً فَوْقَ ثَلاَثٍ، فَإِنْ مَرَّتْ بِهِ ثَلاثٌ، فَلْيَلْقَهُ، فَلْيُسَلِّمْ عَلَيْهِ، فَإِنْ رَدَّ عَلَيْهِ السَّلاَمَ، فَقَدِ اشْتَرَكَا في اللَّجْرِ، وَإِنْ لَمْ يَرُدَّ عَلَيْهِ، فَقَدْ بَاءَ بِالإِثْم، وَخَرَجَ المُسَلِّمُ مِنْ الْهِجْرَةِ (رواه أبو داودَ بإسنادٍ حسنِ.

قال أبو داودَ: إذا كانتِ الهِجْرَةُ لله تعالى، فلَيْسَ مِنْ هَذَا في شَيْءٍ.

قوله ﷺ: (كسفك دمه):

(مظ): أي: مهاجرة الأخ المسلم سنة توجب العقوبة، كما أن سفك دمه يوجبها، فهي شبيهة بالسفك من حيث حصولُ العقوبة بسببها، لا أنه مثلُه في العقوبة؛ لأن القتل كبيرة عظيمة لا يكون بعد الشرك أعظم منه، شبّه الهجر به؛ تأكيداً في المنع عنه، وفي [المشابهة يكفي] المساواة في بعض الصفات(۱).

(ط): التشبيه إنما يصار إليه للمبالغة كما يقال: زيد كالأسد؛ إلحاقاً له بالأسد في الجراءة، وأنه نظيره فيها، ولم يقصد به أنه دونه كذلك هنا؛ لأن قوله على: «لا يَحِلُّ لِمُؤْمِنِ أَنْ يَهْجُرَ مُؤْمِناً فَوقَ ثَلاثٍ»: دل على أن التهاجر فوق ثلاثٍ حرامٌ، وراكبه راكبٌ للإثم، فإذا امتد إلى مدة يهجر فيها الغائب والمسافر عن أهله غالباً؛ بلغ التهاجر والتقاطع إلى الغاية، فيبلغ إثمه أيضاً إلى الغاية، وهذا معنى تخصيص ذِكر السَّنةِ(۱).

قوله: افقد باء بالإثم»:

(تو): أي: رجع بالإثم، فصار عليه، وفي رواية فباء بإثمه، والضمير في إثمه محتمِلٌ لوجهين:

أحدهما: أن يعود إلى المهاجر أخاه؛ أي: اكتسب وزراً من حيث لم يرد السلام عليه، فرجع به.

ويحتمل أن يعود إلى المسلم فيكون ذلك على الاتساع، وهو أن الواصل يكتسب عملاً صالحاً، فيحط به عن خطيئته، والمعرض يكتسب

⁽١) انظر: «المفاتيح في شرح المصابيح» للمظهري (٥/ ٢٨٣).

⁽٢) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (١٠/ ٣٢١٣).

خطيئته بعد ما كان عليه من الهجران، وذلك تركه لردِّ السلام الواجبِ عليه، فصار هو فيما زاد من خطيئته، ونقص من خطيئة صاحبه كالذي عاد بإثم صاحبه.

(ط): المعنى أنه ضم إثم هجران المسلّم إلى إثم هجرانه، وباء بهما [لأن التهاجر](١) يعد منه ويسببه(١).

⁽١) ما بين معكوفتين من «شرح المشكاة» للطيبي (١٠/ ٣٢١٢).

⁽٢) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (١٠/ ٣٢١٢).



* قال الله تعالى: ﴿ إِنَّمَا ٱلنَّجْوَىٰ مِنَ ٱلشَّيْطَانِ ﴾ [المجادلة: ١٠].

(الباب السبعون بعد المئة) (في النهي عن تناجي اثنين دون الثالث بغير إذنه إلا لحاجة)

* قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا ٱلنَّبُوكَىٰ مِنَ ٱلشَّيْطَانِ ﴾ [المجادلة: ١٠]: هي المسارَّة حيث يتوهم مؤمن منها سوءاً، إنما يصدر هذا من المتناجين عن تسويل الشيطان وتزينيه؛ ليسوء المؤمنين (١٠).

* * *

١٥٩٨ ـ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ ﴿ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: ﴿إِذَا كَانُوا ثَلاَثَةً، فَلاَ يَتَنَاجَى اثْنَانِ دُونَ الثَّالِثِ، متفقٌ عليه.

ورواه أبو داودَ: قَالَ أَبو صَالِح: قُلْتُ لابْنِ عُمَـرَ: فَأَرْبَعَةً؟ قَالَ: لاَ يَضُرُّكَ.

⁽۱) انظر: «تفسير ابن كثير» (۱۳/ ٥٥٥).

ورواه مالك في «المُوطَّالُ»: عَنْ عَبْدِالله بْنِ دِينَارٍ، قَالَ: كُنْتُ أَنَا وَابْنُ عُمَرَ عِنْدَ دَارِ خَالِدِ بْنِ عُقْبَةَ الَّتِي في السُّوقِ، فَجَاءَ رَجُلُّ يُرِيدُ أَنْ يُنَاجِيَهُ، وَلَيْسَ مَعَ ابْنِ عُمَرَ أَحَدٌ غَيْرِي، فَدَعَا ابْنُ عُمَرَ رَجُلاً أَنْ يُنَاجِيَهُ، وَلَيْسَ مَعَ ابْنِ عُمَرَ أَحَدٌ غَيْرِي، فَدَعَا ابْنُ عُمَرَ رَجُلاً أَنْ يُنَاجِيهُ، وَلَيْسُ مَعَ ابْنِ عُمَرَ أَحَدٌ غَيْرِي، فَدَعَا ابْنُ عُمَرَ رَجُلاً آخَرَ حَتَّى كُنَّا أَرْبَعَةً، فَقَالَ لي وَللرَّجُلِ النَّالِثِ اللَّذي دَعَا: اسْتَأْخِرًا شَيْئًا، فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ الله ﷺ يَقُولُ: «لاَ يَتَنَاجَى الثَّانِ دُونَ وَاحِدٍ».

١٥٩٩ ـ وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ ﴿ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: ﴿إِذَا كُنتُم ثَلاَثَةً، فَلاَ يَتَنَاجَى اثْنَانِ دُونَ الآخَرِ حَتَّى تَخْتَلِطُوا بالنَّاسِ؛ مِنْ أَجْلِ أَنَّ ذَلِكَ يُحْزِنْهُ، متفقٌ عليه.

* قوله ﷺ: (فلا يتناجى):

(ق): الرواية فيها: (فلا يتناجى) بألف مقصورة ثابتة في الخط غير أنها تسقط في اللفظ؛ لالتقاء الساكنين، وهذا خبر عن نفي المشروعية، ويتضمن النهى عن ذلك.

ووقع في بعض النسخ: «فَلاَ يَتَنَاجَ» بغير ألف على النهي، وهي واضحة.

والتناجي: التحادث.

وقد زاد في الروايــة الأخرى زيادة حسنة فقال: «حَتَّى يَخْتَلِطُوا بِالنَّاسِ»، فبين علَّة المنع، وهي أن يجد الثالث من يتحدث معه، كما فعل ابن عمر.

وقرينته على التعليل بقوله: «فإن ذلك يحزنه»؛ أي: يقع في نفسه ما يحزن لأجله، وذلك بأن يقدِّر في نفسه أن الحديث عنه بما يكره، أو أنه لم يروه أهلاً ليشركوه في حديثهم، إلى غير ذلك من أحاديث النفس، فإذا كان معه غيره؛ أمن ذلك.

وعلى هذا يستوي في ذلك كل الأعداد، فلا يتناجى أربعة دون واحد، ولا عشرة مثلاً؛ لوجود ذلك المعنى في حقه، بل وجوده في العدد الكثير أمْكَنُ وأوقعُ، فيكون بالمنع أولى.

وإنما خص الثلاثة بالذكر ؛ لأنه أول عدد يتأتى فيه ذلك المعنى .

وظاهر هذا الحديث يعم جميع الأزمان والأحوال، وإليه ذهب ابن عمر ومالك والجمهور.

وقد ذهب بعض الناس إلى أن ذلك كان في أول الإسلام، وكان ذلك حال المنافقين، فيتناجى المنافقون دون المؤمنين، فلما فشا الإسلام؛ سقط ذلك.

وقال بعضهم: ذلك خاص بالسفر، وفي المواضع التي لا يأمن الرجل فيها صاحبه، فأما في الحضر، وبين العمارة: فلا.

وكل ذلك تحكم، وتخصيص لا دليل عليه، والصحيح ما صار إليه الجمهور(١).

* قوله: «أن يحزنه»:

(ن): يقال: حَزَنه وأَحْزَنه، وقُرئ بهما في السبع، وفي هذه الأحاديث

⁽١) انظر: «المفهم» للقرطبي (٥/ ٤٢٤).

النهي عن تناجي الاثنين بحضرة ثالث، وكذا ثلاثة وأكثر بحضرة واحد، وهو نهي تحريم (١).

⁽١) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٤/ ١٦٧).



- قال الله تعالى: ﴿ وَإِلْوَالِدَيْنِ إِحْسَنَا وَبِذِى ٱلْقُرْبَىٰ وَٱلْبَتَكَمَىٰ وَالْمَسَكِينِ وَٱلْجَادِ وَكَالْمَسَكِينِ وَٱلْجَادِ وَكَالْمَسَكِينِ وَٱلْجَادِ الْجُنُبِ وَٱلصَّاحِبِ بِٱلْجَنْبِ وَٱلْمَسَكِينِ وَٱلْجَادِ الْجُنْبِ وَٱلصَّاحِبِ بِٱلْجَنْبِ وَٱلْمَسَكِينِ وَٱلْجَادِ الْجُنْبِ وَٱلْمَسَاحِينِ وَمَا مَلَكَتَ أَيْمَانُكُمْ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ مُخْتَالًا وَمَا مَلَكَتَ أَيْمَانُكُمْ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ مُخْتَالًا فَحُورًا ﴾ [النساء: ٣٦].
- * قوله تعالى: ﴿وَاعْبُدُوا اللّهَ وَلا نُشْرِكُوا بِهِ ـ شَيْئًا ﴾ [النساء: ٣٦]، سبق في (الباب التاسع).

امْرَأَةٌ في هِرَّةٍ سَجَنَتُهَا حَتَّى مَاتَتْ، فَدَخَلَتْ فِيهَا النَّارَ، لاَ هِيَ الْمُرَأَةٌ في هِرَّةٍ سَجَنَتُهَا حَتَّى مَاتَتْ، فَدَخَلَتْ فِيهَا النَّارَ، لاَ هِيَ أَطْعَمَتْهَا وَسَقَتْها، إِذْ حَبَسَتْهَا، وَلاَ هِيَ تَرَكَتْهَا تَأْكُلُ مِنْ خَشَاشِ الأَرْضِ، متفقٌ عليه.

«خَشَاشُ الأرْضِ» بفتح الخاءِ المعجمةِ، وبالشينِ المعجمة المكررة، وهي: هَوَامُها، وَحَشَراتُهَا.

* قوله ﷺ: ﴿عُذِّبت امرأة في هرة):

(ن): معناه: بسبب هرة، انتهى (١).

قال ابن هشام في «المغني»: (في) حرف جر، وله عشرة معانٍ: أحدها التعليل؛ نحو: ﴿فَذَالِكُنَّ ٱلَّذِى لُمَتُنَّنِي فِيهِ ﴾ [يوسف: ٣٧]، وقوله تعالى: ﴿لَسَّكُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ ﴾ [النور: ١٤]، وقوله: «عذبت امرأة في هرة حبستها»(٢).

(ن): «خشاش الأرض»: بفتح الخاء المعجمة وضمها وكسرها، حكاهن [في «المشارق»](۳)، وروي بالحاء المهملة، والصواب المعجمة، وهي: هوام الأرض وحشراتها، وقيل: بل نبات الأرض، وهو ضعيف وغلط.

وفيه دليل لتحريم قتل الهرة، وتحريم حبسها بغير طعام وشراب.

أما دخولها بسببها: فظاهر الحديث أنها كانت مسلمة، وإنما دخلت النار بسبب الهرة.

وذكر القاضي أنه يجوز أنها كانت كافرة عُذّبت لكفرها، وزيد في عذابها بسبب الهرة، واستحقت ذلك؛ لكونها ليست مؤمنة تُغفر صغائرُها باجتناب الكبائر، هذا كلام القاضي، والصواب ما قدمناه أنها كانت مسلمة، وهذه المعصية ليست صغيرة، بل صارت بإصرارها كبيرةً.

⁽۱) انظر: «شرح مسلم» للنووي (۱٤/ ۲٤٠).

⁽٢) انظر: «مغنى اللبيب» لابن هشام (ص٢٢٤).

⁽٣) ما بين معكوفتين من «شرح مسلم» للنووي (١٤/ ٢٤٠).

وليس في الحديث أنها تُخلَّد في النار، وفيه وجوب نفقة الحيوان على مالكه(١).

(ق): هذه المرأة التي رآها النبي ﷺ في النار، هي امرأة طويلة من بني إسرائيل، فإن كانت كافرة؛ ففيه أن الكفار مخاطبون بالفروع، وفيه أن الهرة لا تُتملك وأنه لا يجب إطعامه إلا على من حبسه(۱).

* * *

١٦٠١ ـ وَعَنْهُ: أَنَّهُ مَرَّ بِفِتْنَانٍ مِنْ قُرَيْشٍ قَدْ نَصَبُوا طَيْراً وَهُمْ يَرْمُونَهُ، وَقَدْ جَعَلُوا لِصَاحِبِ الطَّيْرِ كُلَّ خَاطِئَةٍ مِنْ نَبْلِهِمْ، فَلَمَّا رَأُوا ابْنَ عُمَرَ، تَفَرَّقُوا، فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ: مَنْ فَعَلَ هذا؟ لَعَنَ اللهُ مَنْ فَعَلَ هذا، إِنَّ رَسُولَ الله ﷺ لَعَنَ مَنِ اتَّخَذَ شَيْئاً فِيهِ الرُّوحُ غَرَضاً. مَنْ قَعَلَ هله.

«الغَرَضُ» بفتحِ الغين المعجمة والراءِ، وَهُوَ الهَدَفُ: وَالشَّيْءُ اللَّذِي يُرْمَى إِلَيْهِ.

* قوله: (نصبوا طيراً):

(ن): هكذا في أكثر النسخ (طيراً) والمراد به واحد، والمشهور في اللغة أن الواحد يقال له: طائر، والجمع طير، وفي لغة قليلة إطلاق الطير على الواحد، وهذا الحديث جار على تلك اللغة.

⁽۱) انظر: «شرح مسلم» للنووي (۱٤/ ۲٤٠).

⁽٢) انظر: «المفهم» للقرطبي (٥/٤٤٥).

وقوله: (وكل خاطئة) هو بهمز خاطئة؛ أي: ما لم يُصِبِ المرمى، والأفصحُ مُخْطِئة، يقال لمن قصد شيئاً، فأصاب غيره غلطاً: أخطأ، فهو مخطئ، وفي لغة قليلة: خَطِئ، فهو خاطئ، وهذا الحديث على اللغة الثانية(۱).

* قال: «لعن رسول الله ﷺ من اتخذ شيئاً فيه الروح غرضاً»:

(ن): أي: لا تتخذوا الحيوان الحيَّ غرضاً ترمون إليه كالغرض من الجلود وغيرها، وهذا النهي للتحريم، ولأنه تعذيب للحيوان، وإتلاف لنفسه، وتضييع لماليَّتِه، وتفويت لذكاته إن كان مذكَّى، ولمنفعته إن لم يكن مذكى مذكى .

* * *

البَهَائِمُ. منفقٌ عليه.

وَمَعْنَاه: تُخْبَسُ للقَتْل.

* قوله: «أَن تُصْبَر البهائمُ»:

(ن): صَبْرُ البهائم: أن تحبس وهي حية؛ لتقتل بالرمي ونحوه (٣).

* * *

⁽۱) انظر: «شرح مسلم» للنووي (۱۳/ ۱۰۸).

⁽٢) المرجع السابق، الموضع نفسه.

⁽٣) المرجع السابق (١٠٧/١٣).

الله عَلِيِّ سُويْدِ بْنِ مُقَرِّنٍ هَهُ، قَالَ: لَقَدْ رَأَيْتُني سَابِعَ سَبْعَةٍ مِنْ بَنِي مُقَرِّنٍ مَا لَنَا خَادِمٌ إِلاَّ وَاحِدَةٌ، لَطَمَهَا رَأَيْتُني سَابِعَ سَبْعَةٍ مِنْ بَنِي مُقَرِّنٍ مَا لَنَا خَادِمٌ إِلاَّ وَاحِدَةٌ، لَطَمَهَا أَصْغَرُنا، فَأَمَرَنا رَسُولُ الله ﷺ أَنْ نُعْتِقَهَا رواه مسلمٌ، وفي رِوَايةٍ: (سَابِعَ إِخْوَةٍ لي).

* قوله: (لقد رأيتني سابع سبعة):

أول الحديث: عن هلال بن يسِاف قال: عجل شيخ، فلطم خادماً له، فقال له سويد بن مُقرِّن: عجز عليك إلا حُرُّ وجهِها؟ لقد رأيتني... الحديث.

(ن): معناه عجزت، ولم تجد أن تضرب إلا حُرَّ وجهِها، «حر الوجه»: صفحته، وما رق من بشرته، وحر كل شيء أفضلُه وأرفعه.

وعجَز: بفتح الجيم على اللغة الفصيحة، ويقال: بكسرها.

وقوله: ﴿فَأَمَرَنَا رَسُولُ اللهِ ﷺ أَن نُعْتِقَها ﴿ هَذَا مَحْمُولُ [عَلَى] أَنْهُمَ كُلَّهُمْ رَضُوا بَعْتَقُها ﴾ وتبرعوا به ، وإلا فاللطمة إنما كانت من واحد، فسمحوا له بعتقها تكفيراً لذنبه(١).

* * *

١٦٠٤ ـ وَعَنْ أَبِي مَسْعُودٍ البَدْرِيِّ ﴿ مَالَ: كُنْتُ أَضْرِبُ عُلَيْهِ، قَالَ: كُنْتُ أَضْرِبُ عُلَاماً لِي بِالسَّوْطِ، فَسَسمِعْتُ صَوْتاً مِنْ خَلْفِي: «اعلَسمْ أَبَا مَسْعُودٍ!»، فَلَمْ أَفْهَم الصَّوْتَ مِنَ الغَضَبِ، فَلَمَّا دَنَا مِنِّي، إِذَا هُوَ

⁽١) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١١/ ١٢٩).

رَسُولُ الله ﷺ، فإذَا هُوَ يَقُولُ: «اعْلَمْ أَبَا مَسْعُودِ! أَنَّ اللهَ أَقْدَرُ عَلَيْكَ مِنْكَ عَلَى هَذَا الغُلاَمِ»، فَقُلْتُ: لا أَضْرِبُ مَملُوكاً بَعْدَهُ أَبَداً. أَبَداً.

وفي روَايةٍ: فَسَقَطَ السَّوْطُ مِنْ يَدِي مِنْ هَيْبَتِهِ.

وَفِي رِوَايَةٍ: فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ الله! هُوَ حُرٌّ لِوَجْهِ اللهِ تعالى، فَقَالَ: «أَمَا لَوْ لَمْ تَفْعَلْ، لَلَفَحَتْكَ النَّارُ، أَوْ: لَمَسَّتْكَ النَّارُ» رواه مسلمٌ بهذِهِ الروَاياتِ.

* قوله ﷺ: لأبي مسعود: «للفحتك النار»:

(ن): فيه تنبيه على أن الذي فعله من ضرب عبده حرام، فكأنه تعدَّى في أصل الضرب، بأن ضربه على ما لا يستحق، أو في صفة الضرب، فزاد على المستحقِّ، ولا يختلف في أن تأديب العبد بالضرب والحبس وغيره جائز إذا وقع في محله وعلى صفته.

* * *

١٦٠٥ - وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ ﴿ اللَّهِ النَّبِي إِلَيْ قَالَ: «مَنْ ضَرَبَ عُمْرَ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ اللللللَّهُ اللَّهُ اللَّالِمُ الللَّهُ

قوله ﷺ: «فكفارته أن يعتقه»:

(ن): فيه الرفق بالمماليك، وحسن صحبتهم، وكف الأذى عنهم.

وأجمع المسلمون على أن عتقه بهذا ليس واجباً، وإنما هو مندوب؛ رجاء كفَّارةِ ذنبه، وإزالة إثم ظلمه، ومما استدلوا به لعدم وجوب إعتاقه حديثُ سويد بن مُقرِّن أن النبي عَلَيْ أمرهم حين لطم أحدهم خادمهم بعتقها، قالوا: ليس لنا خادم غيرها، قال: «فَلْيَسْتَخْدِمُوها، فَإِذَا اسْتَغْنَوا عَنْها؛ فَلْيُخُلُوا سَبِيلَها»(۱).

قال القاضي: أجمع العلماء على أنه لا يجب إعتاق العبد لشيء خفيف مثل اللطم ونحوه، واختلفوا فيما كثر [من] ذلك وشَنُع من ضرب مُنْهِكِ لغير موجِب لذلك، أو حرقه بنار، أوقطَع عضواً له، أو أفسده، أو نحو ذلك مما فيه مُثْلة، فذهب مالك وأصحابه والليث إلى عتق العبد على سيده بذلك، ويكون ولاؤه له، ويعاقبه السلطان على فعله.

واختلف أصحاب مالك فيما لو حلق رأس الأمة، أو لحية العبد، واحتج مالك بحديث ابن عمرو بن العاص في الذي جبَّ عبده، فأعتقه النبي عليه (٢).

(ق): أصول أهل الظاهر تقتضي وجوب عتق العبد على سيده إذا لطمه.

واختلف العلماء فيمن مثّل بعبده مُثلة ظاهرة، فقال مالك والليث: يجب عليه العتق.

وهل يعتق بالحكم أو بنفس وقوع المُثْلة؟

⁽¹⁾ رواه مسلم (١٦٥٨)

⁽۲) انظر: «شرح مسلم» للنووي (۱۱/ ۱۲۷).

فيه قولان، وذهب جمهور العلماء: إلى أنه لا يجب، وسبب الخلاف اختلافهم في تصحيح ما روي من قوله ﷺ: "مَنْ مَثَّلَ بِعَبْدِهِ؛ عَتَقَ عَلَيْه"(١)، ومحمل هذا الحديث عند الجمهور على التغليظ على من لطم عبده، أو تعدى في ضربه؛ ليزجر السَّادة عن ذلك، فمن وقع منه ذلك أثم، وأُمر بأن يرفع يده عن مِلْكِه؛ عقوبة له، كما رفع يده عليه ظلماً، ومحله عند الجمهور على الندب، وهو الصحيح(٢).

* * *

النَّاسِ مِنَ الأَنْبَاطِ، وَقَدْ أُقِيمُوا فِي الشَّمْسِ، وَصُبَّ عَلَى رُوُوسِهِمُ النَّاسِ مِنَ الأَنْبَاطِ، وَقَدْ أُقِيمُوا فِي الشَّمْسِ، وَصُبَّ عَلَى رُوُوسِهِمُ النَّايْتُ! فَقَالَ: مَا هَذَا؟ قِيلَ: يُعَذَّبُونَ فِي الخَرَاجِ، وَفِي رِوَايَةٍ: النَّابِيُنَ الْخَرَاجِ، وَفِي رِوَايَةٍ: حُبِسُوا فِي الْجِزيَةِ. فَقَالَ هِشَامٌ: أَشْهَدُ لَسَمِعْتُ رَسُولَ الله عَلَى حُبِسُوا فِي الْجِزيَةِ. فَقَالَ هِشَامٌ: أَشْهَدُ لَسَمِعْتُ رَسُولَ الله عَلَى عُبِسُوا فِي الدُّنْيَا»، فَدَخَلَ عَلَى يَقُولُ: ﴿إِنَّ اللهُ يُعَذِّبُ الَّذِينَ يُعَذَّبُونَ النَّاسَ فِي الدُّنْيَا»، فَدَخَلَ عَلَى الأَمِيرِ، فَحَدَّثَهُ، فَأَمَرَ بِهِمْ، فَخُلُوا. رواه مسلمٌ.

«الأنبَاطُ»: الفَلاَّحُونَ مِنَ العَجَم.

⁽۱) رواه الإمام أحمد في «المسند» (۲/ ۲۲٥) من حديث عبدالله بن عمرو بن العاص في «المستدرك» (۸۱۰۲) من حديث ابن عمر في، ولفظه فيهما: «فهو حر، وهو مولى الله ورسوله». وهو حديث حسن كما ذكر محققو المسند (طبعة مؤسسة الرسالة).

⁽٢) انظر: «المفهم» للقرطبي (٤/ ٣٤٧).

قوله: (من الأنباط):

(ق): هم قوم ينزلون البطائح بين العراقين، سموا بذلك؛ لأنهم ينبطون الماء؛ أي: يحفِرون حتى يخرج على وجه الأرض، يقال نبط الماء ينبط: إذا نبع، وأنبط الحفَّارُ الماء: إذا بلغ إليه، والاستنباط: استخراج العلوم أيضاً، وكانوا إذ ذاك أهلَ ذمة، ولذلك عُذَّبوا بالشمس، وصُبَّ الزيتُ على رؤوسهم؛ لأجل الجزية، وكأنهم امتنعوا من الجزية مع التمكُّن، فعوقبوا لذلك، فأما مع تبين عجزهم؛ فلا تحل عقوبتهم بذلك، ولا بغيره؛ لأن من عجز عن الجزية؛ سقطت عنه (١).

* قوله ﷺ: ﴿إِنْ الله يعذب الذين يعذبون الناس في الدنيا»:

(ن): هذا محمول على التعذيب بغير حق، فلا يدخل فيه القِصَاص والحدود والتعزير ونحو ذلك(٢).

(ق): وكذلك التعذيب بزيادة على المشروع؛ إما في المقدار، وإما في الصفة (٣).

* * *

١٦٠٧ - وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَلَى، قَالَ: رَأَى رَسُولُ الله ﷺ حِمَاراً مَوْسُومَ الوَجْهِ، فَأَنْكَرَ ذَلِكَ، فَقَالَ: وَاللهِ؛ لا أَسِمُهُ إِلاَّ أَقْصَى شَيْءٍ

⁽١) المرجع السابق (٦/ ٩٩٥).

⁽۲) انظر: «شرح مسلم» للنووي (۱٦/ ۱٦۷).

⁽٣) انظر: «المفهم» للقرطبي (٦/ ٥٩٩).

مِنَ الوجْهِ، وَأَمَرَ بِحِمَارِهِ، فَكُوِيَ في جَاعِرَتَيْهِ، فَهُوَ أَوَّلُ مَنْ كُوَى الجَاعِرَتَيْهِ، فَهُوَ أَوَّلُ مَنْ كُوَى الجَاعِرَتَيْنِ. رواه مسلمٌ.

«الجَاعِرَتَانِ»: نَاحِيتًا الوَرِكَيْنِ حَوْلَ الدُّبُر.

* * *

١٦٠٨ ـ وَعَنْهُ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ: مَرَّ عَلَيْهِ حِمَارٌ قَدْ وُسِـــمَ في وَجُهِهِ، فَقَالَ: «لَعَنَ اللهُ الَّذِي وَسَمَهُ (رواه مسلمٌ.

وفي رواية لمسلم أيضاً: نهَى رَسُولُ الله ﷺ عَنْ الضَّرْبِ في الوجهِ، وَعَنِ الوسْم في الوَجْهِ.

* قوله: «موسوم الوجه»:

(ن): (الوسم): بالسين المهملة، هذا هو الصحيح المعروف قال القاضي: وبعضهم فرَّق، فقال: بالمهملة في الوجه، وبالمعجمة في سائر الجسد.

قال أهل اللغة: الوسم أثر كيَّة، يقال: بعير موسوم، وقد وَسَمَه يَسِمُه وَسُماً ووسْمةً، والميسم الشيء الذي يُوسَمُ به، وهو بكسر الميم وفتحها، وجمعه: مياسم ومواسم، وأصله كله من السَّمة: وهي العلامة، ومنه موسم الحج (۱)؛ أي: مَعْلَمٌ يجمع الناس، وفلان موسوم بالخير، وعليه سمة الخير؛ أي: علامته، وتوسمت فيه كذا؛ أي: رأيت علامته.

⁽١) في الأصل: «الجمع».

وأما القائل: (فوالله لا أُسِــمهُ إلا أقصى شيء من الوجه(١)): هو العباس بن عبد المطلب ﷺ، كذا في «سنن أبي داود»(٢).

قال القاضي: وفي «كتاب مسلم» يوهم أنه من قول النبي ﷺ، والصواب أنه من قول العباس.

وأما الضرب في الوجه: فمنهي عنه في كل الحيوان المحترم من الآدمي وغيره، لكنه في الآدمي أشد؛ لأنه يجمع المحاسن، مع أنه لطيف؛ [لأنه] يظهر فيه أثر الضرب، وربما شانه، وربما آذى بعض الحواس.

وأما الوسم في الوجه: فمنهي عنه بالإجماع؛ للحديث ولِمَا ذكرناه، فأما الآدمي: فوسمه حرام؛ لكرامته، ولأنه لا حاجة إليه، فلا يجوز تعذيبه، وأما غير الآدمي: فقال جماعة من أصحابنا يكره، وقال البغوي من أصحابنا: لا يجوز، فأشار إلى تحريمه، وهو الأظهر؛ لأن النبي ﷺ: لعن فاعله (٣)، واللعن يقتضي التحريم، وأما وسم غير الوجه من غير الآدمي: فجائز بلا خلاف عندنا، لكن يستحب في نعم الزكاة والجزية، ولا يستحب في غيرها، ولا ينهى عنه (١٠).

(ق): فيه دليل على احترام الوجه، وتشريفه على سائر الأعضاء الظاهرة؛ لأنه الأصل في خلقة الإنسان، وغيرُه من الأعضاء خادم له،

⁽١) في الأصل: «الدبر».

⁽۲) لم نقف عليه عند أبي داود، ورواه أبو يعلى في «مسنده» (۲۰۱)، والطبري في «تهذيب الآثار» (٦٤٥، ٦٤٧، ٦٥٠ ـ الجزء المفقود).

⁽٣) رواه مسلم (٢١١٧) من حديث جابر ﷺ.

⁽٤) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٤/ ٩٧).

ولأنه الجامع للحواسِّ التي تحصل بها الإذراكاتُ المشتركةُ بين الأنواع المختلفة، ولأنه أول الأعضاء في الشخوص والمقابلة، والحديث والقصد، ولأنه مدخل الروح ومخرجه، ولأنه مقر الجمال والحسن، ولأنه به قوام الحيوان كلِّه ناطِقِه وغيرِ ناطقه، فلما كان بهذه المثابة؛ احترمه الشرع، ونهى أن يتعرض له بإهانة، ولا تقبيح، ولا تشويه، وقد مر النبي على برجل يضرب عبده، فقال: «اتَّقِ الوَجْه؛ فَإِنَّ الله خَلَق آدَمَ عَلى صُورتِهِ»(۱)؛ أي: صورة المضروب، ومعنى ذلك _ والله أعلم _: أن المضروب من ولد آدم، ووجهه كوجهه في أصل الخلقه، ووجه آدم مكرَّم مشرَّف بأن خلقه الله بيده، ونفخ فيه من روحه، وأقبل عليه بكلامه، وأسجد له ملائكتَه، وإذا كان هذا الوجه يشبه ذلك الوجه؛ فينبغي أن يُحتَرمَ كاحترامه(۱).

⁽۱) رواه مسلم (۲٦۱۲) من حديث أبي هريرة را

⁽٢) انظر: «المفهم» للقرطبي (٥/ ٤٣٧).



الله عَنْ أَبِي هُرَيْرَةً ﴿ قَالَ: بَعَثَنَا رَسُولُ الله عَنَىٰ فِي بَعْثِ، قَالَ: بَعَثَنَا رَسُولُ الله عَنْ فَرَيْشٍ _ بَعْثٍ، فَقَالَ: ﴿ إِنْ وَجَدْتُم فُلاناً وَفُلاناً ﴾ _ لِرَجُلَيْنِ مِنْ قُرَيْشٍ _ سَمَّاهُمَا _، ﴿ فَأَحْرِقُوهُما بِالنَّارِ »، ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللهِ عَنْ جِينَ أَرَدْناَ الخُرُوجَ: ﴿ إِنِّي كُنْتُ أَمَرْتُكُمْ أَنْ تُحْرِقُوا فُلاناً وَفُلاناً، وَإِنَّ النَّارَ لاَ يُعَدِّرُوجَ: ﴿ إِنِّي كُنْتُ أَمَرْتُكُمْ أَنْ تُحْرِقُوا فُلاناً وَفُلاناً، وَإِنَّ النَّارَ لاَ يُعَدِّرُ بِهَا إِلاَّ اللهُ ، فَإِنْ وَجَدْتُمُوهُمَا ، فَاقْتُلُوهُمَا ، رواه البخاريُّ.

* قوله ﷺ: ﴿إِن النار لا يعذب بها إلا الله ؛

(خط): هذا يكره إذا كان الكافر أسيراً قد ظُفر به، وقد أباح رسول الله على أن تضرم النار على الكفار في الحرب، وقال لأسامة: اغزُ على أبنا صباحاً، وحرق.

ورخَّص سفيان الثوري والشافعي بالنيران، إلا أنه يستحب أن لا يرموا بالنار ما داموا يُطاقون إلا أن يخافوا من جانبهم الغلبة، فيجوز حينتذ(١).

(قض): إنما منع من التعذيب بالنار؛ لأنه أشد العذاب، ولذلك أوعد بها الكفار(٢).

⁽١) انظر: «معالم السنن» للخطابي (٢/ ٢٨٢).

⁽٢) انظر: "تحفة الأبرار شرح مصابيح السنة" للبيضاوي (٢/ ٤٩٩).

(ط): لعل المنع من التعذيب بها في الدنيا أن الله تعالى جعل النار فيها لمنافع الناس وارتفاقهم، فلا يصح منهم أن يستعملوها في الإضرار، ولكن له أن يستعملها فيه؛ لأنه ربها ومالكها يفعل ما يشاء من التعذيب والمنع منه، وإليه أشار بقوله: "إلا ربُّ النار» كما رواه أبو داود(١)، وقد جمع الله الاستعمالين في قوله: ﴿ غَنُ جَعَلْنَهَا تَذْكِرَةً وَمَتَعًا لِلمُقوينَ ﴾ [الواقعة: ٣٧]؛ أي: تذكيراً لنار جهنم؛ لتكون حاضرة للناس يذكرون ما أوعدوا به، وعلَّقْنا بها أسباب المعايش كلها(١).

* * *

رواه أبو داودَ بإسنادٍ صحيح.

قوله: «قَرْيَةَ نَمْلِ» مَعْنَاهُ: مَوْضِعُ النَّمْلِ مَعَ النَّمْلِ.

⁽۱) رواه أبو داود (۲۲۷۳)، من حـديث حمزة الأسلمي رهو حديث صحيح. انظر: «السلسلة الصحيحة» (٤/ ٩٠).

⁽٢) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٨/ ٢٥٠٢).

قوله: (حُمَّرة):

(نه): بضم الحاء وتشديد الميم، وقد تخفف: طائر صغير كالعصفور(۱).

(فا): قد تكون دَهْسَاء، وكُذُراء، والدهساء: هي التي يكون لها غبرة تضرب إلى الحمرة(٢).

(خط): (تفرُّشُ الطيرِ): هو أن تفرش جناحيها، وتقرب من الأرض، وترفرف، وفي رواية لأبي داود: (تعرش) بالعين المهملة.

و(التعريش): أن ترتفع وتظلل بجناحيها على من تحتها، ومنه أُخذ العريش^(٣).

قوله: «قرية نمل قد حرقناها، فقال: لا يعذب بالنار إلا رب النار»:

(خط): فيه دلالة على أن تحريق بيوت الزنابير مكروه، وأما النمل؛ فالعذر فيه أقل، وذلك أن ضرره قد يمكن أن يُزال من غير إحراق.

والنمل على ضربين:

أحدهما: مؤذ ضرَّار، فدفع عاديته جائز.

والضرب الآخر: وهو الطوال الأرجل لا يجوز قتله(؛).



⁽١) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (١/ ٤٣٩).

⁽۲) انظر: «الفائق» للزمخشري (۱/ ٣١٦).

⁽٣) انظر: «معالم السنن» للخطابي (٢/ ٢٨٣).

⁽٤) المرجع السابق، الموضع نفسه.



- * قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللهَ يَأْمُرُكُمْ أَن تُؤَدُّوا الْأَمْنَاتِ إِلَىٰ آَمْلِهَا ﴾ [النساء: ٥٨].
- ♦ وقال تعالى: ﴿ وَإِنَّ أَمِنَ بَعْضُكُم بَعْضًا فَلْيُؤَدِّ ٱلَّذِى ٱقْتُمِنَ أَمَنْتَهُ ﴾ [البقرة: ٢٨٣].
- * قوله تعالى: ﴿ فَلِكُوِّرَ الَّذِى اَوْتُكِنَ آَمَنَتَكُهُ ﴾ [البقرة: ٢٨٣] في «مسند ابن أبي حاتم» بإسناد جيد عن أبي سعيد الخدري أنه قال: هذه نسَخت ما قبلها(١).

وقال الشعبي: إذا ائتمن بعضُكم بعضاً؛ فلا بأس أن لا تكتبوا، ولا تُشهدوا، ﴿وَلِيَــَّتِهِ اللَّهُ وَبَدُهُ ﴾؛ يعني: المؤتمن.

(م): ﴿ فَإِنْ آمِنَ بَعْضُكُم بَعْضَكُ ﴾ [البقرة: ٢٨٣]؛ أي: لم يخَفْ خيانتَه، وجحودَه للحق.

﴿ فَلَيْوَدِ ٱلَّذِى ٱقْتُمِنَ آمَنَتَهُ ﴾ [البقرة: ٣٨٣]؛ أي: فليؤد المديون الذي كان أميناً ومؤتمناً في ظن الدائن، فلا يخلف ظنه، وليؤد إليه دينه، وليتق

⁽۱) رواه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (۳۰٤۱).

الله َ هذا المديونُ، فلا يجحد؛ لأن الدائن لمَّا عامَلَه المعاملة الحسنة حيث عوَّلَ على أمانته، ولم يطالبه بالوثاق من الكتب والإشهاد والرهن؛ فينبغي لهذا المديونِ أن يؤدِّيه إليه عند حلول الدين.

قيل: هذه الآية ناسخة للآيات الدالة على وجوب الكتابة، والإشهاد، وأخذ الرهن.

والتزام النسخ من غير دليل يُلْجئ أليه خطأً، بل تلك الأوامر محمولة على الإرشاد، ورعاية الاحتياط، وهذه الآية محمولة على الرخصة، وعن ابن عباس أنه قال: ليس في آية المداينة نسخ (١١).

* * *

العَنِيِّ ظُلْمٌ، وَإِذَا أُنْبِعَ أَحَدُكُمْ عَلَى مَلِيءٍ، فَلْيَنْبَعْ، مَتْفَقٌ عليه. العَنِيِّ فَالَ: «مَطْلُ العَنِيِّ ظُلْمٌ، وَإِذَا أُنْبِعَ أَحَدُكُمْ عَلَى مَلِيءٍ، فَلْيَنْبَعْ، مَتْفَقٌ عليه. مَعْنَى «أُنْبِعَ»: أُحِيلَ.

* قوله ﷺ: «مَطْل الغني ظلم»:

(ن): (المَطْل): مَنْعُ قضاءِ ما استُحِقَّ أداؤُه، فَمَطْل غيرِ الغنيِّ ليس بظُلْمٍ ولا حرام؛ لمفهوم الحديث، ولأنه معذور، ولو كان غنياً، لكنه ليس متمكناً من الأداء؛ لغيبة المال، أو لغير ذلك؛ جاز له التأخير إلى الإمكان، وهذا مخصوص من مَطْلِ الغَنيِّ.

أو يقال: الغِني: التمكُّن من الأداء، فلا يدخل هذا فيه، وفيه دلالة

⁽۱) انظر: «تفسير الرازي» (٧/ ١٠٦).

لمذهب مالك والشافعي والجمهور: أن المعسِر لا يحل حبسُه، ولا ملازمته، ولا ملازمته، ولا مطالبته حتى يوسر.

والمماطل هل يفسُق، وتُردُّ شهادته بمَطْلِه مرَّةً واحدة، أم لا تُردُّ شهادته حتى يتكرر منه، ويصيرَ عادة؟

ومقتضى مذهبينا اشتراطُ التكرار، وفي غير «مسلم»: «لَيُّ الوَاجِدِ يُحِلُّ عِرْضَه وعُقُوبَتَه»(١).

و(اللَّيُّ) بفتح اللام، وتشديد الياء: هو المَطْل.

(الواجد): بالجيم، هو الموسر.

ومعنى «يحل عرضه» بأن يقول: مطلني، وعقوبته الحبس والتعزير (٢).

(ق): «الظلم»: وضع الشيء في غير موضعِه، ووجهه هاهنا أنه وَضَعَ المنعَ مَوضعَ ما يجب عليه من البذَّل، فحاق به الذمُّ والعقاب(٣).

* قوله ﷺ: ﴿وَإِذَا أُتُّبِعَ أَحَدُكُم عَلَى مَلَى ۚ فَلَيَتَّبَعُ ﴾ :

(ن): هو بإسكان التاء في «أثبع» وفي «فليَتْبَع» مثل: أُخرج فليَخْرُجُ، هذا هو الصواب المشهور في الروايات.

ونقل القاضي عن بعض المحدثين أنه يشددها في الكلمة الثانية، والصواب الأول.

⁽۱) رواه أبو داود (٣٦٢٨)، من حديث الشريد بن سويند الثقفي ﷺ. وهو حديث حسن. انظر: "صحيح الجامع الصغير" (٥٤٨٧).

⁽۲) انظر: «شرح مسلم» للنووي (۱۰/ ۲۲۷).

⁽٣) انظر: «المفهم» للقرطبي (٤/ ٤٣٨).

ومعناه: إذا أُحيل بالدين الذي له على موسر فليحتل، يقال منه: تبعت الرجل بحق، أتبعه تباعةً فأنا تبيع: إذا طلبته، قال الله تعالى: ﴿ثُمَّ لَا يَحِدُوالكُرُّ عَلَيْنَا بِهِ، يَبِيعًا ﴾[الإسراء: ٢٩].

ثم مذهب الجمهور أن قبول الحوالة على المليء مستحب.

وقال بعضهم: القبول مباح لا مندوب.

وقال بعضهم: واجب لظاهر الأمر وهو مذهب داود الظاهري وغيره (١).

(ق): هذا الأمر محمول على الندب؛ لأنه من باب المعروف والتيسير على المعسر.

والتمسك بظاهر الأمر على الوجوب ليس بصحيح؛ لأن ملك الذمم كملك الأموال، وقد اجتمعت الأمة على أن الإنسان لا يجبر على المعاوضة بشيء من ملكه بملك غيره، فكذلك الذمم.

وأيضاً: فإن نقل الحق من ذمة إلى ذمة تيسير على المعسر، وتنفيس عنه، فلا يجب، وإنما هو من باب المعروف بالاتفاق(٢).

(نه): «المليء» بالهمزة: الثقة الغني، فهو مليء من الملاء والملاءة بالمد، وقد أُولع الناس فيه بترك الهمزة، وتشديد الياء (٣).

⁽۱) انظر: «شرح مسلم» للنووي (۱۰/ ۲۲۸).

⁽٢) انظر: «المفهم» للقرطبي (٤/ ٤٣٩).

⁽٣) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٤/ ٣٥٢).

٢٧٧ - باب كراهة عود الإنسان في هبئة لم يسلمها إلى الموهوب له، وفي هبة وهبها لولده، وسلمها، أو لم يسلمها، وكراهة شرائه شيئاً تصدّق به من الذي تصدّق عليه، أو أخرجه عن زكاة، أو كفارة ونحوها،

١٦١٢ _ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ ﴿ أَنَّ رَسُــولَ الله ﷺ قَالَ: «الَّذِي يَعُودُ في هِبَتِهِ كَالكَلْبِ يَرْجِعُ في قَيْئِهِ، متفقٌ عليه.

ولا بأسَ بشرائِه من شخص آخر قد انتقلَ إليه

وفي روايةٍ: «مَثَلُ الَّذِي يَرْجِعُ في صَــدَقَتِهِ، كَمَثَلِ الكَلْبِ يَقِيءُ، ثُمَّ يَعُودُ في قَيْئِهِ، فَيَأْكُلُهُ».

وفي روايةٍ: ﴿الْعَائِدُ فَي هِبَتِهِ كَالْعَائِدِ فَي قَيْئِهِ﴾.

المَّاتُ عَلَى فَرَسٍ الْخَطَّابِ فَلَى : حَمَلْتُ عَلَى فَرَسٍ فَي سَبِيلِ اللهِ، فَأَضَاعَهُ الَّذِي كَانَ عِنْدَهُ، فَأَرَدْتُ أَنْ أَشْتَرِيَهُ، وَظَنَنْتُ فَي سَبِيلِ اللهِ، فَأَضَاعَهُ الَّذِي كَانَ عِنْدَهُ، فَأَرَدْتُ أَنْ أَشْتَرِهِ، وَلاَ تَعُدْ في أَنَّهُ يَبِيعُهُ بِرُخْصٍ، فَسَأَلْتُ النَّبِيَ ﷺ، فَقَالَ: ﴿لاَ تَشْتَرِهِ، وَلاَ تَعُدْ في صَدَقَتِهِ كَالعَائِدِ في قَيْئِهِ صَدَقَتِهِ كَالعَائِدِ في قَيْئِهِ مَعَنَّ عليه .

قولُه: (حَمَلْتُ عَلَى فَرَسٍ في سَبيلِ الله) مَعْنَاهُ: تَصَدَّقْتُ بِهِ عَلى بَعْضِ المُجَاهِدِينَ.

* قوله: «كالكلب يعود في قيئه»، زاد في رواية البخاري: «لَيْسَ لَنَا مَثُلُ السَّوْءِ»(۱):

(قض): أي: لا ينبغي لنا، يريد به نفسه والمؤمنين أن يتصف بصفة ذميمة تشابِهُنا فيها أخسُّ الحيوانات في أخسِّ أحوالها.

وقد يطلق المثل في الصفة الغريبة العجيبة الشأن، سواء كان صفة مدح أو ذم، قال الله تعالى: ﴿ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِٱلْآخِرَةِ مَثَلُ ٱلسَّوْءِ وَلِلَّهِ ٱلْمَثَلُ اللَّهَ وَلِلَّهِ ٱلْمَثَلُ اللَّهَ عَلَى عَدْم جواز الرجوع في الموهوب بعد ما أقبض المتهب(٢).

(ن): هذا المثل ظاهر في تحريم الرجوع في الهبة والصدقة بعد إقباضهما، وهو محمول على هبة الأجنبي، أما إذا وهب لولده أو ولد ولده وإن سفل؛ فله الرجوع فيه، كما في حديث نعمان بن بشير، ولا رجوع في هبة الإخوة والأعمام وغيرهم من ذوي الأرحام، هذا مذهب الشافعي، وبه قال مالك والأوزعي، وقال أبو حنيفة وآخرون: يرجع كل واهب إلا الوالد وكلَّ ذي رحم مَحْرَم (٣).

(ق): حملت طائفة النهي عن الارتجاع على عمومه، ولا يستثنون

⁽١) رواه البخاري (٢٤٧٩)، من حديث ابن عباس ﷺ.

⁽۲) انظر: «تحفة الأبرار شرح مصابيح السنة» للبيضاوي (۲/ ۳۰۹_۳۰۹).

⁽٣) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١١/ ٦٤).

من ذلك والدا ولا غيره، وبه قال طاوس وأحمد.

والرجوع عندهم في الهبة محرَّم مطلقاً.

والحجة عليهم الأحاديث الصحيحة، وعمل أهل المدينة الدَّالان على استثناء الأب.

وقالت طائفة أخرى: المراد بذلك النهي: مَن وهب لذي محرم أو زوج؛ فلا يجوز له الرجوع، وإن وهب لغيرهم؛ جاز، وهو قول الثوري والنَّخعي وإسحاق.

وقَصَره أبو حنيفة والكوفيون على كل ذي رحم محرم، فلا رجوع فيما وهبه لهم، ويرجع فيما وهبه لغيرهم وإن كانوا ذوي رحم.

قلت: وهذه تحكمات على ذلك العموم، فيا لله من تلك الفهوم(١٠)!!

 «حملت على فرس في سبيل الله»:

(ق): يعني: أنه تصدَّق به على رجل؛ ليجاهد عليه، ويتملكه، لا على وجه الحبس؛ إذ لو كان ذلك؛ لما جاز له أن يبيعه.

وقوله: «فأضاعه»؛ أي: فرط فيه، ولم يحسن القيام عليه، وهذا أولى من قول من قال: إنه حبس في سبيل الله.

قال: وبيعه إنما كان لما أضاعه صاحبه بحيث صار لا يصلح للجهاد، وهذا هو الذي صار إليه مالك؛ تفريعاً على القول بجواز تحبيس الحيوان: أنه يباع إذا هرم، ويُستبذل بثمنه في ذلك الوجه المحبَّسِ فيه، والقول الأول أظهر.

⁽١) انظر: «المفهم» للقرطبي (٤/ ٥٨٣).

وقوله: «فظننت أنه يبيعه برخص» إنما ظن ذلك؛ لأنه هو الذي كان أعطاه إياه، فتعلق خاطره بأنه يسامحه في ترك جزء من الثمن، وحينئذ يكون ذلك رجوعاً في عين ما تصدّق به في سبيل الله، ولما فهم النبي عليه هذا؛ نهاه عن ابتياعه، وسمّى ذلك عوداً (۱).

(ط): هذا يدل على التشديد والمبالغة في النهي عن الرجوع في الموهوب، ولذلك أتى بقوله: «لا تشتره»(۱) يريد احترز عن ذلك السوء كلَّ الاحتراز، ولا تبتَع الموهوب بأي طريق كان ولو بعقد شرعى.

(ق): هذا النهي هل يحمل على ظاهره من التحريم، لما يفهم من تشبيهه بالكلب، أو على الكراهة؛ لأن تشبيهه بالقيء إنما يدل على الاستقذار، والعيافة للنفرة الموجودة من ذلك، لا أنه يحرم في القيء إلا أن يتغير للنجاسة، فحينئذ يحرم؛ لكونه نجاسة، لا لكونه قيئاً.

ويحتاج موضع الخلاف إلى تنقيح، فنقول: أما الصدقة في سبيل الله، أو على المساكين، أو على ذي الرحم، إذا وصلت إلى المتصدَّق عليه، فلا يحل له الرجوع فيها بغير عوض قولاً واحداً؛ لأنه قد أخرجها عن ملكه على وجه قربة لله تعالى، واستحقها المتصدق عليه، وملكها، فالرجوع فيها أو في بعضها حرام، وأما الرجوع فيها بالشراء الذي لا يُحَطُّ فيه من ثمنها شيءٌ؛ فمكروه؛ لأنه قد استرد عيناً أخرجها لله تعالى.

والكراهية هي المشهورة في المذهب في هذه المسألة، وكأنهم رأوا أن هذه عطية مبتدأة من المتصدَّق عليه، أو الموهوب له، فكان ذلك

⁽١) انظر: «المفهم» للقرطبي (٤/ ٥٧٩).

⁽٢) في الأصل: «تبيعه».

للمتصدق والواهب مِلكاً جديداً بطريق آخر.

وهذا كقوله ﷺ لمن وهبت أمةً لأمها، فماتت أمها: (وَجَبَ أَجْرُكِ، وَرَدَّها عَلَيكِ المِيرَاثُ (١)، غير أنه لا يليق بمكارم أخلاق أهل الدين أن يرجعوا في شيء خرجوا عنه لله تعالى بوجه، وكان مكروهاً من هذا الوجه، وهذا نحوُ تحرُّج المهاجرين المقامَ بمكة.

والظاهر من ألفاظ الحديث ومساقه في هذه المسألة التحريم، فاجمِعْ أَلفاظُه وتدَبَّرُ معانيَه، يلُحْ لك ذلك إن شاء الله(٢).

وقوله: امثل الذي يرجع في هبته كمثل الكلب»:

(ق): إن كان المراد مطْلَقَ الهبة؛ فهي مخصوصة، يخرج منها الهبة للثواب، وهبة أحد الأبوين، فأما هبة الثواب؛ فقد قال بها مالك وإسحاق والطبري والشافعي في أحد قوليه: إذا علم أنه قصد الثواب، إما بالتصريح، وإما بالقرائن كهبة الفقير للغني والرجل للأمير، وقال بها أبو حنيفة إذا شرط الثواب، وهو القول الآخر للشافعي.

والأصل في جواز هبة الثواب: ما خرجه الدارقطني من حديث ابن عمر عن النبي ﷺ: «مَن وَهَبَ هِبَةً؛ فهُو أحقُّ بِهَا مَالَم يُثَبُ مِنْها»(٣)، قال: رواتُه كلَّهم ثقات، والصواب عن ابن عمر عن عمر.

⁽١) رواه مسلم (١١٤٩/ ١٥٧)، من حديث بريدة رهيد.

⁽٢) انظر: «المفهم» للقرطبي (٤/ ٥٧٩).

⁽٣) رواه الدارقطني في «سننه» (٣/ ٤٣)، والحاكم في «المستدرك» (٢٣٢٣) من حديث ابن عمر ١٠٥٠ وهو حديث ضعيف. انظر: «ضعيف الجامع الصغير» (٥٨٨٥). وقال الدارقطني: لا يثبت هذا مرفوعاً، والصواب عن ابن عمر عن عمر موقوفاً.

وحكى مالك أن هبة الثواب مُجْمَعٌ عليها عندهم، وكيف لا يجوز وهي معاوضة تشبه البيع في جميع وجوهه، غير أن العوض فيها غير معلوم حالة العقد، وإنما سامح الشرع في هذا القدر؛ لأنهما دخلا في ذلك على وجه المكارمة لا المشاحة، فعفي عن تعيين العوض فيه، كما في نكاح التفويض.

وأما هبة الأب لولده: فله الرجوع فيها؛ لما خرجه النسائي من حديث ابن عمر، وابن عباس عن النبي على أنه قال: «لاَ يَحِلُّ لِرَجُلِ يُعْطَي عَطِيَّةً ، ثُمَّ عَطِيَّةً يَرْجِعُ فِيهَا إلاَّ الوالدَ فِيمَا يُعْطِي وَلَدَه، وَمَثَلُ الَّذِي يُعْطِي عَطِيَّةً، ثُمَّ يَرْجِعُ فِيهَا إلاَّ الوالدَ فِيمَا يُعْطِي وَلَدَه، وَمَثَلُ الَّذِي يُعْطِي عَطِيَّةً، ثُمَّ يَرْجِعُ فيها كَمَثَلِ الكَلْبِ أَكَلَ حتَّى إِذَا شَبعَ؛ قَاءَ، [ثُمَّ] عاد في قيئه»(١)، هذا حديث صحيح(١).

000

⁽۱) رواه أبو داود (۳۵۳۹) من حديث ابن عمر وابن عباس ﷺ.

⁽٢) انظر: «المفهم» للقرطبي (٤/ ٥٨١).



- * قال الله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمُّوَلَ ٱلْيَتَنَيَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَازًا وَسَيَصْلَوْرَ سَعِيرًا ﴾ [النساء: ١٠].
- * وقال تعسالى: ﴿ وَلَا نَقْرَبُواْ مَالَ ٱلْيَتِيمِ إِلَّا بِٱلَّتِي هِيَ آحْسَنُ ﴾ [الأنعام: ١٥٢].
- وقال تعالى: ﴿ وَيَسْتَلُونَكَ عَنِ ٱلْمَتَنِينَ قُلْ إِصْلاحٌ لَكُمْ خَيْرٌ وَإِن عَالَى اللّهِ وَاللّهُ مَا اللّهُ عَلَمُ ٱلمُفْسِدَ مِنَ ٱلْمُصْلِحُ ﴾ [البقرة: ٢٢٠].

(الباب السادس والسبعون بعد المئة) (في تأكيد تحريم مال اليتيم)

* قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُعُلُونِهِمْ ذَارًا ﴾ [النساء: ١٠].

عن أبي سعيد الخدري ﴿ قَالَ: قَلنا: يَا رَسُولَ الله؛ مَا رأيتَ لَيلةَ أُسْرِيَ بِك؟ قَالَ: «انطُلِقَ بِي إلى خَلْقٍ من خَلْقِ اللهِ كَثيرِ رِجَالَ كُلُّ رَجُلٍ له مِشْفَرانِ كَمِشْفَر البَعِيرِ، وهو مُوكَّلُ بِهِم رِجَالٌ يفكُّونَ لَحْيَ أَحَدِهِم، ثُم يُضَافَرانِ كَمِشْفَر البَعِيرِ، وهو مُوكَّلُ بِهِم رِجَالٌ يفكُّونَ لَحْيَ أَحَدِهِم، ثُم يُخاءُ، بصحْرةٍ مِن نَار، فَتُقْذَفُ فِي في أَحَدِهِم حتى تخرُجَ مِن أَسْفَلِه، وله يُجاءُ، بصحْرةٍ مِن نَار، فَتُقْذَفُ فِي في أَحَدِهِم حتى تخرُج مِن أَسْفَلِه، وله

جُوَّارٌ وصُرَاخٌ، قلْتُ: يَا جِبْرِيلُ؛ مَن هَوْلاءِ؟ قالَ: ﴿ٱلَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمُولَ الْمُولَ الْمُولَ الْمُولَ وَصُرَاخٌ وَسُرَصْلَوْكَ سَعِيرًا ﴾ [النساء: ١٠].

قال السدي: يُبعث آكلُ مالِ اليتيمِ يومَ القيامة، ولهب النار يخرجُ من فيه، ومن مسامعه، وأنفه وعينه، يعرفه من رآه بأكل مال اليتيم.

وروى ابن مَرْدَوَيهِ من حديث أبي برزة: أن رسول الله على قال:

«يُبعَثُ قَومٌ من قُبورِهم تَأَجَّجُ أَفُواهُهُم نَاراً»، فقيل: من هم يا رسول الله؟

قال: «أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللهَ تَعَالَى قَالَ: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يَأْكُونَ أَمُولَ ٱلْيَتَنَكَى ظُلْمًا إِنَّمَا

يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمٌ نَازًا ﴾ [النساء: ١٠]».

وروى ابن مَرْدويهِ أيضاً من حديث أبي هريرة: أن رسول الله ﷺ قال: «أُحَرِّجُ مالَ الضَّعِيفينِ: اليَتِيمِ والمَرْأَةِ»؛ أي: أوصيكم باجتناب مالهما.

 • قوله تعالى: ﴿ وَلَا نَقْرَبُوا مَالَ ٱلْمَيْتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ آحْسَنُ ﴾ [الانعام: المعالى: لا تتصرفوا فيه إلا بالغِبْطة.

(م): لما ذكر الله تعالى النهي عن إتلاف النفوس؛ أتبعه بالنهي عن إتلاف الأموال، وأحق الناس بالنهي عن إتلاف أموالهم هو اليتيم؛ لأنه لصغره وضعفه وكمال عجزه يعظم ضرره بإتلاف ماله، فلهذا السبب خصهم الله بالنهي عن إتلاف أموالهم(۱).

* قوله تعالى: ﴿ وَيَسْتَلُونَكَ عَنِ ٱلْمِتَنَيِّ قُلْ إِصْلاَتٌ لَمُّمْ خَيْرٌ ﴾ [البقرة: ٢٢٠]. عن ابن عباس ﷺ لما نزلت: ﴿ وَلَا نَقْرَبُوا مَالَ ٱلْمَيْتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي مِي

⁽۱) انظر: «تفسير الرازي» (۲۰/ ۱۶۳).

آحسن الانعام: ١٥٢]، و ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ آمُولَ الْيَتَكُيٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُونَ فِي بُطُونِهِمَ نَارًا النساء: ١٠] = انطلق من كان عنده يتيم، فعزل طعامه من طعامه، فجعل يفضل له الشيء من طعامه، فيحبس له حتى يأكله أو يفسد، فاشتد ذلك عليهم، فذكروا ذلك لرسول الله عليهم، فأنزل الله تعالى هذه الآية، فخلطوا طعامهم بطعامهم، وشرابهم بشرابهم، رواه أبو داود والنسائي والحاكم في «مستدركه»(١).

قوله: ﴿ قُلْ إِصَّلَاحُ كُمُ خَيْرٌ ﴾؛ أي: على حدة، وإن خلطتم طعامكم بطعامهم؛ فلا بأس عليكم؛ لأنهم إخوانكم في الدين، والله يعلم من قَصْدُه ونيته إفساد أو إصلاح.

﴿ وَلَوْ شَاآة اللَّهُ لَأَعْنَاكُمْ ﴾ ؛ أي: ضيَّق عليكم (١).

* * *

السَّبْعَ المُوبِقَاتِ!»، قَالُوا: يَا رَسُولَ! الله وَمَا هُنَّ؟ قَالَ: «اجْتَنِبُوا السَّبْعَ المُوبِقَاتِ!»، قَالُوا: يَا رَسُولَ! الله وَمَا هُنَّ؟ قالَ: «الشَّرْكُ بِاللهِ، وَالسِّحْرُ، وَقَتْلُ النَّفْسِ الَّتِي حَرَّمَ اللهُ إِلاَّ بِالحَقِّ، وَأَكْلُ الرِّبَا، وَأَكْلُ مَالِ البَيْمِ، والتَّولِي يَوْمَ الزَّحْفِ، وقَذْفُ المُحْصَنَاتِ المُؤْمِناتِ الغَافِلاتِ، منفقٌ عليه.

⁽۱) انظر: «تفسير الرازي» (۹/ ۱۳۷)، والحديث رواه أبو داود (۲۸۷۱)، والنسائي (۲۸۷۰)، والحاكم في المستدرك (۲۶۹۹). وهو حديث حسن. انظر: «صحيح أبي داود» (۲۵۵۵).

⁽۲) انظر: «تفسير ابن كثير» (۲/ ۲۹۵).

«المُوبِقاتُ»: المُهلِكَاتُ.

* قوله ﷺ: «اجتنبوا السبع الموبقات»:

(ط): «اجتنبوا»: ابعُدوا، افتعال من الجنب، وهو أبلغ من: لا تشركوا، نحو قوله تعالى: ﴿ وَلَا نَقْرَبُوا الرِّنَةُ ﴾ [الإسراء: ٣٦] ﴿ وَلَا نَقْرَبًا هَلَاهِ الشَّجَرَةَ ﴾ [البقرة: ٣٥]؛ لأن نهي القربان أبلغُ من نهي المباشرة.

و «المويقات»: جمع موبقة، وهي الخصلة المهلكة، أجمل بها وسماها المهلكات، ثم فصلها؛ ليكون أوقع في النفس، وليؤذن بأنها نفس المهلكات؛ كقوله تعالى: ﴿ زُينَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَتِ مِنَ النِّسَ آءِ ﴾ [آل عمران: ١٤].

و «التولي»: الإعراض عن الحرب، والفرار منه؛ يعني: الفرار من الكفار إذا كان بإزاء كل مسلم كافران من الكبائر، وإن كان أكثر؛ يجوز الفرار(١).

(نه): «يوم الزحف»؛ أي: الجهاد ولقاء العدو في الحرب، و(الزحف): الجيش، يزحفون إلى العدو؛ أي: يمشون، يقال: زحف إليه زحفاً: إذا مشى نحوه (٢٠).

و(القذف) هاهنا: رمي المرأة بالزنا، أو ما كان في معناه، وأصله: الرمي، ثم استعمل في هذا المعنى حتى غلب عليه (٣).

وأصل «الإحصان»: المنع، والمرأة تكون محصَنة بالإسلام، وبالعفاف،

⁽١) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٢/ ٥٠٥).

⁽٢) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٢/ ٢٩٧).

⁽٣) المرجع السابق (٤/ ٢٩).

والحرية، وبالتزويج، يقال: أُحْصِنَتِ المرأةُ، فهي مُحْصَنة ومُحْصِنة، وكذلك الرجل(١).

(ط): «المحصنات» بفتح الصاد: مفعول؛ أي: التي أَحْصَنَها الله تعالى، وحفظها من الزنا، وبكسرها: اسم فاعل؛ أي: التي حفظت فرجها من الزنا.

والغافلات كناية عن البريئات؛ لأن البريء غافل عما بهت به من الزنا، واحترز بالمؤمنات عن قذف الكافرات؛ فإن قذفهن ليس من الكبائر، وإن كانت ذمية؛ فقذفها من الصغائر لا يوجب الحد.

وفي قذف الأمة المسلمة التعزير دون الحد، والتعزير متعلق باجتهاد الإمام.

وإن كان المقذوف رجلاً، يكون القذف من الكبائر، ويجب الحد أيضاً^(٢).

000

⁽١) المرجع السابق (١/ ٣٩٧).

⁽٢) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٢/ ٥٠٦).



* قال الله تعالى: ﴿ اللَّهِ يَا اللَّهِ عَالَى اللَّهِ عَالَمَ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى الْمَسِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُواْ إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبُواْ وَاللَّهُ اللَّهُ الْبَيْعُ وَحَرَّمُ الرِّبُواْ فَمَن جَآةَ مُ مَوْعِظَةٌ مِن رَبِّهِ وَاللَّهُ الْبَيْعُ فَلَهُ مَا الرِّبُواْ فَمَن جَآةً مُ مَوْعِظَةٌ مِن رَبِّهِ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَمَنْ عَادَ فَا وَلَيْهِ الْمَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَمَنْ عَادَ فَا وَلَيْهِ اللَّهُ اللّهِ وَمَنْ عَادَ فَا وَلَيْهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ

(الباب السابع والسبعون [بعد المئة]) (في تغليظ تحريم الربا)

(ن): مقصور، وهو من ربا يربو، ويكتب بالألف، وتثنيته: ربوان، وأجاز الكوفيون كتبه وتثنيته بالياء؛ بسبب الكسرة في أوله، وقد كتبوه في المصحف بالواو.

قال الفراء: إنما كتبوه بالواو؛ لأن أهل الحجاز تعلَّموا الخط من أهل الحيرة، ولغتهم (الربو)، فعلموهم صورة الخط على لغتهم.

قال: فيجوز كتبه بالألف والواو والياء.

و(الرماء) بالميم والمد: هو الربا.

وأصل الربا الزيادة، وأربى الرجل: عامل بالربا.

وقد أجمع المسلمون على تحريم الربا في الجملة وإن اختلفوا في ضابطه وتفاريعه(١).

(ق): (الربا): الزيادة مطلقاً، والشرع قد تصرف في هذا الإطلاق، فقصره على بعض موارده، وأطلقه على اكتساب الحرام كيف ما كان، كما قال في اليهود: ﴿ وَأَخَذِهِمُ الرِّبَوْا وَقَدَّ يُهُواعَنَهُ ﴾ [النساء: ١٦١]، ولم يرد به الربا الشرعي الذي حكم بتحريمه علينا، وإنما أراد المال الحرام، كما وصفهم بكونهم ﴿ أَكَ لُونَ لِلسَّحَتِ ﴾ [المائدة: ٤٢]؛ يعني به المال الحرام من الرُّشا، وما استحلوه من أموال الأميين، كما حكى تعالى عنهم ﴿ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِ وَمِهُ النَّمُ عَلَيْنَا فِ وَمِهُ النَّمُ عَلَيْنَا فِ وَمِهُ هذا: فيدخل فيه كلُّ مال حرام بأيُّ وجه اكتُسب (۱).

(حس): قال عبدالله بن سلام: للربا اثنان وسبعون خُوباً أصغرها كمن أتى أمه في الإسلام، ودرهم من الربا أشد من بضع وثلاثين زنية، قال: ويأذن الله بالقيام للبر والفاجر يوم القيامة إلا لآكل الربا؛ فإنه لا يقوم إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس(٣).

 * قوله تعالى: ﴿اللَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَوْ اللَّا يَقُومُونَ إِلَّا كُمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطُانُ ﴾ [البقرة: ٢٧٥]؛ أي: لا يقومون من قبورهم يوم القيامة إلا

انظر: «شرح مسلم» للنووي (۱۱/ ۸).

⁽٢) انظر: «المفهم» للقرطبي (٤/ ٢٧٤).

⁽٣) انظر: «شرح السنة» للبغوي (٨/ ٥٤).

كما يقوم المصروع حال صرعه، وذلك أنه يقوم قياماً منكَراً.

قال ابن عباس: آكل الربا يُبعث يوم القيامة مجنوناً يخنق، رواه ابن أبي حاتم (١).

وعن ابن عباس أيضاً قال: يقال لآكل الربا: خذ سلاحَك للحرب، رواه بن جرير (٢).

وفي "سنن ابن ماجه" عن أبي هريرة الله على قال: قال رسول الله على الله على الله على الله على الله على من الله أسري بي على قوم بُطُونُهم كالبيوتِ فيها الحَيَّاتُ تجري من خارج بُطونِهم، فقلت: من هؤلاءِ يَا جبريل؟ قَالَ: هَؤلاءِ أَكَلَةُ الرِّبَا»، وسبق حديث سمرة في (الباب الثاني والخمسين بعد المئة): "أتينا على نهر مثل الدم» الحديث.

﴿ ذَٰ إِلَى بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا ٱلْبَيْعُ مِثْلُ ٱلرِّيَوْ ﴾؛ أي: إنما جوزوا بذلك؛ لاعتراضهم على أحكام الله في شِرْعةِ الله، وليس هذا قياساً منهم للربا على البيع؛ لأن المشركين لا يعترفون بمشروعية أصل البيع الذي شرعه الله في القرآن، ولو كان هذا من باب القياس؛ لقالوا: إنما الربا مثل البيع، وقد أحل هذا، وحرّم هذا، ويحتمل أن يكون قوله: ﴿ وَأَحَلُ ٱللَّهُ ٱلْبَيْعَ ﴾ [البقرة: ٥٠] رداً عليهم؛ يعني: هو العالم بحقائق الأمور ومصالحها.

⁽۱) رواه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (۲۸۸۹). وهو حديث ضعيف. انظر: «ضعيف الترغيب والترهيب» (۱۱۹۳).

⁽٢) انظر: «تفسير ابن كثير» (٢/ ٤٨٤)، والحديث رواه ابن جرير الطبري في «تفسيره» (٣/ ١٠٢).

وقوله: ﴿فَمَن جَلَةُ مُوْعِظَةٌ مِن رَّيِّهِ فَأَنظَهَى ﴾؛ أي: من بلغه نهي الله عن الربا، فانتهى حال وصول الشرع إليه؛ فله ما سلف من المعاملة؛ لقوله: ﴿عَفَا اللهُ عَنَا اللهُ عَنْ اللهُ عَنَا اللهُ عَنْ اللهُ عَنَا اللهُ

روى ابن أبي حاتم من حديث أم يونس بنت أبقع: أن عائشة زوج النبي على قالت لها أم بحنة: يا أم المؤمنين؛ أتعرفين زيد بن أرقم؟ قالت: نعم، [قالت]: فإني بعته عبداً إلى العطاء بثمان مئة، فاحتاج إلى ثمنه فاشتريته قبل محل الأجل بست مئة، فقالت: بئس ما اشريت، وبئس ما اشتريت، أبلغي زيداً أنه قد أبطل جهاده مع رسول الله على إن لم يتب، قال: فقلت: أرأيت إن تركت المئتين، وأخذت الست مئة؟ قالت: نعم فَمَن جَآءَهُ، مَوْعِظَةٌ مِن رَبِّهِ فَأَنكَهَىٰ فَلَهُ، مَا سَلَفَ الله البقرة: ١٧٥](١)، وهذا الأثر مشهور، وهو دليل لمن حرم بيع العينة، مع ما جاء فيها من الأحاديث المقررة في "كتاب الأحكام"(١).

قوله تعالى: ﴿ يَمْحَقُ اللّهُ ٱلرِّبُوٰ ﴾؛ أي: يذهبه؛ إما بأن يذهب بالكلية من يد صاحبه، أو يحرم بركة ماله، فلا ينتفع به، بل يعذبه بها في الدنيا، ويعاقبه عليه يوم القيامة، كما قال تعالى: ﴿ قُل لَا يَسْتَوِى ٱلْخَبِيثُ وَٱلطّيّبُ وَلَوَ الْمَائِدة: ١٠٠].

وفي «مسند أحمد» عن ابن مسعود، عن النبي ﷺ قال: «الرِّبَا وَإِنْ كَثُرَ؛ فَإِنَّ عَاقِبَتَهُ إِلَى قُلِّ (٣).

⁽۱) رواه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (۲۸۹۷).

⁽۲) انظر: «تفسير ابن كثير» (۲/ ٤٨٥).

⁽٣) انظر: «تفسير ابن كثير» (٢/ ٣٩٠)، والحديث رواه الإمام أحمد في «المسند» =

قوله: ﴿وَيُرِّنِ ٱلمَّكَدَقَاتِ ﴾: قُرِئ بضم الباء والتخفيف من ربا الشيء يربو، وأرباه يُربيه؛ أي: أكثره، ونمّاه ينميه، وقُرئ بتشديد الباء من التربية، كما في "صحيح البخاري" من حديث أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: "مَن تَصَدَّقَ بِعَدْلِ تَمْرةٍ مِن كَسْبٍ طَيِّبٍ، وَلا يَقْبلُ اللهُ إلاَّ الطَّيِّب؛ فإنَّ اللهَ يَقْبلُها بِيَمِينِهِ، ثمَّ يُربَيها لِصَاحِبِها كَمَا يُربَي أحدُكم فَلُوَّهُ حَتَّى تَكُونَ مِثْلَ الجَبلِ"(١).

(م): إنه تعالى لما بالغ في الزجر عن الربا، وكان قد بالغ في الآيات المتقدمة في الأمر بالصدقات = ذكر هاهنا ما يجري مَجرى الداعي إلى فعل الربا، وترك الصدقات، وكشف عن فساده، وذلك لأن الداعي إلى الربا تحصيلُ المزيد، والصارف عن الصدقات الاحترازُ عنه، فبيَّن تعالى أن الربا وإن كان زيادة في المال، إلا أنه نقصان في الحقيقة، وأن الصدقة وإن كانت نقصاناً في الصورة، إلا أنها زيادة في المعنى، وهذا المَحْق يحتمل أن يكون في الدنيا، وهو ظاهر، ويحتمل أن يكون في الآخرة كما قال ابن

 ⁽٥/ ٣٩٥). وهو حديث صحيح. انظر: (صحيح الترغيب والترهيب) (١٨٦٣).

⁽١) انظر: «تفسير ابن كثير» (٢/ ٤٩٢)، والحديث رواه البخاري (١٣٤٤).

⁽۲) انظر: «تفسير ابن كثير» (۲/ ٤٩٥).

عباس: معنى هذا المحْقِ أن الله تعالى لا يقبل منه صدقة، ولا جهاداً، ولا حجاً، ولا حجاً، ولا معنى هذا المحقِ

كذلك إرباء الصدقات يحتمل أن يكون في الدنيا؛ لأن الإنسان مع فقره وحاجته إذا أحسن إلى عباد الله؛ فالله سبحانه لا يتركه ضائعاً في الدنيا، ويزداد كل يوم جاهه، وذكره الجميل، وتميل القلوب إليه، وذلك أفضل من المال مع أضداد هذه الأحوال.

وأما إرباؤها في الآخرة: فدلائله ظاهرة(١).

قوله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اللَّهُ وَذَرُوا مَا بَغِيَ مِنَ الرِّيَوَا ﴾؛ أي: اتركوا ما لكم على الناس من الزيادة على رؤوس الأموال بعد هذا الإنذار إن كنتم مؤمنين بما شرع الله لكم من تحليل البيع، وتحريم الربا، فإن لم تفعلوا؛ فأذنوا بحرب من الله ورسوله، وهذا تهديد شديد، ووعيد أكيد لمن استمر على تعاطى الربا بعد الإنذار.

قال علي بن طلحة عن ابن عباس: من كان مقيماً على الربا لا ينزع عنه؛ فحق على إمام المسلمين أن يستتيبه، فإن نزع، وإلا؛ ضرب عنقه.

وعن الحسن وابن سيرين أنهما قالا: إن هؤلاء الصيارفة لأكلة الربا، وإنهم قد أذنوا بحرب من الله ورسوله، ولو كان على الناس إمام عادل؛ لاستتابهم، فإن تابوا، وإلا؛ وضع فيهم السلاح.

وقال قتادة: أوعدهم الله بالقتل، فإياكم وما خالطً هذه البيوع من

⁽۱) انظر: «تفسير الرازي» (۷/ ۸۳).

الربا؛ فإن الله قد أوسع الحلال وأطابه، فلا يُلْجِئنكم إلى معصيته [فاقة](١).

(م): قال في أول الآية: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ مَامَنُوا ﴾ وقال في آخرها: ﴿ إِن كُنُّهُمُ مُوَّمِنِينَ ﴾ [المائدة: ٥٧]، هذا مثل ما يقول الأخ لأخيه: إن كنت أخي؛ فأكرمني، معناه: أن من كان أخاً؛ أكرم أخاه.

وقيل: معناه: يا أيها الذين آمنوا بلسانهم؛ اتركوا ما بقي من الربا إن كنتم مؤمنين بقلوبكم(٢).

* * *

زاد الترمذيُّ وغيرُه: ﴿وَشَاهِدَيْهِ، وَكَاتِبَهُ ۗ .

قوله: «آكل الربا»:

(ط): أي: الآخذ، وإنما خص بالأكل؛ لأنه أعظم الانتفاع كما قال تعالى: ﴿ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمُولَ الْيُتَنَكَىٰ ظُلْمًا ﴾ [النساء: ١٠](٣).

(خط): سوَّى رسول الله ﷺ بين آكل الربا ومُؤكِلِه؛ إذ كان لا يتوصل إلى الأكل إلا بمعاونته، ومشاركته إياه، فهما شريكان في الإثم كما كانا شريكين في الفعل، وإن كان أحدهما مغتبطاً بفعله لما يستفضله بالبيع،

انظر: «تفسير ابن كثير» (٢/ ٤٩٧).

⁽۲) انظر: «تفسير الرازى» (۷/ ۸٦).

⁽٣) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٧/ ٢١٢٤).

والآخر مهتضماً لما يلحقه من النقص.

ولله ﷺ حدود، فلا تتجاوز في وقت الوجود من الربح، والعُدْم [وعند] العسر واليسر.

والضرورة لا تلحقه بوجه في أن يأكل الربا؛ لأنه قد يجد السبيل، إلى أن يتوصل إلى حاجته بوجه من وجوه المعاملة بالمبايعة ونحوها(١).

000

⁽١) انظر: «أعلام الحديث» للخطابي (٢/ ٥١٢).



- وقال تعالى: ﴿ لَا نُبْطِلُواْ صَدَقَاتِكُم بِالْمَنِ وَالْأَذَىٰ كَالَّذِى يُنفِقُ
 مَالَهُ رِنَآ اَلنَّاسِ ﴾ [البقرة: ٢٦٤].
- وقال تعــالى: ﴿يُرَاءُونَ النَّاسَ وَلَا يَذَكُّرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا ﴾
 [النساء: ١٤٢].

(الباب الثامن والسبعون بعد المئة) (في تحريم الرياء)

قال الغزالي رحمه الله: الرياء مشتق من الرؤية، والشّمعة من السماع، وإنما الرياء أصله طلب المنزلة في قلوب الناس بإيرائهم الخصال المحمودة.

فحد الرياء: هو إراءة العباد بطاعة الله تعالى، فالمرائي هو العابد، [والمراءى] له هو الناس، والمراءى به هو الأول(١٠).

⁽١) انظر: ﴿إحياء علوم الدينِ اللغزالي (٣/ ٢٩٧).

 * قوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا نُبْطِلُواْ صَدَقَاتِكُم بِالْمَنِ وَٱلْأَذَى ﴾

 [البقرة: ٢٦٤]، سبق في (الباب الثامن والستين بعد المئة).

وقوله: ﴿كَالَّذِى يُنفِقُ مَالَهُ رِبَّاءَ ٱلنَّاسِ﴾؛ أي: كما تبطل صدقة من راءى بها الناس، فأظهر لهم أنه يريد وجه الله، وإنما قصده مدح الناس، أو شهرته بالصفات الجميلة بينهم مع [قطع] نظره عن معاملة الله تعالى، وابتغاء مرضاته، ثم ضرب تعالى مثل ذلك المرائى بإنفاقه.

وقال الضحاك: والذي يُتْبع نفقته منا أو أذى، فقال: ﴿فَمَثَالُهُ كَمَثَلِهِ مَهُوَانِ ﴾ جمع صفوانة، ومنهم من يقول: الصفوان يُستعمل مفرداً أيضاً، وهو الصخر الأملس.

﴿ فَأَصَابَهُ وَابِلُ ﴾: المطر الشديد، ﴿ فَتَرَكَهُ صَلَدًا ﴾؛ أي: فترك الوابلُ ذلك السوفوانَ أملسَ يابساً لا شيء عليه من ذلك التراب، بل ذهب كله، وكذلك أعمال المراثين تذهب وتضمحل عند الله وإن ظهر لهم أعمال فيما يرى الناس كالتراب(١).

(م): في ضميرِ ﴿فَمَثَلُهُ ﴾ وجهان:

أحدهما: أنه عائد إلى المنافق فيكون المعنى أن الله تعالى شبه المانَّ المؤذي بالمنافق، ثم شبهه بهذا الحجر.

والثاني: أنه عائد إلى المان المؤذي، ويكون المعنى أنه شبهه بالمنافق، ثم شبهه بهذا الحجر، وفي كيفيه هذا التشبيه وجهان:

أحدهما: أن العمل الظاهر كالتراب، والمان والمؤذي والمنافق

⁽۱) انظر: (تفسير ابن کثير) (۲/ ٦٣٤).

كالصفوان، ويوم القيمة كالوابل، هذا قولنا، وأما على قول المعتزلة: فالمنُّ والأذى كالوابل.

والثاني قاله القفال: إن أعمال العباد ذخائر لهم يوم القيامة، فمن عمل بإخلاص؛ فكأنه طرح بذراً في أرض، فهو يتضاعف له، وينمو حتى يحصده في وقته، ويجده وقت حاجته، والصفوان محل بذر المنافق، ومعلوم أنه لا ينمو فيه شيء، ولا يكون فيه قبول للبذر.

فإذا طرح في صفوان صلد عليه غبار قليل، وأصابه مطر جود؛ بقي مستودعُ بذره خالياً لا شيء فيه، ألا ترى أنه تعالى ضرب [مثل] المخلص بجنة فوق ربوة، والجنة: ما يكون فيه أشجار ونخيل، فمن أخلص لله؛ كان كمن غرس بستاناً في ربوة من الأرض، فهو يجني ثمرة غراسه في أوقات الحاجة وهي تؤتي أكلها كلَّ حين متضاعفة زائدة، فأما عمل المان والمؤذي والمنافق: فهو كمن بذر في الصفوان الذي عليه تراب، فعند الحاجة إلى الزرع لا يجد فيه شيئاً.

والضمير في «لا يقدرون» عائد إلى معلوم غير مذكور؛ أي: لا يقدر أحد من الخلق على ذلك البذر الملقى في ذلك التراب.

وقيل: إنه عائد إلى قوله: ﴿كَالَّذِى يُنفِقُ مَالَهُ، ﴾ [البقرة: ٢٦٤] أشير إلى الجنس، والجنس في حكم العام.

قال القفال: وفيه وجه ثالث، وهو أن ذلك مردود على قوله: ﴿لَانْبُطِلُواْ صَدَقَاتِكُم بِٱلْمَنِّ وَٱلْأَذَىٰ ﴾ [البقرة: ٢٦٤]، فإنكم إذا فعلتم ذلك؛ لم تقدروا على شيء مما كسبتم، فرجع عن الخطاب إلى الغائب على طريقة الالتفات(١).

انظر: «تفسير الرازي» (٧/ ٤٧).

* قوله تعالى: ﴿يُرَامُونَ النَّاسَ ﴾ [النساء: ١٤٢]: لما ذكر صفة ظواهرهم في كونهم لا يأتون الصلاة إلا وهم كسالى، وهي أشرف الأعمال وأفضلها، ثم ذكر صفة بواطنهم الفاسدة، فقال: يراؤن الناس؛ أي: لا إخلاص لهم ولا معاملة مع الله، بل تقيةً من الناس، ومُصَانَعةً لهم.

﴿ وَلَا يَذَكُرُونَ اللَّهُ إِلَّا قَلِيلًا ﴾؛ أي: في صلاتهم؛ أي: لا يخشعون، ولا يتدبرون ما يقولون، بل هم عن صلاتهم لاهون.

عن أنس ﴿ قَالَ: قَالَ رَسُولَ اللهُ ﷺ: ﴿ تِلْكَ صَلاَةُ المُنَافِقِ، تِلْكَ صَلاَةُ المُنَافِقِ، تِلْكَ صَلاَةُ المُنَافِقِ، يَجْلِسُ يَرْقُبُ الشَّمْسَ، حَتَّى إِذَا كَانَتْ بِينَ قَرْنَي الشَّيْطَانِ ؛ قَامَ فَنَقَرَهَا أَرْبَعاً لا يَذْكُر اللهَ فِيها إِلاَّ قليلاً ﴾ (١).

(م): وقيل: إنهم لا يذكرون الله في جميع الأوقات سواء كان الوقت وقت الصلاة أو لم يكن إلا قليلاً نادراً.

وهكذا نرى كثيراً من المتظاهرين بالإسلام، لو صحبته الليالي والأيام؛ لم تسمع منه تهليلة ولا تسبيحة، ولكن حديث الدنيا يستغرق أيامه وأوقاته لا يفتر عنه.

قال قتادة: إنما قل؛ لأن الله لم يقبله، وما ردَّ اللهُ فكثيرُه قليل، وما قَبِلَه اللهُ فقليلُه كثير.

فإن قيل: المفاعلة للمشاركة فما معنى (يراؤون)؟

قلنا: المراثي يريهم عمله، وهم يُرونه استحسان ذلك العمل(٢).

* * *

⁽۱) انظر: «تفسير ابن كثير» (٤/ ٣١٨)، والحديث رواه مسلم (٦٢٢).

⁽۲) انظر: «تفسير الرازي» (۱۱/ ۲۷).

الله ﷺ المام وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةً ﴿ مَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ الله ﷺ يَقُولُ: ﴿ قَالَ اللهُ تَعَالَى: أَنَا أَغْنَى الشُّرَكَاءِ عَنِ الشِّرْكِ، مَنْ عَمِلَ عَمِلً أَشْرَكَ فِيهِ مَعِي غَيْرِي، تَرَكْتُهُ وَشِرْكَهُ وَاه مسلمٌ.

قوله: (أنا أغنى الشركاء):

(ط): اسم التفضيل هنا لمجرد الزيادة، والإضافة فيه للبيان، أو على زعم القوم.

والضمير المنصوب في «تركته» يجوز أن يرجع إلى العمل، والمراد من «الشرك»: الشريك، ويجوز أن يرجع إلى العامل، والمراد بالشرك: الشركة (١).

(ن): هكذا وقع في بعض الأصول: «وشركه»، وفي بعضها: (شريكه).

معناه: أنا غني عن المشاركة وغيرها، فمن عمل شيئاً لي ولغيري؛ لم أقبله، بل أتركه لذلك الغير، والمراد أن عمل المراثي باطل لا ثواب فيه، ويأثم به (۱).

(ط): قال الغزالي: درجات الرياء أربعة:

الأولى: وهو أغلظها أن لا يكون مراده الثواب أصلاً، كالذي يصلي بين أظهر الناس، ولو انفرد؛ لكان لا يصلي، بل ربما يصلي من غير طهارة مع الناس، فهذا جرَّد قصده إلى الرياء، فهو الممقوت عند الله.

⁽١) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (١١/ ٣٣٦٩).

⁽۲) انظر: «شرح مسلم» للنووي (۱۸/ ۱۱۵_ ۱۱۲).

الثانية: أن يكون له قصد الثواب أيضاً، ولكن قصداً ضعيفاً بحيث لو كان في الخلوة؛ لا يفعله، ولا يحمله ذلك القصد على العمل، ولو لم يكن الثواب، لكان قصد الرياء يحمله على العمل، فقصد الثواب فيه لا ينفي عنه المقت.

الثالثة: أن يكون قصد الرياء والثواب متساويين؛ بحيث لو كان واحد خالياً عن الآخر؛ لم يبعثه على العمل، فلما اجتمعا؛ انبعثت الرغبة، وظواهر الأخبار تدل على أنه لا يشلَم رأساً برأس.

الرابعة: أن يكون اطلاع الناس مرجِّحاً مقوِّياً لنشاطه، ولو لم يكن لا يترك العبادة، ولو كان قصد الرياء وحده؛ لما أقدم، فالذي نظنه _ والعلم عند الله _ أنه لا يحبط أصل الثواب، ولكنه ينقص منه، أو يعاقب على مقدار قصد الرياء، ويثاب على مقدار قصد الثواب.

* قوله: «أنا أغنى الشركاء عن الشرك»: فهو محمول على ما إذا تساوى القصدان، أو كان الرياء أرجح(۱).

(ق): أصل الشرك المحرم اعتقاد شريك لله في الإلهية، وهو الشرك الأعظم، ويليه في الرتبة اعتقاد شريك لله في الفعل: [و]أنَّ موجوداً ما غير الله تعالى يستقل بإحداث فعل وإيجاده وإن لم يعتقد كونه إلهاً.

ويلي هذا في الرتبة الإشراك في العبادة، وهو الرياء، وهو أن يفعل شيئاً من العبادات التي أمر الله بفعلها له لغير الله.

⁽۱) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (۱۱/ ٣٣٦٩).

وهذا الذي سبق في الحديث لبيان تحريمه، وهو مبطل للأعمال(١).

* * *

١٦١٧ _ وَعَنْهُ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ الله ﷺ يَقُولُ: ﴿إِنَّ أَوَّلَ النَّاس يُقْضَى يَوْمَ القِيَامَةِ عَلَيْهِ: رَجُلٌ اسْتُشْهِدَ، فَأُتِيَ بِهِ، فَعَرَّفَهُ نِعْمَتَهُ، فَعَرَفَهَا، قَالَ: فَمَا عَمِلْتَ فِيهَا؟ قَالَ: قَاتَلْتُ فِيكَ حَتَّى اسْتُشْهِدْتُ، قَالَ: كَذَبْتَ، وَلَكِنَّكَ قَاتَلْتَ لأَنْ يُقالَ: جَرِيءً! فَقَدْ قِيلَ، ثُمَّ أُمِرَ بِهِ، فَسُحِبَ عَلَى وَجْهِهِ حَتَّى أُلْقِى في النَّارِ. وَرَجُلٌ تَعَلَّمَ العِلْمَ، وَعَلَّمَهُ، وَقَرَأَ القُرْآنَ، فَأَتِيَ بِهِ، فَعَرَّفَهُ نِعَمَهُ، فَعَرَفَهَا، قَالَ: فَمَا عَمِلْتَ فِيهَا؟ قَالَ: تَعَلَّمْتُ العِلْمَ، وَعَلَّمْتُهُ، وَقَرَأْتُ فِيكَ القُرْآنَ، قَالَ: كَذَبْتَ، وَلَكِنَّكَ تَعَلَّمْتَ لِيُقَالَ: عَالِمٌ ا وَقَرَأْتَ القُرْآنَ لِيُقَالَ: هو قَارِئ " ا فَقَدْ قِيلَ، ثُمَّ أُمِرَ بِهِ، فَسُجِبَ عَلَى وَجْههِ حَتَّى أُلْقِيَ فِي النَّارِ. وَرَجُلٌ وَسَّعَ اللهُ عَلَيْهِ، وأَعْطَاهُ مِنْ أَصْنَافِ المَالِ، فَأْتِيَ بِهِ، فَعَرَّفَهُ نِعَمَهُ، فَعَرَفَهَا، قَالَ: فَمَا عَمِلْتَ فِيهَا؟ قَالَ: مَا تَرَكْتُ مِنْ سَبِيلِ تُحِبُّ أَنْ يُنفَقَ فِيْهَا إِلاَّ أَنْفَقْتُ فِيهَا لَكَ، قَالَ: كَذَبْتَ، ولَكِنَّكَ فَعَلْتَ لِيُقَالَ: هو جَوَادًا فَقَدْ قيلَ، ثُمَّ أُمِرَ بِهِ، فَسُحِبَ عَلَى وَجْهِهِ، ثُمَّ أُلقِيَ في النَّارِ). رواه مسلمٌ.

(جَرِيءٌ) - بفتح الجيم وكسر الرَّاءِ وَبالمَدِّ -: أَيْ: شُجَاعٌ حَاذِقٌ.

⁽١) انظر: «المفهم» للقرطبي (٦/ ٦١٥).

* قوله ﷺ: ﴿إِنْ أُولَ الناسِ يقضى يوم القيامة عليه ؛ قد يسبق إلى الوهم أن هذا الحديث وقولَه: ﴿أَوَّلُ مَا يُحَاسَبُ بِهِ الْعَبدُ المُسْلِمُ من عَمَلِه صَلاَتُه ('')، وقولَه: ﴿أَوَّلُ مَا يُقْضَى فيه بينَ النَّاسِ في الدَّمَاءِ ('') متعارضة، وليس كذلك ؛ إذ المراد أن كل واحد من تلك الأوليات أول بالنسبة إلى ما في بابه.

فأول ما يحاسب به من المظالم الدماء، ومن العبادات الصلاة، وأول ما وقع فيه الرياء هذا، أو ما يناسبه، وليس المراد أنه أول بالنسبة إلى كل ما يُسأل عنه، ويُقضى فيه.

(شف): «يُقضى فيه» صفة للناس، وهو نكرة معنى ؛ أي: إن أول ناس يقضى عليه يوم القيامة رجل.

(ط): قوله (فَعَرَّفَه) هذا التعريف للتبكيت، وإلزام المنعَمِ عليه، ولذلك أتبعه بقوله: (فَعَرَفَهَا)؛ أي: اعترف بها.

والفاء في (فعرَّفه) للتعقيب، وفي (فعَرَفها) للتسبيب، وفي (فَمَا عَمِلْتَ) جزاء شرط محذوف، وهو مقول القول؛ أي: إذا كان مقرَّراً عندك أن تلك النعمة الموجبة للشكر مني؛ فما عملت في حق تلك النعمة؟ وهي منح القوة والشجاعة وتهيئة آلة المحاربة لإعلاء كلمة الله؛ يعني:

⁽٢) رواه البخاري (٦٤٧١)، من حديث ابن مسعود ركله.

كيف أدّيتَ شكرَها؟

وقوله: «فيك»؛ أي: في جهتك، خالصاً لك، أداءً لحق تلك النعمة، والتكذيب راجع إلى هذه الدعوى.

و اجريء ؟ أي: مِقْدام، من قولهم: جَرُقُ الرجل جراء بالمد.

و قرأ القرآن ؛ أي: عن ظهر قلبه من [غير] تَأَمُّلِ في معانيه، وفيه تنبيه على أن مجرد قراءته كاف في الاعتبار.

و «نعمته» على صيغة المفرد أولاً، وعلى الجمع في الأخيرين، هكذا جاء في «صحيح مسلم»، وفي «الجمع بين الصحيحين»، و «جامع الأصول»، و «الرياض»، وفي بعض نسخ «المصابيح»، ولعل الفرق لأجل اعتبار الإفراد في الأولى، والكثرة في الأخيرين(١).

(ن): في عقاب الغازي والعالم والجواد على فعلهم ذلك لغير الله، وإدخالهم النار دليل على تغليظ تحريم الرياء، وشدة عقوبته، وعلى الحث على وجوب الإخلاص في الأعمال، وفيه أن العمومات الواردة في فضل الجهاد إنما هي لمن أراد الله تعالى بذلك مخلصاً، وكذلك الثناء على العلماء، وعلى المنفقين في وجوه الخيرات، كله محمول على من فعل ذلك لله تعالى مخلصاً.

(ق): هذا يعم جميع العلوم الشرعية سواء كان من العلوم المقصودة لعينها، أو للعمل بها كعلم القرآن والسنة والفقه، أو من العلوم الموصلة

⁽١) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٢/ ٦٦٦).

⁽٢) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٣/ ٥٠).

إلى ذلك كعلم الأصول واللسان، وهذا وعيد شديد، والتخلص منه بعيد والإخلاص في طلب العلم عسير، والمجاهد نفسَه قليل، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم(١).

* * *

النَّبِيُّ ﷺ: «مَنْ سَمَّعَ، سَمَّعَ اللهُ بِهِ، وَمَنْ يُرَائِي، يُرَائِي اللهُ بِهِ» قَالَ: قَالَ اللهُ بِهِ» النَّبِيُّ ﷺ: «مَنْ سَمَّعَ، سَمَّعَ اللهُ بِهِ، وَمَنْ يُرَائِي، يُرَائِي اللهُ بِهِ» متفقٌ عليه.

وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ أَيضاً مِنْ رِوَايَةِ ابْنِ عَبَّاسِ عِلماً.

«سَمَّعَ» بتَشْديد المِيمِ، وَمَعْنَاهُ: أَظْهَرَ عَمَلَهُ للنَّاسِ رِيَاءً. «سَمَّعَ الله بِهِ»؛ أَيْ: فَضَحَهُ يَوْمَ القِيَامَةِ، وَمَعْنَى «مَنْ رَاءَى»؛ أَيْ: مَنْ أَظْهَرَ لِلنَّاسِ العَمَلَ الصَّالِحَ؛ لِيَعْظُمَ عِنْدَهُمْ «رَاءَى اللهُ بِهِ»؛ أَيْ: أَظْهَرَ سَرِيرَتَهُ عَلَى رُؤُوسِ الخَلاثِقِ.

* قوله ﷺ: (من سَمَّع):

(ن): أي: من أظهر عمله للناس رياءً، سمَّع الله به؛ أي: فضحه يوم القيامة، ومعنى «من يراثي»: من أظهر العمل الصالح؛ ليعظم عند الله، وليس هو كذلك.

«راءى اللهُ به»؛ أي: أظهر سريرته على رؤس الخلائق.

⁽١) انظر: «المفهم» للقرطبي (٦/ ٧٠١).

وقيل: معناه من سمع بعيوب الناس وأذاعها؛ أظهر الله عيوبه. وقيل: أسمعه المكروه.

وقيل: أراه الله ثواب ذلك من غير أن يعطيه إياه؛ ليكون حسرة عليه. وقيل: من أراد أن يعلمه الناس؛ أسمعه الناس، وكان حظَّه منه(١).

(ق): (سمَّع الله به)؛ أي: فضحه الله يوم القيامة على رؤوس الأشهاد، كما جاء في غير مسلم: (سَمَّعَ اللهُ بهِ سَامِعَ خَلْقِه يَومَ القِيَامَةِ)(٢)؛ أي: كلَّ من يسمع.

وقيل: سمى العقوبة سمعة، وفي الرياءِ رياءاً، على جهة المقابلة، كما قال: ﴿ وَمَكَرُواْ وَمَكَرُاللَّهُ ﴾ [آل عمران: ٥٤](٣).

. . .

والأحاديثُ في الباب كثِيرةٌ مشهورةٌ.

⁽١) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٨/ ١١٦).

⁽٣) انظر: «المفهم» للقرطبي (٦/٦١٦).

* قوله ﷺ: «من طلب علماً مما يبتغي به وجه الله»، سبق في (الباب الحادي والأربعين بعد المئة).



الرَّجُلَ يَعْمَلُ العَمَلَ مِنَ الخَيْرِ، وَيَحْمَدُه النَّاسُ عَلَيْه؟ قَالَ: ﴿ يَلْكَ الرَّاجُلَ يَعْمَلُ العَمَلَ مِنَ الخَيْرِ، وَيَحْمَدُه النَّاسُ عَلَيْه؟ قَالَ: ﴿ يَلْكَ عَاجِلُ بُشْرَى المُؤْمِنِ ﴾ رواه مسلمٌ

* قوله: «أرأيت الرجل يعمل العمل ويحمده الناس عليه؟»:

(ن): أي: أخبرنا بحال من يعمل عملاً لله ويمدحه الناس هل يبطل ثوابه؟

فأُجيب بأن له ثوابين: حمــد الناس في الدنـــيا، وما أعد الله له في الآخرة.

(ق): يعني الرجل الذي يعمل العمل الصالح خالصاً، ولا يريد إظهاره للناس؛ لأنَّه لو عمله؛ ليحمده الناس، أو يبَرُّوه لكان مراثياً، ويكون ذلك العمل باطلاً فاسداً.

وإنما الله تعالى بلطفه ورحمته وكرمه يعامل المخلصين في الأعمال، الصادقين في الأقوال والأحوال بأنواع اللطف، فيقذف في القلوب محبتهم، ويطلق الألسنة بالثناء عليهم؛ لينوه بذكرهم في الملأ الأعلى؛ ليستغفروا لهم،

وينشر طيبَ ذكرِهم في الدنيا؛ ليُقتدَى بهم، فيعظم أجرهم، ويرفع منازلهم، وليجعل ذلك علامة على استقامة حالهم، ويشرى بحسن مآلهم(١).

(ن): هذه البشرى المعجلة له بالخير هي دليل للبشرى المؤخرة، بقوله تعالى: ﴿ بُشْرَنكُمُ آلِيَوْمَ جَنَّتُ ﴾ [الحديد: ١٢]، وهذه البشرى المعجلة دليل على رضاء الله تعالى [عنه] ومحبته [له، فيحبُّبُه] (٢) إلى الخلق، كما في الحديث: قُرُمَّ يُوضَعُ لَه القَبُولُ فِي الأَرْضِ (٣)، هذا إذا حمده الناس من غير تعرض منه، والتعرض مذموم (١٠).

000

⁽١) انظر: «المفهم» للقرطبي (٦/ ٦٤٨).

⁽٢) ما بين معكوفتين من (شرح مسلم) للنووي (١٦/ ١٨٩).

⁽٣) رواه البخاري (٣٠٣٧)، من حديث أبي هريرة رهيد.

⁽٤) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٦/ ١٨٩).



- قال الله تعالى: ﴿قُل لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُفُنُوا مِنْ أَبْصَرَامِمِمْ ﴾[النور: ٣٠].
- * وقال تعالى: ﴿إِنَّ ٱلسَّمْعَ وَٱلْبَصَرَ وَٱلْفُؤَادَ كُلُّ أُولَيْهِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْفُولًا ﴾ [الإسراء: ٣٦].
- * وقال تعالى: ﴿ يَعْلَمُ خَآبِنَةَ ٱلْأَغَيُّنِ وَمَا تُخْفِي ٱلصَّدُولُ ﴾ [غافر: 19].
 - * وقال تعالى: ﴿إِنَّا رَبُّكَ لِبَالْمِرْمَهَادِ ﴾ [الفجر: ١٤].

(الباب الثمانون بعد المئة) (في تحريم النظر إلى الأجنبية والأمرد الحسن لغير حاجة شرعية)

* قوله تعالى: ﴿قُل لِلمُؤْمِنِينَ يَغُنُّوا مِنْ أَبْصَدَرِهِمْ ﴾[النور: ٣٠] لما كان النظر داعية إلى فساد القلب كما قال بعض السلف: النظر سهم سم إلى القلب؛ أمر الله بحفظ الفروج بأن يمنعه من الزنا، ومن النظر إليه، كما في «المسند» و«السنن»: «احْفَظْ عَوْرَتَكَ إلاَّ مِن زَوْجَتَكَ، أو

مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ (١).

﴿ وَالِكَ أَزَاقَى لَمُمُ ﴾؛ أي: أطهر لقلوبهم، وأتقى لدينهم، كما قيل: من حَفِظ بصرَه؛ أورثه الله نوراً في بصيرته.

وروى الإمام أحمد عن أبي أمامة عن النبي ﷺ: «مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَنْظُرُ إِلَى مَحَاسِنِ امْرَأَةٍ، ثُمَّ يغُضُّ بَصَرَه؛ إلاَّ أَخْلَفَ له عِبَادةً يجِدُ حَلاوتَهَا»(٢).

وروي هذا مرفوعاً عن ابن عمر وحذيفة وعائشة ، وفي أسانيدها ضعف إلا أنه في الترغيب^(٣).

وقوله: ﴿إِنَّ ٱللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ﴾، كما قال: ﴿ يَعْلَمُ خَآبِنَةَ ٱلْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِى ٱلصُّدُورُ ﴾ [غافر: ١٩]:

(الثعلبي): قيل: (مِنْ): صلة؛ أي: يغضوا أبصارهم.

وقيل: هو ثابت في الحكم؛ لأن المؤمنين ما أمروا بغض الأبصار أصلاً، وإنما أمروا بالغض عما لا يجوز^(٤).

وروى ابن فنجويه عن أبي هريرة: عن النبي ﷺ قال: «بَينَمَا رَجُلٌ يُصَلِّي؛ إِذْ مَرَّتْ بهِ امْرَأَةٌ، فَنَظَرَ إِلَيْهَا وأَتْبَعَهَا بَصَرَه، فَذَهَبَ عَيْنَاهُ»(٥).

⁽۱) رواه الإمام أحمد في «المسند» (۵/ ۳)، وأبو داود (٤٠١٧)، والنسائي في «السنن الكبرى» (٨٩٧٢)، والترمذي (٢٧٦٩)، وابن ماجه (١٩٢٠)، من حديث معاوية ابن حيدة ... وهو حديث حسن. انظر: «إرواء الغليل» (١٨١٠).

⁽٢) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٥/ ٢٦٤). وهو حديث ضعيف. انظر: «السلسلة الضعيفة» (١٠٦٤).

⁽۳) انظر: «تفسير ابن كثير» (۱۰/ ۲۱٤).

⁽٤) انظر: «تفسير الثعلبي» (٧/ ٨٦).

⁽٥) رواه الثعلبي في «تفسيره» (٧/ ٨٧).

- (م): قيل: مكتوب في التوراة: النظر يزرع في القلب الشهوة، ورُبَّ شهوةٍ أورثتْ حزناً طويلاً(١).
- وقوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلسَّمْعَ وَٱلْبَعْبَرَ وَٱلْفُؤَادَ كُلُّ أُولَكِيكَ كَانَ عَنْهُ
 مَسْفُولًا ﴾[الإسراء: ٣٦]، سبق في (الباب السابع والأربعين بعد المئة).
- وقوله تعالى: ﴿ يَعْلَمُ خَآبِنَةَ ٱلْأَعْيُنِ وَمَا ثَخْفِي ٱلصَّدُورُ ﴾ [غانر: ١٩]،
 سبق في (الباب الخامس).
 - * وكذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبُّكَ لِبَالْمِرْصَادِ ﴾ [الفجر: ١٤].

* * *

النَّخَارِيُّ مُخْتَصَرَةٌ. الْمُرَارِةُ عَلَى النَّبِيِّ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ إِنَاهُ الكَلامُ ، وَاللَّهُ إِنَاهُ الكَلامُ ، وَاللَّهُ إِنَاهُ الكَلامُ ، وَاللَّهُ إِنَاهُ الكَلامُ ، وَاللَّهُ إِنَاهُ اللَّهُ الللْمُ الللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْمُ اللَّهُ اللَّهُ الللْمُ اللَّهُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ اللللْمُ اللَّهُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ اللَّهُ اللللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ اللَّهُ اللللْمُ الللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللْمُلْمُ اللللْمُ الللْمُ الللْم

- * وقوله ﷺ: (كُتِبَ على ابن آدم نصيبُه من الزنا):
- (ط): (مِن) البيانية مع ما يتصل بها: حال من (نصيبه).
 - «أدرك»: أصاب ووصل.

⁽۱) انظر: «تفسير الرازي» (۲۳/ ۱۷۷).

(لا محالة): (لا) لنفي الجنس.

(الجوهري): حال لونه؛ أي: تغيّر، وحال عن العهد(١) حولاً: انقلب، وحال الشيء بيني وبينك: حجز، والمحالة: الحيلة، يقال: المَرْءُ يَعْجِزُ لا المَحالةُ.

وقولهم: «لا محالةً»؛ أي: لا بد، يقال: الموت آتِ لا محالةً.

والجملة مرتبة على الأولى بلا حرف الترتيب؛ تفويضاً لاستفادته إلى ذهن السامع، والتقدير كتبه الله تعالى، وما كتبه لا بد وأن يقع.

و الميل النساء، وخلق فيه العينين والأذن، والقلب والفرج، وهي التي تجد لذة الزنا، وأن يراد به: قُدِّر؛ أي: قدر في الأزل أن يجري على ابن آدم الزنا، فإذا قدر في الأزل؛ أدرك ذلك لا محالة (٢).

(ق): هو نص في الرد على القدرية، وإنما أطلق على هذه الأمور كلّها: زناً؛ لأنها مقدماته؛ إذ لا يحصل الزنا الحقيقي في الغالب إلا بعد استعماله هذه الأعضاء في تحصيله، ومعنى يكذبه: أنه إن حصل إيلاج الفرج المحرّم؛ تمّ زنا تلك الأعضاء، وثبت الإثم عليهما، وإن لم يحصل ذلك، واجتُنِب؛ كُفّر زنا تلك الأعضاء، كما قال: ﴿ إِن تَجْتَنِبُوا كَبَايَرُمَ مَا فَلْكَ، واجتُنِب؛ كُفّر زنا تلك الأعضاء، كما قال: ﴿ إِن تَجْتَنِبُوا كَبَايَرُمُ مَا فَلْكَ، وَاجْتُنِبُ وَانْ لَمْ عَلَيْهُمْ اللّهِ عَلَيْهُمْ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الل

⁽١) في الأصل: «الحول».

⁽٢) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٢/ ٥٣٩).

⁽٣) انظر: «المفهم» للقرطبي (٦/ ١٧٤).

(ط): نسبة التصديق والتكذيب إلى الفرج؛ لأنه منشؤه ومكانه؛ أي: يصدِّقه بالإتيان بما هو المراد منه، ويكذِّبه بالكف عنه والترك.

والإسناد فيه مجازي؛ لأن الحقيقي هو أن يسند إلى الإنسان، فأسنده إلى الفرج؛ لأنه مصدر الفعل، والسبب القوي.

وما نحن بصدده من الاستعارة التمثيلية، شُبِّهتْ صورة حال الإنسان من إرساله الطرف الذي هو رائد القلب إلى المحارم، وإصغائه الأذن إلى السماع، ثم انبعاثِ القلب إلى الاشتهاء والتمني، ثم استدعائِه منه، قصارى ما يشتهي ويتمنى باستعمال الرجلين في المشي، واليدين في البطش، والفرج في تحقيق مشتهاه.

فإذا مضى الإنسان على ما استدعاه القلب؛ حقَّ متمنًاه، وإذا امتنع عن ذلك؛ خيَّبه (۱) فيه = بحالة رجل يخبره صاحبه بما يزينه له، ويغريه عليه، فهو إما يصدقه بذلك، ويمضي على ما أراد به، أو يكذبه ويأبى عمًّا دعا إليه، ثم استعمل في حال المشبه ما كان مستعملاً في جانب المشبه به من التصديق والتكذيب؛ ليكون قرينة التمثيل، وكأن الحماسي نظر إلى هذا المعنى حيث قال:

لِقَلْبِدِك يَوماً أَتَّعَبَثُكَ المَنَاظِرُ عَلَيهِ وَلاَ عَنْ بَعْضِهِ أَنْتَ صَابِرُ^(١) وكُنتَ إِذَا أَرْسَلْتَ طَرْفَكَ رَائِداً رَائِداً رَائِداً رَائِداً رَائِتَ قَادِرٌ

* * *

⁽١) في الأصل: «حببه»، والتصويب من «شرح المشكاة» للطيبي (٢/ ٥٣٩).

⁽٢) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٢/ ٥٣٩).

البَّهُ عَنِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ الخُدْرِيِّ عَلَيْهُ، عَنِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ، قَالَ: اللهِ عَلَيْهُ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ اللهِ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ الله

المَّذِيَةِ نَتَحَدَّثُ فِيها، فَجَاءَ رَسُولُ الله ﷺ، فَقَامَ عَلَيْنَا فَقَالَ: كُنَّا قُعُوداً بِالأَفْنِيَةِ نَتَحَدَّثُ فِيها، فَجَاءَ رَسُولُ الله ﷺ، فَقَامَ عَلَيْنَا فَقَالَ: مَمَالَكُمْ وَلِمَجَالِسِ الصَّعُدَاتِ؟ اجْتَنِبُوا مَجَالِسَ الصَّعُدَاتِ»، فَقُلْنَا: إِنَّمَا قَعَدْنَا لِغَيْرِ ما بَأْسٍ: قَعَدْنَا نَتَذَاكَرُ، وَنَتَحَدَّثُ. قَالَ: إِنَّمَا قَعَدْنَا لِغَيْرِ ما بَأْسٍ: قَعَدْنَا نَتَذَاكَرُ، وَنَتَحَدَّثُ. قَالَ: ﴿ إِمَّا لاَ، فَأَدُّوا حَقَّهَا: غَضَّ البَصَرِ، وَرَدُّ السَّلام، وحُسْنُ الكَلام، رواه مسلمٌ.

«الصُّعُداتُ» بضمِّ الصَّادِ والعَيْن؛ أي: الطُّرُقَاتُ.

* قوله ﷺ: «إياكم والجلوس في الطرقات): الحديث سبق في (الباب الثالث والعشرين).

قوله: (كنا قعوداً بالأفنية):

(ن): «الأفنية»: جمع فِناء بالمد وكـــسر الفاء، وهو حريم الدار ونحوها وما كان في جوانبها، وقريباً منها.

و «الصَّعُدات» بضم الصاد والعين، وهي الطرقات، واحدها صعيد، كطريق وطرق وطرقات، واحدها على وزنه وبمعناه.

و الغير ما بأس، لفظة (ما) زائدة.

و (إما لا): بكسر الهمزة وبالإمالة، معناه: إن لم تتركوها؛ فأدوا حقها.

وقوله: «حسن الكلام»: يدخل فيه حسن كلامهم في حديثهم بعضيهم لبعض، فلا يكون فيه غيبة، ولا نميمة، ولا كذب، و[لا] كلام ينقص المروءة، ونحو ذلك من الكلام المذموم، ويدخل فيه كلامهم للمارّ من رد السلام، ولطف جوابهم، وهدايته للطريق، وإرشاده لمصلحته، ونحو ذلك.

* * *

الله ﷺ عَنْ جَرِيرٍ ﷺ، قَالَ: سَأَلْتُ رَسُولَ الله ﷺ عَنْ نَظَرِ الفَجْأَةِ، فَقَالَ: «اصْرِفْ بَصَرَكَ» رواه مسلمٌ.

* قوله: (نظر الفَجْأة):

(ن): بضم الفاء وفتح الجيم وبالمد، ويقال: بفتح الفاء وإسكان الجيم، وبالقصر لغتان: هي البغتة.

ومعنى نظر الفجاة: أن يقع نظره على الأجنبية من غير قصد، فلا إثم عليه في أول ذلك، ويجب عليه أن يصرف بصره في الحال، فإن صرف في

⁽١) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٤١/١٤).

الحال؛ فلا إثم عليه، وإن استدام النظر، أثم لهذا الحديث مع قوله تعالى: ﴿ قُلُ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُشُّواْ مِنْ أَبْصَدَرِهِمْ ﴾ [النور: ٣٠].

قال القاضي: قال العلماء: وفي هذا حجة على أنه لا يجب على المرأة ستر وجهها في طريقها، وإنما ذلك سنة مستحبة لها، ويجب على الرجل غضُّ البصر عنها في جميع الأحوال، إلا لغرض شرعي، وهو حالة الشهادة، والمداواة، وإرادة خِطْبتها، أو شراء الجارية، أو المعاملة، ونحو ذلك، وإنما يباح في جميع هذا قدْرُ الحاجة دون ما زاد(١).

* قوله ﷺ: (اصرف بصرك):

(ق): إنما [لم] يتعرض لذكر الأولى؛ لأنها لا تدخل تحت خطاب تكليف، فأعرض عما ليس مكلّفاً به، ونهاه عما كُلّف به؛ لأن استدامة النظر مكتسبة للإنسان؛ إذ قد يستحسن ما وافق بصره، فيتابع النظر، فيحصل المحذور، ولذلك قال على بن أبي طالب على: «لا تُتبع النظرَةَ النَّظْرَةَ؛ فَإِنَّما لَكَ الأُولَى، وَلَيسَتْ لَكَ الثَّانِيَةُ»(١).

. . .

⁽١) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٤/ ١٣٩).

⁽٢) انظر: «المفهم» للقرطبي (٥/ ٤٨٣)، والحديث رواه أبو داود (٢١٤٩).

«أَفَعَمْياوَانِ أَنْـتُما؟ أَلَسْتُما تُبْصِرَانِهِ؟!» رواه أبو داودَ، والترمذيُ، وقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ.

* قوله ﷺ: (احتجبا منه):

(قض): الحديث بظاهره يدل على أنه ليس للمرأة النظر إلى الأجانب مطلقاً، كما ليس لهم أن ينظروا إليها، ومنهم من خصص التحريم بحال يخاف فيه الفتنة؛ توفيقاً بينه وبين ما روي عن عائشة رضي الله عنها كنت أنظر إلى الحبشة وهم يلعبون بحرابهم في المسجد(١).

ومن أطلق التحريم؛ أوَّل بأنها ما كانت يومئذ بالغة، وفيه نظر؛ لأنها وإن لم تكن بالغة؛ كانت مراهقة، وكان من حقها أن تمنع(٢).

(ن): نظر المرأة إلى وجه الأجنبي إن كان بشهوة؛ فحرام بالاتفاق، وإن كان بغير شهوة، ولا مخافة فتنة ففيه وجهان لأصحابنا، أصحهما تحريمه؛ لقوله تعالى: ﴿ وَقُل لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَلُوهِنَ ﴾ [النور: ٣١]، ولهذا الحديث الذي حسنه الترمذي، وأجابوا عن حديث عائشة بجوابين:

[وأقواهما]: أنه ليس بحرام؛ فإنها ما نظرت إلى وجوههم وأبدانهم، وإنما نظرت لعبهم وحرابهم، ولا يلزم من ذلك تعمد النظر إلى البدن، وإن وقع بلا قصد؛ صرفته في الحال.

والثاني: لعل هذا قبل نزول الآية في تحريم النظر، أو أنها كانت

⁽۱) رواه البخاري (۳۳۳۷).

⁽٢) انظر: اتحفة الأبرار شرح مصابيح السنة المبيضاوي (٢/ ٣٣٩).

صغيرة على قول من يقول: إن الصغير المراهق لا يُمَنعُ النظر(١).

(مظ): حمل بعض الفقهاء هذا على التقوى والورع، والفتوى على أنه يجوز للمرأة النظر إلى الأجنبي فيما فوق السرة، وتحت الركبة؛ لأنهن كن يحضرن الصلاة مع رسول الله في المسجد، ولا بد أن يقع نظرهن إلى الرجال، فلو لم يجز؛ لم يؤمرن بحضور المسجد والمصلى، ولأنه أمرت النساء بالحجاب عن الرجال، ولم يؤمر الرجال بالحجاب.

(ط): «أفعمياوان أنتما؟!» هذا من بليغ الكلام ووجيزِه؛ فإن الهمزة فيه للإنكار والتوبيخ، والهمزة في «ألستما» للتقرير، والفاء عطف ما بعدها من الجملة الاسمية على المقدرة مثلها بعد الهمزة.

والمعنى: زعمتما أن علة منع الاحتجاب العمى، وهي موجودة فيكما (أفعمياوان أنتما؟!)، ثم استأنف مقرِّراً بذلك قائلاً: «ألستما تبصرانه؟!».

وفيه: أن علة الاحتجاب الفتنة، وهي قائمة، سواء كان من الطرفين أو من أحدهما.

روى الشيخ أبو حامد عن سعيد بن المسيب أنه قال ـ وهو ابن أربع وثمانين سنة، وقد ذهبت إحدى عينيه، ويعشو بالأخرى ـ: ما شيء عندي أخْوَفَ من النساء.

وفيه: أنه لا يجوز للنساء مجالسة العميان، كما جرت العادات به في المآتم والولائم، فيحرم على الأعمى الأجنبي الخلوة بالنساء، ويحرم على

انظر: «شرح مسلم» للنووي (٦/ ١٨٤).

⁽٢) انظر: «المفاتيح في شرح المصابيح» للمظهري (٤/ ٢٧).

المرأة مجالسة الأعمى، وتحديق النظر إليه بغير حاجة(١).

* * *

الله عَنْ أَبِي سَسِعِيدٍ الله الله عَوْرَةِ الرَّجُلِ، وَلاَ المَرْأَةُ إِلَى عَوْرَةِ المَرْأَةِ، وَلاَ المَرْأَةُ إِلَى عَوْرَةِ المَرْأَةِ، وَلاَ المَرْأَةُ إِلَى عَوْرَةِ المَرْأَةِ، وَلاَ يَنْظُرُ الرَّجُلُ إِلَى الرَّجُلِ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ، وَلاَ تُفْضِي المَرْأَةُ إِلَى المَرْأَةُ إِلَى الرَّجُلِ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ، وَلاَ تُفْضِي المَرْأَةُ إِلَى المَرْأَةِ فِي الثَّوْبِ الوَاحِدِ، رواه مسلمٌ.

قوله ﷺ: «لا يفضي الرجل إلى الرجل»:

(غب): أفضى بيده إلى كذا، وأفضى إلى امرأته في باب الكناية: أبلغُ وأقرب [إلى التصريح من قولهم: خلا بها](٢)، قال تعالى: ﴿وَقَدْ أَفْضَىٰ بَمْضُكُمْ إِلَىٰ بَعْضِ ﴾[النساء: ٢١](٣).

قوله 義: (الا ينظر الرجل إلى عورة الرجل والا المرأة إلى عورة المرأة):

(ن): نبَّه ﷺ بنظر الرجل إلى عورة الرجل على نظره إلى عورة المرأة، وذلك بالتحريم أولى، وهذا التحريم في حق غير الأزواج، وأما الزوجان: فلكل واحد منهما النظر إلى عورة صاحبه جميعاً.

وأما الفرج نفسه: ففيه ثلاثة أوجه لأصحابنا:

⁽١) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٧/ ٢٢٧٥).

⁽٢) ما بين معكوفتين من «مفردات القرآن» للراغب (ص: ٣٨٢).

⁽٣) انظر: (مفردات القرآن) للراغب (ص: ٣٨٢).

أصحُّها: أنه مكروه لكل واحد منهما.

والثاني: أنه حرام عليهما.

والثالث: أنه حرام للرجل، ومكروه للمرأة.

وأما السيد مع أمته: فإن كان يملك وطأها؛ فهما كالزوجين، وإن كانت محرمة عليه بنسب، أو برضاع، أومصاهرة كأم الزوجة؛ فهي كما إذا كانت حرة.

وأما نظر الرجل إلى محارمه ونظرهن إليه: فالصحيح أنه يباح ما فوق السرة، وتحت الركبة، وقيل: لا يحل إلا ما يظهر في حال الخدمة والتصرف.

وأما ضبط العورة في حق الأجانب: فعورة الرجل مع [الرجل] ما بين السرة والركبة، وكذلك المرأة مع المرأة.

وفي السرة والركبة ثلاثة أوجه: أصحها: ليستا بعورة، والثاني: هما عورة، والثالث: السرة دون الركبة.

وأما نظر الرجل إلى المرأة: فحرام في كل شيء من بدنها، وكذلك يحرم عليها النظر إلى كل شيء من بدنه، سواء كان نظره ونظرها بشهوة أم لا.

وقال بعض أصحابنا: لا يحرم نظرها إلى وجه الرجل بغير شهوة، وليس هذا القول بشيء.

وكذلك يحرم على الرجل النظر إلى وجه الأمرد إذا كان حسنَ الصورة، سواء كان نظره بشهوة أم لا، وسواء أمن الفتنة أم خافها، هذا هو المذهب الصحيح المختار عند العلماء المحققين، نص عليه الشافعي،

وحذاق أصحابه، [و]دليله: أنه في معنى المرأة؛ فإنه يُشتهى كما تُشتهى، وصورته في الجمال كصورة المرأة، وربما كان كثيرٌ منهم أحسنَ صورةً من كثيرٍ من النساء، بل هم بالتحريم أولى؛ لمعنى آخرَ، وهو أنه يُتَمكّن في حقهم من طرق الشرِّ ما لا يتمكن من مثله في حق المرأة.

وما ذكرناه في جميع هذه المسائل من تحريم النظر إذا لم يكن حاجة، أما عند الحاجة الشرعية: فيجوز النظر [كما] في حال البيع والشراء، والتطبُّب، والشهادة، ونحو ذلك، لكن بغير شهوة.

قال أصحابنا: النظر بالشهوة حرام إلى كل أحد غير الزوج والسيد حتى يحرم على الإنسان النظر بشهوة إلى ابنه وبنته(١).

قوله: (ولا يفضى):

(مظ): يعني: لا يجوز أن يضطجع رجلان في ثوب واحد مُتجرِّدَينِ، وكذلك المرأتان، ومَن فعل؛ يُعزَّر ولا يحد^(٢).

(ن): هذا نهي تحريم إذا لم يكن بينهما حائل، وفيه دليل على تحريم لمس عورة غيره بأي موضع من بدنه، وهذا متفق عليه، [وهذا] مما تعمم به البلوى، ويتساهل فيه كثير من الناس في الحمام، فيجب على الحاضر فيه أن يصون نظره ويده وغيرها من عورة غيره، وأن يصون عورته عن بصر غيره ويد غيره ".

⁽١) انظر: «شرح مسلم» للنووي (٤/ ٣١).

⁽٢) انظر: «المفاتيح في شرح المصابيح» للمظهري (٤/ ١٩).

⁽٣) انظر: «شرح مسلم» للنووي (٤/ ٣١)



 # قال الله تعالى: ﴿ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَنَعًا فَشَعْلُوهُنَّ مِن وَرَآءِ

 جَابٍ ﴾ [الأحزاب: ٥٣].

الله عَلَى عَامِرٍ اللهِ اللهِ عَلَى النِّسَاءِ!»، فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الأَنْصَارِ: أَفَرَأَيْتَ الخَمْوَ؟ قَالَ: (الحَمْوُ المَوْتُ!) متفقٌ عليه.

«الحَمْوُ»: قَرِيبُ الزَّوْجِ؛ كَأَخِيدِ، وابْنِ أَخِيدِ، وَابْنِ عَمِّهِ.

* قوله: «إياكم والدخول على النساء»:

(ق): هذا تحذير شديد ونهي وكيد، كما يقال: إياك والأسد، وإياك والشر؛ أي: اتق ذلك واحذر، والمفعولان منصوبان بفعلين مقدرين يدل عليهما المعنى(١).

* (الحمو الموت):

(ن): أي: الخوف منه أكثر من غيره، والشُّرُّ يُتوقَّعُ منه، والفتنة

⁽١) انظر: «المفهم» للقرطبي (٥/٠٠٥).

أكثر؛ لتمكُّنه من الوصول إلى المرأة و[المراد بالحمو هنا أقارب الزوج غير آبائه وأبنائه، فأما الأباء والأبناء: فمحارم](١) لزوجته تجوز لهم الخلوة بها، ولا يوصفون بالموت، وإنما المراد الأخ وابن الأخ، والعم وابنه، ونحوهم ممن ليس بمَحْرم، وعادة الناس المساهلة فيه.

وأما ما حكاه المازَري أن المراد بالحمو: أبو الزوج، وقال: إذا نُهِي عن أبي الزوج وهو محرم؛ فكيف بالغريب؟

فهذا الكلام فاسد لا يجوز حمل الحديث عليه، وكذا ما نقله القاضي عن أبي عبيد أن معنى (الحمو الموت): فليمت ولا يفعل، هذا هو أيضاً كلام فاسد، بل الصواب ما قدمناه.

وقال ابن الأعرابي: هي كلمة تقولها العرب، كما يقال: الأسد الموت؛ أي: لقاؤه مثل الموت.

وقال القاضي: معناه الخلوة بالأحماء مؤدية إلى الفتنة والهلاك في الدين، فجعله كهلاك الموت، فورد الكلام مورد التغليظ(٢).

(قض): وفي (الحم) لغات: حماً كعصاً، وحمو على الأصل، وحمو بضم الميم، وسكون الواو، وحم كأبٍ، وحَمْقٌ بالهمزة، وسكون الميم، والجمع أحماء.

وقيل: لما ذكر السائل لفظاً مجملاً محتمِلاً للمَحْرم وغيره؛ رد عليه سؤاله بتعميمه ردَّ المُغْضَب المنكِر عليه (٣).

⁽١) من اشرح مسلم النووي (١٥٤/١٥٤).

⁽۲) انظر: «شرح مسلم» للنووي (۱٤/ ۱۵٤).

⁽٣) انظر: «تحفة الأبرار شرح مصابيح السنة اللبيضاوي (٢/ ٣٣٧).

(ق): أي: دخول الحمو على المرأة يفضي إلى موت الدين، أو إلى موتها بطلاقها عند غيرة الزوج، أو برجمها إذا زنت معه (١).

(فا): يحتمل أن يكون دعاء عليها؛ أي: كان الموت منها بمنزلة الحمو الداخل إن رَضِيَتْ بذلك(٢).

(ط): الفرق بين الإخبار والدعاء: أن في الإخبار أداة التشبيه، ووجهه مضمران؛ أي: الحمو كالموت في الشر والضرر.

وفي الدعاء: ادعاء أن الحمو نوعان: متعارف، وهو القريب، وغير متعارف، وهو الموت، فطلب لها غير المتعارف لما استفتى الرجل عن المتعارف؛ مبالغة، وهذا معنى قول القائل: ردَّ المغضَب المنكِر عليه(٣).

. . .

١٦٢٩ ـ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ ﷺ: أَنَّ رَسُــولَ الله ﷺ قَــالَ: (لاَ يَخْلُونَّ أَحَدُكُمْ بِامْرَأَةٍ إِلاَّ مَعَ ذِي مَحْرَمٍ، منفقٌ عليه.

* قوله: «لا يخلون أحدكم بامرأة إلا مع ذي رحم محرم»، سبق في (الباب السادس بعد المئة).

* * *

١٦٣٠ ـ وَعَنْ بُرَيْدَةَ هُمْ ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ الله ﷺ : ﴿ حُرْمَةُ

⁽١) انظر: «المفهم» للقرطبي (٥/ ٥٠١).

⁽٢) انظر: (الفائق في غريب الحديث) للزمخشري (١/ ٣١٨).

⁽٣) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٧/ ٢٢٦٩).

نِسَاءِ المُجَاهِدِينَ عَلَى القَاعِدِينَ كَحُرْمَةِ أُمَّهَاتِهِمْ، مَا مِنْ رَجُلٍ مِنَ المُجَاهِدِينَ في أَهْلِهِ، فَيَخُونُهُ مِنَ المُجَاهِدِينَ في أَهْلِهِ، فَيَخُونُهُ فِي القَاعِدِينَ في أَهْلِهِ، فَيَخُونُهُ فِيهِمْ إِلاَّ وَقَفَ لَهُ يَوْمَ القِيَامَةِ، فَيَأْخُذُ مِنْ حَسَنَاتِهِ مَا شَاءَ حَتَّى فِيهِمْ إِلاَّ وَقَفَ لَهُ يَوْمَ القِيَامَةِ، فَيَأْخُذُ مِنْ حَسَنَاتِهِ مَا شَاءَ حَتَّى يَرْضَى، ثُمَّ التَفَتَ إلَيْنَا رَسُولُ الله ﷺ، فَقَالَ: (مَا ظَنَّكُمْ؟) رواهُ مسلمٌ.

قوله: (فیخونه فیهم):

(ط): الضمير عائد إلى «رجلاً»، وفي «فيهم» إلى الأهل؛ تعظيماً، وتفخيماً لشأنهم، كقول الشاعر:

فإِنْ شِنْتِ حَرَّمْتُ النِّساءَ سِوَاكُمُ

وأنهن ممن يجب مراعاتهن وتوقيرهن، وإلى هذا المعنى أشار بقوله: «كحرمة أمهاتهم».

والضمير في «له» يعود إلى رجلاً، والأظهر أن يكون بمنزلة اسم الإشارة كما في قول رؤبة:

فِيها خُطُوطٌ مِن سَوَادٍ وَبَلَقْ كَأَنَّه فِي الجِلْدِ تَولِيعُ البَهَقْ

يعني: وقف لأجل ما فعل من سوء الخلافة في أهله.

وقوله: «فما ظنكم»: فيه تهديد عظيم(١).

انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٨/ ٢٦٣١).

(ن): معناه ما تظنون في رغبة المجاهد في أخذ حسناته، والاستكثار منها في ذلك المقام؛ أي: لا يبقى منها شيء إلا أخذه(١).

(مظ): أي: ما ظنكم بالله مع هذه الخيانة؟ هل تــشكُون في هذه المجازاة أم لا؟

يعني: فإذا علمتم صِدْق ما أقول؛ فاحذروا من الخيانة في نسساء المجاهدين(٢).

(تو): يعني: فما ظنكم بمن أحلَّه الله بهذه المنزلةِ، وخصَّه بهذه الفضيلة، وبما يكون وراء ذلك من الكرامة.

(ط): الأقرب قول المظهر؛ فإن سياق الكلام جارٍ في حرمة نساء المجاهدين، وتوقير شأنهن، وتنزيلهن منزلة الأمهات، وأن الخيانة معهن منافية للدين والمروءة.

يعني: فما تظنون في ارتكابكم هذه الجريمة، تتركون مع تلك (٣) الخيانة ؟ أم ينتقم الله منكم؟

ويلزم من هذا تعظيم شأن المجاهدين(٤).

⁽١) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٣/ ٤٢).

⁽٢) انظر: «المفاتيح في شرح المصابيح» للمظهري (٤/ ٣٤٠).

⁽٣) في الأصل: «هلك»، والصواب المثبت.

⁽٤) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٨/ ٢٦٣١).



المُخَنَّيْنَ الرَّجَالِ، وَالمُتَرَجِّلاتِ مِنَ النِّسَاءِ.

وفي رواية: لَعَنَ رَسُولُ الله ﷺ المُتَشَبِّهِينَ مِنَ الرِّجَالِ بِالنِّسَاءِ، وَالمُتَشَبِّهَاتِ مِنَ النِّسَاءِ بِالرِّجَالِ. رواهُ البُخاريُّ.

الرَّجُلَ يَلْبَسُ لِبْسَةَ المَرْأَةِ، وَالمَرْأَةَ تَلْبَسُ لِبْسَةَ الرَّجُلِ. رواهُ أبو الرَّجُلِ. رواهُ أبو داودَ بإسنادٍ صحبح.

* قوله: (لعن رسول الله 養 المختثين من الرجال):

خنث يخنث، على وزن علم يعلم: إذا انكسر الشيء، ولان وتكسر.

(ن): المخنَّث ضربان:

أحدهما: من خُلِق كذلك، ولم يتكلف التخلَّق بأخلاق النساء وزيهن، وكلامهن وحركاتهن، وهذا لا ذمَّ عليه ولا إثم ولا عيب ولا عقوبة؛ لأنه معذور.

والثاني من المخنث: من يتكلف أخلاق النساء وحركاتهن، وهيئاتهن

وكلامهن، فهذا هو المذموم الذي جاء في الحديث لعنه(١).

(حس): روى عن أبي هريرة أن النبي ﷺ أتي بِمُخنَّث قد خضب رجليه ويديه بالحناء، فأمر به فنفي إلى النقيع(٣).

(نه): «المترجِّلات من النساء»: المتشبهات منهن بالرجال في زيهم وحركتهم.

فأما في العلم والرأي: فمحمود، كما روي أن عائشة رضي الله عنها كانت رَجُلَةَ الرأي؛ أي: كان رأيها كرأي الرجال(٣).

. . .

النَّارِ لَمْ أَرَهُمَا: قَوْمٌ مَعَهُمْ سِيَاطٌ كَأَذْنَابِ البَقَرِ يَضْرِبُونَ بِهَا النَّارِ لَمْ أَرَهُمَا: قَوْمٌ مَعَهُمْ سِيَاطٌ كَأَذْنَابِ البَقَرِ يَضْرِبُونَ بِهَا النَّاسَ، وَنِسَاءٌ كاسِيَاتٌ عارِيَاتٌ، مُمِيلاَتٌ مَائِلاَتٌ، رُؤُوسُهُنَّ كأَسْنِمَةِ البُخْتِ، المَائِلَةِ، لاَ يَدْخُلْنَ الجَنَّةَ، وَلاَ يَجِدْنَ رِيحَهَا، وَإِنَّ رِيحَهَا، وَإِنَّ رِيحَهَا لَيُوجَدُ مِنْ مَسِيرَةِ كَذَا وَكَذَا وواهُ مسلمٌ.

معنى (كاسِيات): أَيْ: مِنْ نَعْمَةِ اللهُ، (عَارِيَاتٌ) مِنْ شُكْرِهَا. وَقِيلَ: مَعَناهُ: تَسْتُرُ بَعْضَ بَدَنِهَا، وَتَكْشِفُ بَعْضَهُ؛ إِظْهَاراً لِجَمَالِها ونَحْوهِ.

⁽١) انظر: «تهذيب الأسماء واللغات» للنووى (٣/ ٩٤).

 ⁽۲) انظر: «شرح السنة» للبغوي (۱۲/ ۱۲۱)، والحديث رواه أبو داود (٤٩٢٨).
 وهو حديث منكر. انظر: «ضعيف الترغيب والترهيب» (۱۲٦٠).

⁽٣) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٢/ ٢٠٣).

وَقِيلَ: تَلْبَسُ ثُوْباً رَقِيقاً يَصِفُ لَوْنَ بَدَنِها.

وَمَعْنَى «مَائِلاَتٌ»: قِيلَ: عَنْ طَاعَةِ الله تعالى، وَمَا يَلْزَمُهُنَّ حِفْظُهُ، «مُمِيلاَتٌ»: أَيْ: يُعَلِّمْنَ غَيْرَهُنَّ فِعْلَهُنَّ المَذْمُومَ.

وَقِيلَ: (مَائِلاَتٌ): يَمْشِينَ مُتَبَخْتِرَاتٍ، (مُمِيلاَتٌ) لأَكْتَافِهنَّ.

وَقِيلَ: (مَائِلاَتٌ): يَمْتَشِطْنَ المِشْطَةَ المَيْلاَءَ، وَهِيَ مِشْطَةُ البَغَايَا، و(مُمِيلاَتٌ): يُمَشِّطْنَ غَيْرَهُنَّ تِلْكَ المِشْطَةَ.

﴿ رُؤُوسُهُنَّ كَأَسْنِمَةِ البُخْتِ ﴾: أَيْ: يُكَبِّرْنَهَا وَيُعَظِّمْنَهَا بِلَفِّ عِمَامَةٍ أَوْ نَحْوِه.

قوله ﷺ: اصنفان من أهل النار لم أرهما»:

(ق): أي: لم يوجد في عصره منهما أحد؛ لطهارة أهل ذلك العصر الكريم.

ويتضمن ذلك: أن ذَينِك الصنفين سيوجدان، وكذلك كان؛ فإنه خلف بعد تلك الأعصار قوم يلازمون السياط المؤلمة التي لا يجوز أن يضرب بها في الحدود؛ قصداً لتعذيب الناس، وربما أفضى بهم الهوى وما جُبلوا عليه من الظلم إلى إهلاك المضروب.

وهذه أحوال الشرط بالمغرب، فهم سخط الله في الجملة عاقب الله [بهم] شِرارَ خلقه، نعوذ بالله من سخطه(١).

⁽١) انظر: «المفهم» للقرطبي (٥/ ٤٤٩).



المُّمَالِ؛ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَأْكُلُ وَيَشرَبُ بِشِمَالِهِ ، رواهُ مسلمٌ.

١٦٣٥ ـ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّ

* قوله ﷺ: ﴿ فَإِن الشَّيْطَانُ يَأْكُلُ بِالشَّمَالِ ﴾ :

(تو): المعنى: أنه يحمل أولياءه من الإنس على ذلك الصنيع؛ ليضاد به عباد الله الصالحين، ثم إن من حق نعمة الله، والقيام بشكره أن تُكْرَمَ ولا يُسْتَهَان بها، ومن حق الكرامة أن تُتناولَ باليمين، ويميز بها بين ما كان من الأذى.

(ن): فيه: أنه ينبغي اجتناب الأفعال التي تشبه أفعال الشياطين، وأن للشيطان يدين (١).

انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٣/ ١٩٢).

(ق): لقد أبعد وتعسف من أعاد الضمير في (شماله) إلى الآكل(١).

. . .

البَهُودَ والنَّصَارَى لاَ يَصْبِغُونَ، فَخَالِفُوهُمْ، مَتْفَقٌ عليه.

المُرَادُ: خِضَابُ شَعْرِ اللِّحْيَةِ والرَّأْسِ الأَبْيَضِ بِصُفْرَةٍ أَوْ حُمْرَةٍ، وَأَمَّا السَّوادُ، فَمَنْهِيٍّ عَنْهُ كَمَا سَنَذْكُرُ في الباب بَعْدَهُ إِن شَاءَ الله تعالى.

قوله 幾: (إن اليهود والنصارى لا يصبغون فخالفوهم):

(ن): يقال: صبغ يصبُغ بضم الباء وفتحها.

ومذهبنا: [استحباب] خضاب الشيب للرجل وللمرأة بصفرة أو حمرة، ويحرم خضابه بالسواد على الأصح، وقيل: يكره كراهة تنزيه، والمختار التحريم؛ لقوله على المجتنبوا السواد»(٢)، هذا مذهبنا، وقال القاضي: [اختلف] السلف من الصحابة والتابعين في الخضاب وفي جنسه:

انظر: «المفهم» للقرطبي (٥/ ٢٩٦).

⁽۲) رواه مسلم (۲۱۰۲/ ۷۹)، من حدیث جابر 🐞.

وقال بعضهم: الخضاب أفضل، وخضب جماعة من الصحابة والتابعين ومن بعدهم؛ للأحاديث الصحيحة التي ذكرها مسلم وغيره.

ثم اختلف هؤلاء، فكان أكثرهم يخضب بالصفرة، منهم ابن عمر وأبو هريرة وآخرون، وروي ذلك [عن] علي.

وخضب جماعة منهم بالحِنَّاء والكَتَم، وبعضهم بالزعفران، وخضب جماعة بالسواد، ورُويَ ذلك عن عثمان، والحسن والحسين ابني علي بن أبي طالب ، وعقبة بن عامر، وابن سيرين، وأبي بردة، وآخرين.

قال القاضي: قال الطبري: والصواب أن الآثار المروية عن النبي عليه بتغيير الشيب، وبالنهي عنه كلُّها صحيحة، وليس فيها تناقض، بل الأمر بالتغيير لمن شيبُه كشيب أبي قحافة، والنهي لمن له شَمَط فقط.

قال: واختلف السلف في فعل الأمرين بحسب اختلاف أحوالهم في ذلك، مع أن الأمر والنهي في ذلك ليس للوجوب بالإجماع، ولهذا لم ينكر بعضُهم على بعض خلافه.

قال: ولا يجوز أن يقال فيهما: ناسخ ومنسوخ قال القاضي: وقال غيره: هو على حالين، فمن كان في موضع عادة أهلِ الصبغِ أو تركِه؛ فخروجه عن العادة شهرة ومكروه.

والثاني: أنه يختلف باختلاف الشيب، فمن كانت شيبته نقيّة أحسنَ منها مصبوغة ؛ فترك الصبغ أولى، ومن كانت شيبته تُسْتَبشَع ؛ فالصبغ أولى، هذا ما ذكره القاضي، والأصح الأوفق للسنة ما قدمناه عن مذهبنا(۱).

⁽۱) انظر: «شرح مسلم» للنووي (۱۶/ ۸۰).

(ق): قولهم ترك الخضاب أفضل، ليس بشيء؛ لأن الحديث الذي ذكروه ليس بمعروف، ولو كان معروفاً؛ فلا يبلغ في الصحة إلى هذا الحديث.

وأما قولهم: إنه ﷺ لم يختضب: فليس بصحيح، بل صح أنه خضب بالحناء والصفرة(١).

⁽١) انظر: «المفهم» للقرطبي (٥/ ١٨٤).



١٦٣٧ ـ عَنْ جَابِرٍ عَلَى، قَالَ: أُتِيَ بِأَبِي قُحَافَةَ وَالِدِ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ فَحَافَةَ وَالِدِ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ عَلَى يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ، وَرَأْسُهُ وَلِحْيَتُهُ كَالثَّغَامَةِ بَيَاضًا، فَقَالَ رَسُولُ الله : «غَيِّرُوا هَذَا وَاجْتَنِبُوا السَّوَادَ» رواه مسلمٌ.

قوله: «هو والد أبي بكر الصديق ،

واسمه عثمان بن عامر، أسلم يوم فتح مكة، وله صحبة، مات في المحرم سنة أربع عشرة من الهجرة وهو ابن سبع وتسعين سنة بعد وفاة ابنه أبي بكر بأشهر.

(ن): الثغامة: بثاء مثلثة، ثم غين معجمة، هو نبت أبيض الزهر والثمر، شُبِّه بياضُ الشيب به.

وقال ابن الأعرابي: هي شجرة تَبْيضٌ كأنها الملح.

وأبو قُحافة: بضم القاف، وتخفيف الحاء(١).

(ق): (واجتنبوا السواد): عُلل كراهة ذلك؛ لأنه من باب التدليس

⁽١) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٤/ ٧٩).

على النساء، ولأنه سواد في الوجه، ولأنه تشبه بسيما أهل النار.

وقد روى أبو داود أنه على قال: ﴿ يَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ قَوْمٌ يَصْبغُونَ بِالسَّوادِ، لاَ يَدْخُلُونَ الجَنَّةَ وَلاَ يَجِدُونَ رِيحَهَا ﴾ (١) غير أنه لم نسمع أن أحداً من العلماء قال بتحريم ذلك، بل قد روي عن جماعة كثير من السلف: أنهم كانوا يصبغون بالسواد، منهم: عمر وعثمان، والحسن والحسين، وعقبة بن عامر، ومحمد بن علي، وعلي بن عبدالله بن عباس، وعروة بن الزبير، وابن سيرين، وأبو بردة في آخرين.

روي عن عمر أنه قال: هو أَشْكَرُ للزوجة، وأَرْهَبُ للعدو.

قلت: ولا أدري عُذْرَ هؤلاء عن حديث أبي قحافة ما هو؟ فأقل درجاته: الكراهة، كما ذهب إليه مالك.

وللخضاب فائدتان:

إحداهما: تنظيف الشعر مما يتعلق به من الغبار والدخان.

والأخرى: مخالفة أهل الكتاب، ولكن هذا الخضاب بغير السواد(٢).

⁽۱) رواه أبو داود (۵۲۱۲)، من حديث ابن عباس ، وهو حديث صحيح. انظر: «صحيح الترغيب والترهيب» (۲۰۹۷).

⁽٢) انظر: «المفهم» للقرطبي (٤/ ١٩ ٤).



القَزَع. متفقٌ عليه.

[(ن): «القزع» حلق بعض الرأس مطلقاً، و](١) قيل: هو حلـــق مواضع متفرّقة منه، والصحيح الأول.

وأجمع العلماء على كراهة القزع إلا أن يكون لمداواة ونحوها، وهي كراهةُ تنزيهٍ، وكرهه مالك في الجارية والغلام مطلقاً.

وقال بعض أصحابه: لا بأس به في القصة والقفا للغلام.

قال العلماء: والحكمة في كراهته أنه تشويه للخلق.

وقيل: إنه زيُّ أهل الشر والشطارة.

وقيل: لأنه زي اليهود، وقد جاء في هذا رواية لأبي داود(٢)، انتهى. قال الترمذي الحكيم: القزع أن يُحْلَق رأسُ الصبي ويُتْرك ما حولَه،

⁽١) ما بين معكوفتين زيادة يقتضيها النص.

 ⁽۲) رواه أبو داود (۱۹۷٤)، من حديث المغيرة ، وهو حديث ضعيف. انظر:
 «تخريج أحاديث المشكاة» (٤٤٨٤).

وكان هذا فِعْلَ القِسِّيسينَ، وهم ضرب من النصارى، وذلك علامة لهم، وهو فعل مذموم أحدثوه فيما بينهم.

روينا عن سعيد بن المسيب: أن أبا بكر الصديق لما بعث الجنود نحو الشام؛ قال: أوصيكم بتقوى الله وأمرهم بأمور، وكان فيما قال: إنكم ستجدون أقواماً حبسوا أنفسهم في الصوامع، فدعوهم وما حبسوا أنفسهم له، وستجدون آخرين اتخذ الشيطان في أوساط رؤوسهم أفحاصاً، فإذا وجدتم أولئك؛ فاضربوا أعناقهم.

قال: فالذين تركوا الدنيا وحبسوا أنفسهم في الصوامع أمر بترك التعرُّضِ لهم، فلا يطلبوا بجزية، لأنهم تَركوا فتُركوا، والذين خرجوا من الصوامع، وفحصوا عن أوساط رؤوسهم تَرَوُّساً وتشهيراً لأمرهم، فقد أخبر أبو بكر فله أن الشيطان دلهم على ذلك، وأنه ضلالة، وأنهم صيروا ذلك الحلق علامة لأنفسهم؛ إظهاراً لما هم عليه، كأنه يدل على أن ذلك الصنف بمنزلة من تزهّد في هذا العصر، وشمَّر ثيابه، ولبيس الصوف والخلقان وهو غير صادق في ذلك يريد تأكُّل الدنيا، وإنما نهى رسول الله على عن القزع؛ للتشبه بهؤلاء الذين وصفناهم(۱).

(حس): أصل القزع: السحاب المتفرقة شبه تفاريق الشعر في رأسه بها(١).

. . .

⁽١) انظر: (انوادر الأصول) للحكيم الترمذي (١/ ٨٢).

⁽۲) انظر: «شرح السنة» للبغوي (۱۲/ ۹۹).

١٦٣٩ ـ وَعَنْهُ، قَالَ: رَأَى رَسُـولُ الله ﷺ صَبِيّاً قَدْ حُلِقَ بَعْضُ شَعْرِ رَأْسِهِ، وَتُرِكَ بَعْضُهُ، فَنَهَاهُمْ عَنْ ذَلِكَ، وَقَالَ: (احْلِقُوهُ كُلَّهُ، أَوِ اتْرُكُوهُ كُلَّهُ).

رواه أبو داودَ بإسنادٍ صحيح عَلَى شَرْطِ البُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ.

* قوله ﷺ: «احلقوه كله أو اتركوه كله»:

(مظ): هذا تصريح بأن الحلق في غير الحج والعمرة جائز، وتصريح بأن الرجل مخيَّر بين الحلق وتركه(١).

. . .

١٦٤٠ ـ وَعَنْ عَبْدِالله بْنِ جَعْفَرٍ ﴿ اللَّهُ النَّبِيَّ ﴿ اللَّهُ الْمَهَلَ آلَ جَعْفَرٍ ﴿ اللَّهُ النَّهُ اللَّهُ اللّ

* قوله: (أمهل آل جعفر ثلاثاً):

(ط): أي: أمهلهم أن يبكوا ثلاثة أيام (٢).

⁽١) انظر: «المفاتيح في شرح المصابيح» للمظهري (٥/ ٤١).

⁽٢) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٩/ ٢٩٣٥).

(تو): إنما قال ثلاثاً عناية لليالي.

«وادعوا [لي] بني أخي» أراد عبدالله وعوناً ومحمداً بني جعفر بن أبي طالب.

وإنما حلق رؤوسهم؛ لأنه رأى أمّهم أسماء بنتَ عُمَيس حقيقة بأن تشتغل عن ترجيل شعورهم، وغسل رؤوسهم؛ لما أصابها من الفجيعة، أو لزمها من أمر العِدّة، أو أهمّها عن القيام بمصالح نفسها، فأشفق من الشّعَث والوسخ والقمل، فحلق رؤوسهم.



* قوله تعالى: ﴿ إِن يَدْعُونَ مِن دُونِهِ ۚ إِلَّا إِنَكُ ﴾ [النساء: ١١٧]: قال أبى بن كعب: مع كل صنم جنية.

وقال جويبر عن الضحاك: قال المشركون: الملائكة بنات الله، وإنما نعبدهم؛ ليقربونا إلى الله زلفى، قال: اتخذوها أرباباً، وصوَّروهن صور الجواري فحكوا وقلدوا، وقالوا: هؤلاء يُشْبِهْنَ بناتِ اللهِ الذي نعبده؛ يعنون الملائكة، وهذا التفسير شبيه بقوله تعالى: ﴿ أَفْرَءَ يَثُمُ اللَّتَ وَالْعُزَىٰ ۞ وَمُنَوْةً النَّالِيَةَ اللَّمْ اللَّدَ وَاللَّالَةُ مِهَا النّه عِلَى اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ عَلَيْ اللهُ اللهُ عَلَيْ اللهُ اللهُ وَمَا تَهْوَى اللهُ اللهُ وَمَا تَهْوَى اللهُ اللهُ وَمَا تَهْوَى الْأَنفُ اللهُ عَلَيْ إِلَا اللهُ وَمَا تَهْوَى الْأَنفُ اللهُ عَلَيْ إِلهُ اللهُ وَمَا تَهْوَى الْأَنفُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ وَمَا تَهْوَى الْأَنفُ اللهُ عَلَيْ إِلهُ اللهُ وَمَا تَهْوَى الْأَنفُ اللهُ اللهُ وَمَا تَهْوَى اللهُ اللهُ وَمَا تَهُوَى اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَمَا تَهْوَى اللّهُ اللهُ اللهُ

قال: ابن عباس ﴿إِلَّا إِنْكُا ﴾ [النساء: ١١٧]؛ يعني: موتى.

قال الحسن: الإناث كل شيء ميت ليس فيه روح؛ إما خشبة يابسة، وإما حجر يابس، رواه ابن أبي حاتم وابن جرير، وهو غريب(١).

وقوله: ﴿ وَإِن يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَكُنَّا مَرِيدًا ﴾؛ أي: هو الذي أمرهم بذلك وحسَّنه لهم وزيَّنه، وهم إنما يعبدون إبليسَ في نفس الأمر.

وقوله: ﴿ لَمَـنَدُاللَّهُ ﴾؛ أي: طرده، وأبعده من رحمته، وأخرجه من جواره.

وقال: ﴿لَأَيْخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَّقْرُوضًا ﴾؛ أي: معيَّناً مقدَّراً، قال مقاتل بن حيان: من كلِّ ألفٍ تسع مئة وتسعة وتسعون إلى النار، وواحد إلى الجنة.

﴿ وَلَأَضِلَّنَّهُمْ ﴾ عن الحق.

﴿ وَلَأُمَنِيَنَا مُهُم ﴾؛ أي: أزيتن لهم ترك التوبة، وأُعِدُهم الأماني، وآمرهم بالتسويف.

وقوله: ﴿وَلَامُرَنَّهُمْ فَلِتَكِنَّ عَاذَاكَ ٱلْأَنْعَامِ ﴾؛ يعني: تشقيقها وجعلها سمة وعلامة للبَحِيرة والسائبة.

﴿ وَلَا مُنَ اللهِ مَا اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهِ عَلَى اللهُ اللهِ عَلَى اللهُ اللهِ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ

⁽۱) رواه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (۹۷۲)، وابن جرير الطبري في «تفسيره» (۱) (۵/ ۲۷۹).

⁽٢) في الأصل: (خصّ).

وقال الحسن: يعنى بذلك الوشم(١).

(م): ﴿إِنَاثُ ﴾: هو الأوثان، وكانوا يسمُّونها بأسماء الإناث، كقولهم: اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى، ودل عليه قراءة عائشة رضي الله عنها: (إلا أوثانا).

و ﴿ تَربيدًا ﴾: هو البالغ في العصيان، الكامل في البعد عن الطاعة.

فإن قيل: النقل والعقل يدلان على أن حزب الشيطان أكثر عدداً، والنصيب لا يتناول القسم الأكثر، وإنما يتناول القسم الأقل.

فالجواب: أن التفاوت إنما يحصل في نوع البشر، أما إذا ضَمَمْنا زمر الملائكة مع غاية كثرتهم إلى المؤمنين؛ كانت الغلبة للمؤمنين.

وأيضاً فالمؤمنون وإن كانوا قليلين في العدد، إلا أن منصبهم عظيم عند الله، والكفار وإن كانوا كثيرين، فهم كالعدم، فلهذا السبب وقع اسم النصيب على قوم إبليس.

قوله: ﴿ وَلَأُمْنِيْنَا مُهُمْ ﴾: هذا يشعر بأنه لا حيلة له في الإضلال أقوى من إلقاء الأماني في قلوب الخلق.

وطلب الأماني يورث: الحرص والأمل، وهما يستلزمان أكثر الأخلاق الذميمة؛ إذ الحرص يستلزم ركوب أهوال الدنيا والدين، فإنه إذا اشتد حرصه على الشيء؛ فقد لا يقدر على تحصيله إلا بمعصية، وإذا طال أمله؛ نسي الآخرة، فلا يكاد يُقْدِم على التوبة، ولا يؤثّر فيه الوعظ، فيصير قلبه كالحجارة، أو أشد قسوة.

⁽١) انظر: «تفسير ابن كثير» (٤/ ٢٧٦).

قوله: ﴿وَلَا مُرَبَّهُمْ فَلَيْخَيِّرُكَ خَلْقَ اللَّهِ ﴾: هذا التغيير إما تغيير القلوب والبواطن، أو تَغيير الأجساد والظواهر:

فالأول: ما ورد في الحديث: «فَأَبَوَاهُ يُهَوِّدَانِهِ أَو يُمَجِّسَانِهِ ١٠٠٠. والثاني: ما ورد في أحاديث هذا الباب(٢).

. . .

الله عنها: أنَّ امْرَأَةَ سَأَلَتِ النَّبِيِّ عِلَيْهِ الله عَنْهَا: أَنَّ امْرَأَةَ سَأَلَتِ النَّبِيِّ عِلَيْهُ فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ الله إِنَّ ابْنَتِي أَصَابَتْهَا الحَصْبَةُ، فَتَمَرَّقَ شَعْرُها، وَإِنِّي زَوَّجْتُهَا، أَفَأَصِلُ فِيهِ ؟ فَقَالَ: الْعَنَ اللهُ الوَاصِلَةَ وَالمَوْصُولَة وَإِنِّي زَوَّجْتُهَا، أَفَأَصِلُ فِيهِ ؟ فَقَالَ: الْعَنَ اللهُ الوَاصِلَة وَالمَوْصُولَة ، مَنْقُ عليه.

وفي روايةٍ: «الوَاصِلَةَ، وَالمُسْتَوْصِلَةَ).

قَوْلُهَا: «فَتَمَرَّقَ»: هو بالرَّاءِ، ومَعناه: انْتَثَرَ وَسَقَطَ. وَالوَاصِلَةُ: الَّتِي تَصِلُ شَعْرَها، أَوْ شَعْرَ غيرِها بِشَعْرٍ آخَرَ. «وَالمَوْصُولَةُ»: التي يُوصَلُ شَعْرُهَا. «وَالمُسْتَوْصِلَةُ»: التي تَسْأَلُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ لَهَا.

وَعَنْ عَائِشَةً رَضِيَ الله عَنْهَا نَحْوُهُ. متفقٌ عليهِ.

* قوله: «الحصبة» بفتح الحاء وإسكان الصاد المهملتين، ويقال أيضاً: بفتح الصاد وكسرها، ثلاث لغات حكاهن جماعة، الإسكان أشهر،

⁽١) رواه البخاري (١٢٩٣)، من حديث أبي هريرة رهيد.

⁽۲) انظر: «تفسير الرازي» (۱۱/ ۳۷ - ۳۹).

وهي بَثْر تخرج في الجلد.

وهذا الحديث صريح في تحريم الوصل، ولعن الواصلة والمستوصلة مطلقاً، وهذا هو الظاهر المختار.

وقد فصله أصحابنا، فقالوا: إن وصلَتْ شعرَها بشعر آدمي؛ فهو حرام بلا خلاف، سواء كان شعرَ رجلٍ أو امرأة، وسواءٌ شعرُ المحْرَم والزوج وغيرهما، بلا خلاف؛ لعموم الأحاديث، ولأنه يحرم الانتفاع بشعر الآدمي، وسائر أجزائه؛ لكرامته، بل يدفن شعره وظفره، وسائر أجزائه.

وإن وصلته بشعر غير الآدمي: فإن كان شعراً نجساً كشعر الميتة؛ فهو حرام أيضاً.

وأما الشعر الطاهر من غير الآدمي: فإن لم يكن لها زوج، ولا سيد؛ فهو حرام أيضاً، وإن كان؛ فثلاثة أوجه: أصحُها إن فعلتُه بإذن السيد والزوج؛ جاز.

وأما تحمير الوجنة والخضاب بالسواد، وتطريف الأصابع: فإن لم يكن لها زوج أو سيد، أو كان وفعلته بغير إذنه؛ فحرام، وإن أذن؛ جاز على الصحيح.

هذا تلخيص أصحابنا في المسألة، وقال مالك والطبري وكثيرون: الوصل ممنوع بكل شيء سواء وصلته بشعر أو صوفٍ أو خِرق.

وقال الليث بن سعد: النهي مختص بالوصل بالشعر، ولا بأس بوصله بصوف وخِرَق وغيرِها.

وقال بعضهم: يجوز جميع ذلك، وهو مروي عن عائشة، ولا يصح

عنها، بل الصحيح عنها كقول الجمهور.

وأما ربط خيوط الحرير الملونة ونحوها مما لا يشبه الشعر؛ فليس بمنهي عنه؛ لأنه ليس بوصل، ولا هو في معنى مقصود الوصل، وإنما هو للتجمل والتحسين.

(مظ): وجه النهي أن هذا الفعل كذب وتغرير؛ لأنها تظهر أن شعرها طويل، وليس كذلك، ورخَّص بعض أهل العلم في القرامَل، وهو ما يقال له بالفارسية: (موى بند)(١).

[(ق)] وشذ الليث بن سعد بقوله (۲)، وأباح آخرون وضع الشعر على الرأس، وقالوا: إنما نهى عن الوصل، وهذه ظاهريةٌ مخضة، وإعراض عن المعنى (۲).

(ن): فيه: أن وصل الشعر من المعاصي الكبائر، وفيه: أن المُعِين على الحرام يشارك فاعله في الإثم، وأن المعاون على الطاعة يشارك في ثوابها(٤).

* * *

الرَّحْمَنِ: أَنَّهُ سَمِعَ مُعَاوِيَةً ﴿ مَنْ مَعْدِ الرَّحْمَنِ: أَنَّهُ سَمِعَ مُعَاوِيَةً ﴿ اللَّهُ مَا مَ مَعَا مِنْ مَعْدِ كَانَتْ في يَدِ حَرَسِيٍّ، عَامَ حَجَّ عَلَى المِنْبَرِ، وَتَنَاوَلَ قُصَّةً مِنْ شَعْدِ كَانَتْ في يَدِ حَرَسِيٍّ،

⁽١) انظر: «المفاتيح في شرح المصابيح» للمظهري (٥/ ٤٢).

⁽٢) حيث أجاز وصل الشعر بالصوف والخرق.

⁽٣) انظر: «المفهم» للقرطبي (٥/ ٤٤٣).

⁽٤) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٤/ ١٠٥).

فَقَالَ: يَا أَهْلَ المَدِينَةِ! أَيْنَ عُلَمَاؤُكُمْ؟ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَنْهَى عَنْ مِثْلِ هَذِهِ مِثْلِ هَذِهِ، وَيَقُولُ: ﴿إِنَّمَا هَلَكَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ حِينَ اتَّخَذَ هَذِهِ نِسَاؤُهُمْ مَتفقٌ عليه.

قوله: (قصة من شعر):

(ن): قال: الأصمعي وغيره: هي شعر مقدّم الرأس المقبل على الجبهة.

وقيل: شعر الناصية، والحرسي كالشرطي، وهو غلام الأمير، وفي هذا الحديث اعتناء العلماء، وسائر ولاة الأمور بإنكار المنكر، وإشاعة إزالته، وتوبيخ من أهمل إنكاره ممن يتوجه عليه ذلك(١).

«أين علماؤكم؟»:

هذا على جهة التذكير لأهل المدينة بما يعلمونه، واستعانة على ما رام تغيير من ذلك، لا على جهة أن يعلمهم بما لم يعلموا؛ فإنهم أعلم الناس بأحاديث النبي الله السيما في ذلك العصر.

ويحتمل أن يكون ذلك منه؛ لأن عوامً (٢) أهل المدينة أول من أحدث الزور، كما في رواية أخرى: (إنكم أحدثتم زِيَّ سُوء)(٢)، فنادى أهلَ المدينة؛ ليوافقوه، فينـزجرَ مَنْ أحدث ذلك من العوام.

⁽١) المرجع السابق (١٤/ ١٠٨).

⁽٢) في الأصل: «علماء».

⁽٣) رواه مسلم (٢١٢٧/ ١٢٤).

وهذا يدل على اعتبار أقوال أهل المدينة عندهم، وهو من حجج مالك على أن إجماع أهل المدينة حجة.

* قوله: (إنما هلكت بنو إسرائيل حين اتخذ نساؤهم):

(ن): قال القاضي: قيل: يحتمل أنه كان محرَّماً عليهم، فعوقبوا باستعماله، وهلكوا بسببه.

وقيل: يحتمل أن الهلاك كان به ويغيره مما ارتكبوه من المعاصي، فعند ظهور ذلك فيهم هلكوا، وفيه: معاقبة العامة بظهور المنكر(١).

. . .

المُسْتَوْصِلَةَ، وَالوَاشِمَةَ وَالمُسْتَوْشِمَةَ. مَنْقُ عليهِ.

«المُتَفَلِّجَةُ»: هي النسي تَبْرُدُ مِنْ أَسْنَانِهَا؛ لِيَتَبَاعَدَ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ قَلِيلًا، وَتُحَسِّنُهَا، وَهُوَ الوَشْرُ، وَالنَّامِصَةُ: هِيَ الَّتِي تَأْخُذُ

⁽١) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٤/ ١٠٨).

مِنْ شَعْرِ حَاجِبِ غَيْرِهَا، وَتُرَقِّقُهُ لِيَصِيرَ حَسَناً، وَالمُتَنَمِّصَةُ: الني تَأْمُرُ مَنْ يَفْعَلُ بِهَا ذَلِكَ.

* [(ن)]: «الواشمة»: بالشين المعجمة فاعلة الوشم، وهي أن تغرز بإبرة في ظهر الكف أو المعصم أو الشفة أو غير ذلك من البدن المرأة، حتى يسيل الدم، ثم تحشُو ذلك الموضع بالكحل أوالنورة فيخضر .

فاعلة هذا واشمة، والمفعول بها موشومة، فإن طلبتْ فِعْلَ ذلك بها؛ فهي مستوشمة.

وهو حرام على الفاعلة والمفعول بها باختيارها، وقد يفعل بالبنت وهي طفلة فتأثم الفاعلة ولا تأثم البنت؛ لعدم تكليفها حينئذ.

قال أصحابنا: هذا الموضع الذي وُشِم يصير نجساً، فإن أمكن إزالته بالعلاج؛ وجبت إزالته، وإن لم يمكن إلا بالجرح وخاف منه التلف، أو فواتَ عضوٍ، أو شَيْناً فاحشاً في عضو ظاهر؛ لم يجب إزالته.

وإذا تاب لم يبق عليه إثم، وإن لم يخَفْ شيئاً من ذلك ونحوه؛ لزمه إزالته، ويعصي بتأخيره، وسواء في هذا كلُّه الرجلُ والمرأة.

وأما النامصة بالصاد المهملة؛ فهي التي تزيل الشعر من الوجه، والمتنمصة التي تطلب فعْلَ ذلك بها.

وهذا الفعل حرام إلا إذا نبتت للمرأة لحية أو شوارب؛ فلا تحرم إزالتها، بل يستحب عندنا.

وقال ابن جرير: لا يجوز حلق لحيتها، ولا عنفقتها، ولا شاربها،

ولا تغيير شيء من خلقتها بزيادة ولا نقص.

ومذهبنا: ما قدمناه من استحباب إزالة اللحية والشارب والعنفقة، وأن النهي إنما هو في الحواجب، وما في أطراف الوجه: ويقال للمِنْقَاش: مِنْماص.

وأما «المتفلِّجات»؛ فبالتاء والجيم، والمراد: مُفَلِّجات الأسنان بأن تَبُرد ما بين أسنانها الثنايا والرباعيات.

وهو من الفُّلَج بفتح الفاء واللام: وهي فرجة بين الثنايا والرباعيات.

وتفعل ذلك بالسن؛ إظهاراً للصغر، وحسن الأسنان، لأن هذه الفرجة اللطيفة بين الأسنان تكون للبنات الصغائر، فإذا عجزت المرأة كبرت سِنُّها، وتوحشت، فتبردُها بالمِبْرَد؛ لتصير لطيفة حسنة المنظر، وتوهم كونها صغيرة.

ويقال له أيضاً: الوشر ومنه: «لَعَنَ الوَاشِرَةَ وَالمُسْتَوشِرَةَ»(١)، والأنه تدليس.

وأما قوله: «المتفلجات للحسن» معناه: يفعلْنَ ذلك؛ طلباً للحسن، وفيه إشارة إلى أن الحرام هو المفعول لطلب الحسن، أما لو احتاجت إليه؛ لعلاج، أو عيب في السن، ونحوه: فلا بأس به(۲).

(ق): هذه الأمور قد شهدت الأحاديث بلعن من يفعلها، وبأنها من

⁽۱) رواه الباغندي في «مسند عمر بن عبد العزيز» (٨٤) من حديث معاوية ، وهو حديث صحيح. انظر: «غاية المرام» (٩٣)، وانظر: «التلخيص الحبير» لابن حجر (١/ ٢٧٦).

⁽٢) انظر: قشرح مسلم، للنووي (١٤/ ١٠٦).

الكبائر، واختلف في المعنى الذي لأجله نهي عنها:

فقيل: لأنها من باب التدليس، وقيل: من باب تغيير خلق الله الذي يحمل الشيطان عليه، ويأمر به، كما أخبر تعالى عنه: ﴿وَلَا مُرَاَّهُمْ فَلَيُ عَبِرُكَ خَلْقَ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ ال

⁽١) انظر: «المفهم» للقرطبي (٥/ ٤٤٤).



(الباب السابع والثمانون بعد المئة) (في النهي عن نتف الشيب من اللحية والرأس)

النَّبِيِّ عَنْ جَدُهِ حَنْ عَمْرِو بْن شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ هُ ، عَنِ اللَّهِ عَنْ جَدِّهِ هُ القِيَامَةِ ، النَّبِيِّ عَلَى المُسْلِمِ يَوْمَ القِيَامَةِ ، النَّبِيِّ عَلَى المُسْلِمِ يَوْمَ القِيَامَةِ ، حديثٌ حسنٌ ، رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، وَالتّرْمِذِيُّ ، وَالنَّسَائيُّ بِأَسَانِيدَ حَسَنَةٍ . قَالَ التّرْمِذِيُّ : هُوَ حَدِيثٌ حَسَنٌ .

* قوله ﷺ: (فإنه نور المسلم):

(مظ): بعض الناس يكره بياض شيبه؛ لأنه علامة انتقاص الشباب، ودخول الضعف، فينتف الشعر الأبيض من رأسه ولحيته، فنهى النهي المته عن نتف الشيب؛ لأن في الشيب وقاراً.

وأول من رأى الشيب في لحيته إبراهيم خليل الله عليه السلام، فقال: ما هذا يا رب؟ فقال الله لــه: هذا الوقار، فقال إبراهيم: يا رب؛ زدني وقاراً. فالرضا بالشيب موافقة لخليل الرحمن عليه السلام؛ لأن الوقار مرضيًّ عند الله وعند الناس، ولأنه يمنع الشخص عن الغرور والتكبر، والطرب والنشاط، ويميل إلى الطاعة والتوبة، وتنكسر نفسه عن الشهوات، وكل ذلك موجب للثواب، ويقرب العبد إلى الله، فلهذا يكون الشبب في الإسلام نوراً؛ أي: ضياء(۱).

(ط): الإضافة في قوله: (نور المسلم) لمزيد الاختصاص به.

وأما تغييره بالخضاب؛ فلأمر عارض، وهو إرغام الأعداء، وإظهار الجلادة لهم؛ كيلا يظن بهم الضعف في بنيتهم، والقدح في شجاعتهم(٢).

. . .

١٦٤٧ _ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ الله عَنْهَا، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: (مَنْ عَمِلَ عَمَلاً لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُناً، فَهُوَ رَدُّهُ رُواهُ مسلمٌ.

* قوله ﷺ: «من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد» (٣٠).

⁽١) انظر: «المفاتيح في شرح المصابيح» للمظهري (٥/ ٥١).

⁽٢) انظر: اشرح المشكاة اللطيبي (٩/ ٢٩٣٤).

⁽٣) كذا في الأصل بلا شرح.



١٦٤٨ _ عَنْ أَبِي قَتَادَةً ﴿ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: ﴿إِذَا بَالَ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: ﴿إِذَا بَالَ الْحَدُكُمْ، فَلاَ يَأْخُذَنَّ ذَكَرَهُ بِيَمِينِهِ، وَلاَ يَسْتَنْجِ بِيَمِينِهِ، وَلاَ يَتَنَفَّسُ في الإِنَاءِ مَتْفَقٌ عليه.

وَفِي البابِ أَحَادِيثُ كَثِيرَةٌ صَحِيحَةٌ.

* قوله ﷺ: ﴿لا يأخذ أحدكم ذكره بيمينه›:

(ن): إمساك الذكر باليمين مكروه كراهة تنزيه لا تحريم، وأما النهي عن الاستنجاء باليمين: فهو من آداب الاستنجاء.

وقد أجمع العلماء على النهي عن الاستنجاء باليمين، والجماهير على أنه نهي أدب وتنزيه، لا نهي تحريم، وذهب بعض أهل الظاهر إلى أنه حرام، وأشار إلى تحريمه جماعة من أصحابنا، ولا تعويل على إشارتهم.

قال أصحابنا: ويستحب أن لا يستعين باليد اليمين في شيء من أمور الاستنجاء إلا لعذر، فإذا استنجى بماء؛ صبّه باليمنى، ومسح باليسرى، وإذا استنجى بحجر: فإن كان في الدبر؛ مسح بيساره، وإن كان في القبل، وأمكنه وضُعُ الحجر على الأرض، أو بين قدميه بحيث يتأتى مسْحُه؛ أمسك الذكر

بيساره، ومسحه على الحجر، فإن لم يمكنه ذلك، واضطر إلى حمل الحجر، حمله بيمينه، وأمسك الذكر بيساره، ومسح بها، ولا يحرك اليمين، هذا هو الصواب.

وقال بعض أصحابنا: يأخذ الحجر بيساره، والذكر بيمينه، ويمسح [بها]، ويحرِّك اليسرى، وهذا ليس بصحيح؛ لأنه يمس الذكر بيمينه من غير ضرورة، وقد نُهى عنه.

ثم إن في النهي عن الاستنجاء باليمين تنبيهاً على إكرامها، وصيانتها عن الأقذار ونحوها(١).

من دخل الخلاء الأغلب أن يبتلى بما يخرج من السبيلين فيكون المسح باليمين؛ أي: الاستنجاء بها مختصاً بالدبر، والنهي عن اللمس مختصاً بالقبل، ويُعلَم منه أنه إذا أخذ الحجر باليمين، ومسح بشماله ذكره عليه؛ لم يكره.

* قوله ﷺ: «ولا يتنفس في الإناء»، سبق في (الباب الحادي بعد المئة).

⁽١) انظر: «شرح مسلم» للنووي (٣/ ١٥٦، ١٥٩).



١٦٤٩ _ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﴿ أَنَّ رَسُــولَ الله ﴿ قَالَ: ﴿ لاَ يَهْ اللهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﴿ لَيَنْعَلْهُمَا جَبِيعاً ، أَوْ لِيَخْلَغُهُمَا جَبِيعاً ، أَوْ لِيَخْلَغُهُمَا جَبِيعاً ، أَوْ لِيَخْلَغُهُمَا جَبِيعاً » .

وفي روايةٍ: ﴿أَوْ لِيُحْفِهِمَا جَمِيعاً * مَتَفَقُّ عَلَيهِ.

* قوله ﷺ: (لا يمشى أحدكم في نعل واحدة):

(ن): قال العلماء: سببه أن ذلك تشويه ومُثْلَةٌ، ومخالف للوقار، ولأن المنتعلة تصير أرفع من الأخرى، فيعسر مشيه، وربما كان سبباً للعثار(١).

(ق): قال مالك: إن من انقطع نعله لم يمش في الأخرى، ولا يقف فيها، وإن كان في أرض حارة؛ ليحفهما، ولا بد حتى يصلح الأخرى إلا في الوقوف الخفيف، والمشي اليسير.

⁽١) المرجع السابق (١٤/ ٧٥).

وقد رخص بعض السلف في المشي في نعل واحدة، وهو قول مردود بالنصوص المذكورة، ولا خلاف أن أوامر هذا الباب ونواهيه إنما هي من الآداب المكمِّلة، وليس شيء منها على الوجوب والحظر(١).

(قض): إنما نهى عن ذلك؛ لقلة المروءة والاختلال، والخبط في المشي، وما روي عن عائشة رضي الله عنها قالت: ربما مشى النبي على في نعل واحدة إن صعم ؛ فشيء نادر لعله اتفق في داره بسبب(١).

(مظ): وقد جاء أن عائشة مشت بنعل واحدة، وكذلك روي عن علي ابن أبي طالب وابن عمر، ويحتمل أن يكون فعله النبي ﷺ؛ لبيان الجواز^(٣).

(خط): يدخل في هذا كل لباس شفع، كإدخال اليد في الكمين، والتردي بالرداء على المنكبين، فلو أرسله على أحد المنكبين، وعرى منه الجانب الأخر؛ كان مكروها على معنى الحديث، ولو أخرج إحدى يديه من كمه، وترك الآخرى داخل الكم؛ كان مثل ذلك في الكراهة(٤).

. . .

١٦٥٠ _ وَعَنْهُ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ الله ﷺ يَقُولُ: ﴿إِذَا انْقَطَعَ شِسعُ نَعْلِ أَحَدِكُمْ، فَلاَ يَمْشِ فِي الْأُخْرَى حَتَّى يُصْلِحَهَا اللهُ مسلمٌ.

قوله ﷺ: (إذا انقطع شسع نعل أحدكم):

⁽١) انظر: «المفهم» للقرطبي (٥/ ١٥٥).

⁽٢) انظر: «تحفة الأبرار شرح مصابيح السنة المبيضاوي (٣/ ١٥٤).

⁽٣) انظر: «المفاتيح في شرح المصابيح» للمظهري (٥/ ٣٦).

⁽٤) انظر: «معالم السنن» للخطابي (٤/ ٢٠٤).

(ن): (الشُّسُع) أحد سُيُور النعل الذي يدخل بين الإصبعين، ويدخل طرفه في الثقب الذي في صدر النعل المشدود في الزمام.

و (الزمام): هو الذي يُعْقد فيه الشسع(١).

* * *

الرَّجُلُ قَائِماً.

رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ.

قوله ﷺ: ﴿أَن يتنعل الرجل قائماً›:

(خط): لأن لبسه قاعداً أهون عليه، وأمكن له، وربما كان ذلك سبباً لانقلابه إذا لبسها قائماً، فأمر بالقعود له، والاستعانة فيه باليد؛ ليأمن من غائلته (۲).

(مظ): هذا فيما يلحقه التعب في لبسه قائماً كالخف والنعل التي تحتاج إلى شد شراكها.

أما القَفْش (٣)؛ فليس في لبسه قائماً تعب، فلا يدخل تحت النهي (١).

⁽١) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٤/ ٧٤).

⁽٢) انظر: «معالم السنن» للخطابي (٤/ ٢٠٣).

⁽٣) القَفْش: الخف القصير.

⁽٤) انظر: «المفاتيح في شرح المصابيح» للمظهري (٥/ ٣٦).



النَّارَ في بُيُوتِكُمْ حِينَ تَنَامُونَ، مَنْقُ عليه.

الأَشْعَرِيِّ هُ اللَّهُ الْحَتَرَقَ بَيْتٌ المَّشْعَرِيِّ هُ اللَّهُ الْحَتَرَقَ بَيْتٌ بِالْمَدِينَةِ عَلَى الْمُلْهِ مِنَ اللَّيْلِ، فَلَمَّا حُدِّثَ رَسُولُ الله هِ بِشَأْنِهِمْ، قَالَ: «إِنَّ هَذِهِ النَّارَ عَدُوٌّ لَكُمْ، فَإِذَا نِمْتُمْ، فَأَطْفِئُوهَا» متفقٌ عليهِ.

قوله ﷺ: (لا تتركوا النار في بيوتكم حين تنامون):

(ن): هذا عامٌ يدخل فيه نار السراج وغيرها، وأما القناديل المعلقة في المساجد وغيرها: فإن خيف حريق بسببها؛ دخلت في الأمر، وإن أُمِن ذلك كما هو الغالب؛ فالظاهر أنه لا بأس بها؛ لانتفاء العلة، وهو أن الفويسقة تضرم على أهل البيت بيتهم(١).

* * *

⁽١) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٣/ ١٨٧).

الإناءَ، وَأَوْكِئُوا السِّقَاءَ، وَأَغْلِقُوا الباب، وَأَطْفِئُوا السِّرَاجَ؛ فَإِنَّ الْهَيْطُانَ لاَ يَحُلُّوا السِّرَاجَ؛ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لاَ يَحُلُّ سِقَاءً، وَلاَ يَفْتَحُ باباً، وَلاَ يَكْشِفُ إِنَاءً. فَإِنْ لَمْ الشَّيْطَانَ لاَ يَحُلُّ سِقَاءً، وَلاَ يَفْتَحُ باباً، وَلاَ يَكْشِفُ إِنَاءً. فَإِنْ لَمْ يَجِدْ أَحَدُكُمْ إِلاَّ أَنْ يَعْرُضَ عَلَى إِنَائِهِ عُوداً، وَيَذْكُرَ اسْمَ اللهِ، يَجِدْ أَحَدُكُمْ إِلاَّ أَنْ يَعْرُضَ عَلَى إِنَائِهِ عُوداً، وَيَذْكُرَ اسْمَ اللهِ، فَلْيَفْعَلْ؛ فَإِنَّ الفُويْسِقَةَ تُضْرِمُ عَلَى أَهْلِ البَيْتِ بَيْنَهُمْ، رواهُ مسلمٌ. والفُويْسِقَةُ : الفَارَةُ، وَاتُضْرِمُ عَلَى أَهْلِ البَيْتِ بَيْنَهُمْ، رواهُ مسلمٌ. «الفُويْسِقَةُ : الفَارَةُ، وَاتُضْرِمُ : تُحْرِقُ.

غطوا الإناء وأوكوا السقاء»:

(ن): ذكر العلماء للأمر بالتغطية والإوكاء فوائد منها: الفائدتان اللتان وردتا في هذه الأحاديث، وهما صيانته من الشيطان؛ فإن الشيطان لا يكشف غطاء، ولا يحل سقاء، وصيانته من الوباء الذي ينزل في السنة؛ كما في "صحيح مسلم": "فَإِنَّ فِي السَّنَة لَيلَةً يَنْزِلُ فِيها وَبَاءً، لاَ يَمُرُّ بِإِنَاءٍ لَيْسَ عَليه وِكَاءً، إِلاَّ نزَلَ فِيه من ذَلِكَ الوبَاءِ"(١).

قال الليث: فالأعاجم عندنا تقول ذلك في كانون الأول.

والفائدة الثالثة: صيانته من النجاسة والمقذرات.

والرابعة: صيانته من الحشرات والهوام، فربما وقع شيء منها، فشربه وهو غافل، أو في الليل فيتضرر به.

قال أبو حميد، وهو الساعدي راوي هذا الحديث: إنما أمر بالأسقية

⁽۱) رواه مسلم (۲۰۱٤/ ۹۹)، من حديث جابر 🐞.

أن تُوكاً ليلاً، وبالأبواب أن تُغلَق ليلاً(١)، هذا الذي قاله أبو حميد بالليل ليس في اللفظ ما يدل عليه، والمختار أن تفسير الصحابي إذا كان خلاف الظاهر؛ ليس بحجة، ولا يجب [على] غيره من المجتهدين موافقته على تفسيره، وكذا لا يجوز تخصيص العموم بمذهب الراوي، بل يتمسك بالعموم(١).

(ق): جميع أوامر هذا الباب من باب الإرشاد إلى المصلحة الدنيوية؛ كقوله تعالى: ﴿وَأَشَهِدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمُ ﴾ [البقرة: ٢٨٢]، وغاية هذا الأمر أن يكون للندب، بل جعله كثير من الأصوليين قسماً منفرداً بنفسه عن الوجوب والندب.

و(إيكاء السقاء): شَدُّه بالخَيْط، وهو الوِكاء(٣).

* [قوله]: اولو أن تعرض):

(ن): المشهور في ضبطه فتح التاء، وضم الراء، كذا قال الأصمعي والجمهور، ورواه أبو عبيد: بكسر الراء، ومعناه: تمد[ه] عليه عرضاً، وهذا عند عدم ما يغطيه به (٤).

(ق): لابد من ذكر الله تعالى عند هذه الأفعال، وببركة اسمه تعالى تندفع المفاسد، وتحصل تمام المصالح، فمطلق هذه الكلماتِ مردودٌ إلى

⁽۱) رواه مسلم (۲۰۱۰/ ۹۳)، من حدیث جابر، عن أبي حمید ﷺ.

⁽٢) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٣/ ١٨٣).

⁽٣) انظر: «المفهم» للقرطبي (٥/ ٢٨٠).

⁽٤) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٣/ ١٨٢).

مقيّدِها، والشيطان هنا للجنس بمعنى الشياطين.

وقد تضمنت جملة هذه الأحاديثِ أن الله تعالى أطْلَعَ نبيّه ﷺ على ما يكون في هذه الأوقاتِ من المضارِّ من جهة الشياطين والوباء، وقد أرشدنا إلى ما نتّقي به ذلك، فليبادر الإنسان إلى فعل تلك(١) الأمورِ ذاكراً الله تعالى، ممتثلاً أمر نبيّه ﷺ، فمن فعل ذلك؛ لم يصبه ضرر بحول الله وقوته.

و (الفويسقة): الفأرة سميت بذلك؛ لخروجها من جُحرها للفساد(٢).

(ن): تُضْرم بإسكان الضاد؛ أي: تحرق سريعاً.

قال أهل اللغة: ضرِمت النار _ بكسر الراء _ وتضرمت وأضرمت؛ أي: الْتَهَمت، وأضرمتُها أنا وضرَّمْتُها(٣).

000

⁽١) في الأصل: «ذلك».

⁽٢) انظر: «المفهم» للقرطبي (٥/ ٢٨١).

⁽٣) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٣/ ١٨٤).



■ قال الله تعالى: ﴿ قُلْ مَا آسْتَلُكُوْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرِومًا أَنَا مِنَ لَكُتُكُلِفِينَ ﴾ [ص: ٨٦].

١٦٥٥ _ وَعَنْ عُمَرَ ﴿ مُ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللّ

الله عَبْدِالله بْنِ مَسْعُودٍ وَ الله مَنْ عَلِمَ شَيْئًا، فَلْيَقُلْ بِهِ، وَمَنْ لَمْ يَعْلَمْ، فَقَالَ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ! مَنْ عَلِمَ شَيْئًا، فَلْيَقُلْ بِهِ، وَمَنْ لَمْ يَعْلَمْ، فَلْيَقُلْ: اللهُ أَعْلَمُ؛ فَإِنَّ مِنَ العِلْمِ أَنْ تَقُولَ لِمَا لاَ تَعْلَمُ: اللهُ أَعْلَمُ، فَلْيَقُلْ: اللهُ أَعْلَمُ، فَلْيَقُلْ: اللهُ أَعْلَمُ اللهُ تَعَالَى لِنَبِيهِ عَلَيْهِ فَلْ مَا أَسْعَلُكُو عَلَيْهِ مِنْ أَجْرِومًا أَنَا مِنَ لَكُكِفِينَ ﴾ . واه البخاري .

قوله تعالى: ﴿ قُلْمَاۤ أَسْتَلَكُونَ ﴾ [ص: ٨٦](١).

000

⁽١) كذا في الأصل بلا شرح.



المَيتُ يُعَذَّبُ في قَبْرِهِ بِمَا نِيحَ عَلَيْهِ». قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ:

وَفِي رُوايةٍ: ﴿مَا نِيحَ عَلَيْهِ ا مَتْفَقُّ عَلَيْهِ.

قوله ﷺ: «الميت يعذب في قبره بما نيح عليه»:

(ق): اختلف العلماء فيه، فقيل: محمله على ما إذا كان النَّوح من وصيَّتِه وسُنَّته، كما كانت الجاهلية تفعل، قال طَرَفة:

إِذَا مِتُ فَانعِينِي بِمَا أَنَا أَهْلُهُ وَشُقِّي عَلَيَّ الجَيْبَ يَا بُنَةَ مَعْبَدِ

وقد جمع عبد المطلب بناتِه عند موته، وأَمَرَهُنَّ أَن ينعينَه، ويندبنه ففعلْنَ، وأنشدت كل واحدة منهن شعراً تمدحه فيه، فلما فرغن قال آخر ما كلَّمهن: أحسنتن، هكذا فانعينني، وإلى هذا نحا البخاري.

وقيل: معناه أن تلك الأفعال التي يُبكى بها الميت مما كانوا يفعلونه في الجاهلية من قتل النفوس، وأخذ الأموال، وإخراب البلاد، وغير ذلك، فأهله يمدحونه بها، ويعددونها عليه، وهو يُعذَّب بسببها، وعلى

هذا تُحمل رواية: «بِبِعضِ بُكَاءِ أَهْلِهِ»(۱)؛ إذ ليس كل ما يعددونه من خصاله يكون مذموماً، فقد يكون من خصاله: كرم، وإعتاق رقاب، وكشف كرب، وقد دل على صحة هذا التأويل حديث عبدالله بن رواحة حيث أُخمي عليه، فجعلت أخته تبكي: واجبلاه! واكذا! واكذا! تعدد عليه فأفاق، وقال لها: ما قلت شيئاً إلا قيل لي: أنت ذلك؟ فلما مات، لم تبك عليه، خرجه البخاري(۱).

وذهب داود وطائفة إلى اعتقاد ظاهر هذا الحديث، وأنه إنما يعذب بنوحهم؛ لأنه أهمل نهيه منه قبل موته، وتأديبهم بذلك، فيعذّب بتفريطه في ذلك، وبترك ما أمره الله به من قوله: ﴿قُوٓا أَنفُكَ مُؤوّا أَهْلِكُمْ نَارًا ﴾ [التحريم: ٦].

وقيل معناه: إنه يعذب بسماع بكاء أهله؛ لرأفته لهم، وشفقته عليهم؛ لما يصيبهم من أجله.

وقد دل على صحة هذا المعنى حديث قَيْلة بنت مَخْرِمة العنبرية، وبكت على ابنها(٣) مات عند رسول الله ﷺ، فقال لها ـ وأنكر ـ: ﴿وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَده؛ إِنَّ أَحَدَكُم لَيَبْكي، فَيَسْتَعْبِرُ له صُويْحِبُه، يا عِبَادَ الله؛ لاَ تُعذَّبُوا إِخُوانَكُم، ذكره أبو بكر بن أبي شيبة، وهو حديث طويل مشهور، وهذا التأويل حسن جداً، ولعله أولى ما قيل في ذلك(١).

⁽١) رواه البخاري (١٢٢٦)، من حديث عمر 🐞.

⁽٢) رواه البخاري (٤٠١٩)، من حديث النعمان بن بشير ١٠٠٠)

⁽٣) في الأصل: «أبيها».

⁽٤) انظر: «المفهم» للقرطبي» (٢/ ٥٨٢ ـ ٥٨٣).

(ن): وإليه ذهب محمد بن جرير الطبري، واختاره القاضى عياض.

وقالت طائفة: معنى الأحاديث: أنهم كانوا ينوحون على الميت، ويندبونه بتعديد شمائله ومحاسنه في زعمهم، وتلك الشمائل قبائح في الشرع يعذب بها.

كما يقولون: يا مرمَّلَ النسوانِ، ومُيتِّمَ الوِلدانِ، ومخرِّبَ العمران، ومفرِّق الأحـــزان، ونحو ذلك مما يرونه شـــجاعة وفخراً، وهو حرام شرعاً(۱).

(خط): وقيل: المراد بالميت مَنْ أشرَفَ على الموت، وبالتعذيب: أنه إذا حضره الموت، والناس حوله يصرخون وينفجعون، فيزيد كربه وتشتد عليه سكرات الموت، فيصير معذّباً به، فيكون ذلك حالاً لا سبباً؛ أي: إنه ليعذب من بكائهم عليه، وهذا الوجه ضعيف؛ لما في رواية: «الحَيّ»(۲)، وفي رواية «يُعَذّبُ في قَبْرهِ بمَا نِيْحَ عَلَيهِ»(۳).

* * *

١٦٥٨ ـ وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ ﴿ مَالَ : قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ : «لَيْسَ مِنَّا مَنْ ضَرَبَ الخُدُودَ، وَشَقَّ الجُيُوبَ، وَدَعَا بِدَعْوى الجَاهِليَّةِ ، مَنْفَقٌ عليه .

⁽١) انظر: «شرح مسلم» للنووي (٦/ ٢٢٩).

⁽٢) رواه البخاري (١٢٣٠)، من حديث عمر ﷺ.

⁽٣) رواه البخاري (١٢٢٩)، من حديث المغيرة 🚓 .

* قوله: «ليس منا من ضرب الخدود»:

(ن): «دعوى الجاهلية»: هي النياحة، وندبه الميت، والدعاء بالويل وشبهه.

والمراد (بالجاهلية): ما كان في الفترة قبل الإسلام(١).

* * *

المَّاقَةِ. مَتَّفَقٌ عليه. وَالْمَاقَةِ مِنْ الْمَلِيةِ مِنْ الْمَلِيةِ مُوسَى، فَغُشِيَ عَلَيْهُ، وَرَأْسُهُ فِي حِجْرِ امْرَأَةٍ مِنْ أَهْلِهِ، فَأَقْبَلَتْ تَصِيحُ بِرَنَّةٍ، فَلَمْ يَسْتَطِعْ أَنْ يَرُدَّ عَلَيْهَا شَيْئاً؛ فَلَمَّا أَفَاقَ، قَالَ: أَنَا بَرِيءٌ مِمَّنْ بَرِئ مِنْ مِنْ مَنْ مَرَى مَنْ مَنْ بَرِئ مِنْ الصَّالِقَةِ، وَالحَالِقَةِ، وَالحَالِقَةِ، وَالحَالِقَةِ، وَالسَّاقَةِ، مَتَّفَقٌ عليه.

«الصَّالِقَةُ»: الَّتِي تَرْفَعُ صَوْنَهَا بِالنِّيَاحَةِ والنَّدْبِ، ﴿والحَالِقَةِ»: التي تَشُقُ ثَوْبَهَا. التي تَحُلِقُ رَأْسَهَا عِنْدَ المُصِيبَةِ، ﴿والشَّاقَّةُ»: التي تَشُقُ ثَوْبَهَا.

* قوله: (وَجِع أبو موسى):

(ن): هو بفتح الواو وكسر الجيم.

و (الحجر) بفتح الحاء وكسرها، لغتان.

و «الرنَّة»: بفتح الراء، وتشديد النون: هي صوت من البكاء فيه ترجيع. وقوله: «أنا بريء»؛ أي: من فعلهن، وما يستوجبن من العقوبة، أو

⁽۱) انظر: «شرح مسلم» للنووي (۲/ ۱۱۰).

من عهدة ما لزمني من بيانه، وأصل البراءة الانفصال.

ويجوز أن يراد به ظاهره، وهو البراءة من فاعلي هذه الأمور، ولا يقدر فيه حذف(١).

(نه): «الصلق»: الصوت الشديد يريد رفعه في المصائب، وعند الفجيعة بالموت، ويدخل فيه النوح، ويقال: بالسين^(۲).

(ن): حكى القاضي عن ابن الأعرابي أنه قال: (الصَّلق): ضرب الوجه (٣).

* * *

القِيَامَةِ، مَنْ عَلَيْهِ مَنْ نِيحَ عَلَيْهِ، فَإِنَّهُ يُعَذَّبُ بِمَا نِيحَ عَلَيْهِ يَوْمَ اللهِ عَلَيْهِ يَقُولُ: «مَنْ نِيحَ عَلَيْهِ، فَإِنَّهُ يُعَذَّبُ بِمَا نِيحَ عَلَيْهِ يَوْمَ اللهِ عَلَيْهِ يَوْمَ اللهِ عَلَيْهِ يَقُولُ: «مَنْ نِيحَ عَلَيْهِ، فَإِنَّهُ يُعَذَّبُ بِمَا نِيحَ عَلَيْهِ يَوْمَ اللهِ عَلَيْهِ يَوْمَ اللهِ عَلَيْهِ يَوْمَ اللهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ

* قوله ﷺ: (يعذب بما نيح عليه يوم القيامة):

(ط): الباء يجوز أن تكون سببية، و (ما) مصدرية، وأن يكون الجار والمجرور حالاً، و (ما) موصولة؛ أي: يعذب ملتبساً بما ندب عليه من الألفاظ؛ واجبلاه، ياكهفاه، ونحوهما، على سبيل التهكم، ويعضده

⁽١) المرجع السابق (٢/ ١١٠ ـ ١١١).

⁽٢) انظر: «النهاية في غريب الحديث؛ لابن الأثير (٣/ ٤٨).

⁽٣) انظر: «شرح مسلم» للنووي (٢/ ١١٠).

حديث النعمان كما سيأتي(١).

* * *

الله عَنْهَا، قَالَـــتْ: أَخَذَ عَلَيْنَا رَسُولُ الله ﷺ عِنْدَ البَيْعَةِ: أَنْ لاَ اللهِ عَنْهَا، قَالَـــتْ: أَخَذَ عَلَيْنَا رَسُولُ الله ﷺ عِنْدَ البَيْعَةِ: أَنْ لاَ نَنُوحَ. مَتَّفَقٌ عليه.

قوله: «أخذ علينا في البيعة أن لا ننوح»:

(ن): فيه تحريم النوح وعظم قبحه، والاهتمام بإنكاره، والزجر عنه؛ لأنه مهيج للحزن، ودافع للصبر، وفيه مخالفة للتسليم للقضاء، والإذعانِ لأمر الله(۲).

. . .

المُعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ ﴿ اللّٰهُ عَلَى عَبْدِاللهِ اللّٰهِ عَلَى عَبْدِاللهِ اللهِ اللهِ عَلَى عَبْدِاللهُ ا بْنِ رَوَاحَةَ ﴿ اللّٰهِ ، فَجَعَلَتْ أُخْتُهُ تَبْكِي ، وَتَقُولُ: وَاجَبَلاهُ! وَاكَذَا! وَاكَذَا! تُعَدِّدُ عَلَيْهِ . فَقَالَ حِينَ أَفَاقَ: مَا قُلْتِ شَيْئاً إِلاَّ قِيلَ لِي: أَنْتَ كَذَلِكَ؟! رَوَاهُ البُخَارِيُّ .

قوله: (واجبلاه):

(ط): حال، والقول محذوف؛ أي: تبكي قائلةً: واجبلاه، أو التعدد،

⁽١) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٤/ ١٤٢٤).

⁽٢) انظر: «شرح مسلم» للنووي (٦/ ٢٣٧).

حال، و(واجبلاه) توطئة لها، كقوله تعالى: ﴿لِّسَانَاعَرَبِيًّا ﴾[الأحقاف: ١٢].

وقوله: (قيل لي: أنت كذلك؟ ١١)؛ أي: لمَّا قلت: واجبلاه؛ قيل لي: أنت كذلك؟ أي: أنت جبل كهف يلجؤون إليك؟ على سبيل الوعيد والتهكُّم، كما في قوله تعالى: ﴿ ذُقَ إِنَّكَ أَنتَ ٱلْمَـزِيرُ ٱلْكَـرِيمُ ﴾ [الدخان: ٩٤](١).

. . .

1777 _ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ ﴿ قَالَ: اشْتَكَى سَعْدُ بْنُ عُبَادَةً ﴿ شَكُوى، فَأَتَاهُ رَسُولُ الله ﷺ يَعُودُهُ مَعَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ، وَسَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ، وَعَبْدِالله بْنِ مَسْعُودٍ ﴿ مَا فَلَمًا دَخَلَ عَلَيْهِ، وَسَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ، وَعَبْدِالله بْنِ مَسْعُودٍ ﴿ مَا فَلَمًا دَخَلَ عَلَيْهِ، وَجَدَهُ فِي غَشِيَّةٍ، فَقَالَ: ﴿ أَقَضَى ؟ قَالُوا: لاَ يَا رَسُولَ الله. فَبَكَى وَجَدَهُ فِي غَشِيَّةٍ، فَقَالَ: ﴿ أَقَضَى ؟ قَالُوا: لاَ يَا رَسُولَ الله. فَبَكَى رَسُولُ الله ﷺ فَلَمَّا رَأَى القَوْمُ بُكَاءَ النَّبِي ﷺ ، بَكُوا، قَالَ: ﴿ أَلا يَسُمُعُونَ؟ إِنَّ الله كَا يُعَدِّبُ بِدَمْعِ الْعَيْنِ، وَلاَ بِحُزْنِ القلْبِ، وَلَكِنْ يَسْمَعُونَ؟ إِنَّ الله كَا يُعَدِّبُ بِدَمْعِ الْعَيْنِ، وَلاَ بِحُزْنِ القلْبِ، وَلَكِنْ يُعَدِّبُ بِهَذَا ﴾ وَأَشَارَ إِلَى لِسَانِهِ ، ﴿ أَوْ يَرْحَمُ ﴾ مَتَفَقٌ علَيه.

* قوله: في (غَشِيَّة):

(ن): هو بفتح الغين وكسر الشين وتشديد الياء.

قال القاضي: هكذا رواية الأكثرين، قال: وضبطه بعضهم بإسكان الشين، وتخفيف الياء، وفي رواية البخاري (في غاشية)، وكلَّه صحيح.

⁽١) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٤/ ١٤٢٧).

وفيه قولان: أحدهما: من يغشاه من أهله، والثاني: ما يغشاه من الكروب(١).

(تو): (الغاشية): هي الداهية من شر أو مرض أو مكروه، والمراد به هاهنا ما يتغشاه من كرب الوجع الذي به، لا حال الموت؛ لأنه برئ من ذلك المرض.

قوله ﷺ: (أقضى؟):

(ق): أي: مات.

وفي قوله: «إن الله لا يعذب بدمع العين» دلالة على أن البكاء الذي لا يصحبه صوت، ولا نياحة جائز قبل الموت وبعده، بل قد يقال فيه: إنه مندوب؛ لأنه قد قال فيه: إنه رحمة، والرحمة مندوب إليها، أما النياحة والصراخ: فمحرم من أعمال الجاهلية، ولا يختلف فيه، فأما بكاء وصراخ من غير ضرب خد، وشقّ جيب: فهو جائز قبل الموت، مكروه بعده.

فأما جوازه: بدليل حديث جابر بن عقبة الذي خرَّجه مالك، أن رسول الله عليه، فصاح به، وسول الله عليه، فصاح به، فلم يجبه، فاسترجع رسول الله فله وقال: "غُلِبْنَا عَليكَ أَبا الرَّبِيعِ"، فصاح النسوة وبكين، فجعل جابر يسكتهنَّ، فقال رسول الله فلهُ: "دَعْهُنَّ، فَإِذَا وَجَب؛ فَلاَ تَبْكِيَنَّ بَاكِيَةٌ"،

انظر: «شرح مسلم» للنووي (٦/ ٢٢٦).

وجه الاستدلال أنه عليه السلام أقرَّهنَّ على البكاء والصياح قبل الموت، وأمر بتركهن على ذلك.

وإنما قلنا: إنه مكروه بعد الموت ليس بمحرم؛ لما في حديث جعفر من بكائهن بعد الموت، وإعلام النبي على بذلك، ونهيهن عنه، فلما لم يتكففن، قال للمبلِّغ: «احْثُ في أَفْوَاهِهِنَّ التُّرَابَ»(١)، ولم يبالغ في الإنكار عليهن، ولا زَجَرَهُنَّ، ولا ذمَّ، ولو كان ذلك محرماً؛ لفعل كل ذلك.

وبهذا الذي قررناه يرتفع اختلاف بين ظواهر الأحاديث التي في هذا الباب، فتمسَّكُ به؛ فإنه حسن جداً، وهو الصواب إن شاء الله(٢).

(ن): «احْثُ في أَفُواهِهِنَّ»: مبالغة في إنكار البكاء عليهن ومنعهن منه.

وتأوله بعضهم على أنه كان بكاءً بنَوح وصياح، ولهذا تأكّد النهي، ولو كان مجرَّدَ دمع العين؛ لم ينه عنه؛ لأنه ﷺ فعله، وأخبر أنه ليس بحرام، وأنه رحمة.

وتأوله بعضهم على أنه كان بكاءً من غير نياحة ولا صوت، قال: ويبعد أن الصحابيات يتمادين بعد تكرار نهيهن على محرَّم، وإنما كان بكاء مجرَّداً، والنهي عنه نهْيَ تنزيه وأدب، لا للتحريم، فلهذا أصررُنَ عليه متأوًلاتِ(٢).

* * *

⁽١) رواه البخاري (١٢٣٧)، من حديث عائشة رضي الله عنها.

⁽٢) انظر: «المفهم» للقرطبي (٢/ ٥٧٦).

⁽٣) انظر: «شرح مسلم» للنووي (٦/ ٢٣٦).

المَّ اللهِ اللهِ النَّائِحَةُ إِذَا لَمْ تَتُبْ قَبْلَ مَوْتِهَا، تُقَامُ يَوْمَ القِيَامَةِ وَسُولُ اللهِ ﷺ: «النَّائِحَةُ إِذَا لَمْ تَتُبْ قَبْلَ مَوْتِهَا، تُقَامُ يَوْمَ القِيَامَةِ وَعَلَيْهَا سِرْبَالٌ مِنْ قَطِرَانٍ، وَدِرْعٌ مِنْ جَرَبٍ، رواهُ مسلمٌ.

قوله ﷺ: «النائحة إذا لم تنب قبل موتها»:

(تو): أي: قبل حضور موتها، وإنما قيّد ليعلم أن من شرط التوبة أن يتوب التائب، وهو يأمل البقاء، ويتمكن أن يتأتى منه العمل الذي يتوب منه، ومصداق ذلك في كتاب الله: ﴿ وَلَيْسَتِ ٱلتَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ مَنه، ومصداق ذلك في كتاب الله: ﴿ وَلَيْسَتِ ٱلتَّوْبَةُ لِلَّذِينَ كَعْمَلُونَ مَنه، ومصداق ذلك في كتاب الله: ﴿ وَلَيْسَتِ ٱلتَّوْبَةُ لِلَّذِينَ كَا النساء: ١٨].

وقوله: «تقام» يُحتَمل أنها تُحشر، ويحتمل أنها تُقام على تلك الحال بين أهل النار، وأهل الموقف؛ جزاءً على قيامها في النياحة، وهو الأمثل.

وقوله: «عليها سربال من قطران» وَرَد بمثله التنزيلُ: ﴿ سَكَابِيلُهُم

و «القطِران»: بكسر الطاء هِنَاءٌ تُهْنَأُ به الإبل الجَرْبَى، فَيَحْرِقُ بحدَّته وحَرَارته الجرب، ويتخذ ذلك من الأَبْهَل، وهو شجر العرعر، فيطبخ ثم تُهْنَا به.

وسكونُ الطاءِ، وفتحُ القاف وكسرها لغةٌ فيه.

وقد أوعد الله تعالى المتكبرين عن عبادته أن يعذبهم بذلك لمعاني أربعة: للذعه، وحرقته، واشتعال النار فيه، وإسراعِها في المطْلِيِّ به، وسواد لونِه تشمئزُ عنه النفوسُ، ونتن رائحته، فتطلى به جلودهم حتى يعود طلاؤها كالسرابيل؛ لأنهم كانوا يستكبرون عن عبادته، فألبسهم الله

تعالى لباس الحزن والهوان، وهذا الوعيد في الحديث يختص بالنائحة لمعنى آخر، وهو أن النائحة كانت تلبَسُ الثيابَ السود في المآتم، فألبسها الله تعالى قميصاً من قطران؛ لتذوق وبال أمرها.

* وقوله: «ودرعاً من جرب»؛ أي: يسلط عليها الجرب، فيغطي جلدَها تغطية الدِّرع، ويلتزق بها التزاقه، فيجمع لها بين حِدَّة القَطِران وحرارته، وحرقته ونتنه، وسواده واشتغاله، وبين الجرب الذي يمزق الجلد ويقطع اللحم، كما تجمع المرأة بين القميص والدرع، وذكر الدِّرع؛ لأنها قميص النساء، ثم إن النياحة تختص بشغلهن اختصاص الدرع بمَلاَبسهن، فشاركت أهل النار في لباسهم، واختصت بدرع من جرب؛ للمعنى الذي خُصَّت به، ثم إذا نظرنا إلى المناسبات الواقعة بين الذنوب وعقوبتها وجدنا لتعذيبها بالجرب وجهين:

أحدهما: أنها كانت تخمش وجهها، فابتُلِيتْ بما لا صبرَ لها عليه إلا بالخمش والتمزيق.

والآخر: أنها كانت المحرقة قلوبَ ذواتِ المصيباتِ، وتحكُّ بواطِنَهُنَّ فعُوقِبَتْ في ذلك المعنى بما يماثلُه في الصورة.

* * *

الله على قَالَ: «مَا مِنْ مَوسَى وَ الله على قَالَ: «مَا مِنْ مَسُولَ الله على قَالَ: «مَا مِنْ مَسِتْتٍ يَمُوتُ، فَيَقُومُ بَاكِيهِمْ، فَيَقُولُ: وَاجَبَلاَهُ الوَاسَيِّدَاهُ الْوَ نَحْوَ فَيَتُولُ: وَاجَبَلاَهُ الوَاسَيِّدَاهُ الْوَ نَحْوَ فَيَتُولُ: وَاجَبَلاَهُ الوَاسَيِّدَاهُ الْوَاسُونِ فَيُقُولُ: وَاجَبَلاَهُ الوَّامُ التَّرْمِذِي، ذَلِكَ، إِلاَّ وُكِّلَ بِهِ مَلَكَانِ يَلْهَزَانِهِ: أَهَكَذَا كُنْتَ ؟ ا ا رَوَاهُ التَّرْمِذِي، وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ.

(اللَّهٰزُ): الدَّفْعُ بِجُمْعِ البِّدِ في الصَّدْرِ.

* قوله ﷺ: (ما من ميت يموت):

(ط): هو كقول ابن عباس: يمرض المريض، وتضل الضالة، فسمى المُشَارف للموت والمرض والضلال ميتاً ومريضاً وضالة، وهذه الحالة هي الحالة التي ظهرت على عبدالله بن رواحة كما سبق في هذا الباب.

«يلهزانه»؛ أي: يدفعانه ويضربانه، و(اللهز): الضرب بجميع الكف في الصدر(١).

* * *

* قوله ﷺ: «اثنتان في الناس هما بهم كفر»، سبق في (الباب الخامس والستين بعد المئة).

000

⁽١) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٤/ ١٤٢٧).



(الباب الثالث والتسعون بعد المئة) (في النهي عن إتيان الكهان والمنجمين والعراف وأصحاب الرمل والطوارق بالحصا)

قال القاضي: كانت الكهانة في العرب ثلاثة أضرب:

أحدها: أن يكون للإنسان وليَّ من الجن يخبره بما يسترقه من السمع من السماء، وهذا القسم بطل من حين بعث الله تعالى نبيَّنا محمداً ﷺ.

الثاني: أن يخبره بما يطرأ أو يكون في أقطار الأرض، وما خفى عنه مما قرب أو بعد، وهذا لا يَبْعُد وجودُه.

ونفَتِ المعتزلةُ وبعضُ المتكلِّمين هذين الضربين، وأحالوهما، ولا استحالةَ في ذلك، ولا بُعْد في وجودِه، لكنهم يصْدُقون ويكْذِبون، والنهي عن تصديقهم والسماع منهم [عامًّ].

والثالث: المنجِّمون، وهذا الضرب يخلق الله تعالى فيه لبعض الناس قوةً ما، لكن الكذب فيه أغلب، ومن هذا الفنِّ العرافة، وصاحبُها عَرَّاف، وهو الذي يستدل على الأمور بأسباب ومقدمات يدَّعي معرفتَها بها، وقد

يعتضد بعضُ هذا الفنِّ ببعض في ذلك بالزجر والطرق، والنجوم، وأسباب معتادة، وهذه الأضرب كلُّها تُسمَّى كَهانةً، وقد أكْذَبَهم كلَّهم الشرعُ، ونهى عن تصديقهم وإتيانهم (۱).

(ق): وسؤالهم عن غيب؛ ليُخْبروا عنه حرام، وما يأخذون على ذلك حرام، ولا خلاف فيه؛ لأنه حلوان الكاهن المنهيُّ عنه.

قال أبو عمر: ويجب على وليّ الحسبة أن يقيمهم من الأسواق، وينكِرَ عليهم أشدَّ النكير، وقد انخدع كثير من المتلبسين بالدين، فجاؤا إلى هؤلاء الكهنةِ والعرَّافين، فبهرجوا عليهم بالمحال، واستخرجوا منهم الأموال، فحصلوا من أقوالهم على السراب والآل، ومن أديانهم على الفساد والضلال(٢).

* * *

الله عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ الله عَنْهَا، قَالَتْ: سَأَلَ رَسُولَ الله عَلَهُ اللهُ عَنْهَا، قَالَتْ: سَأَلَ رَسُولَ الله عَلَهُ اللهُ عَنْ الكُهَّانِ، فَقَالَ: ﴿لَيْسُوا بِشَيْءٍ ، فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْ رُسُولُ اللهُ عَلَيْ: ﴿تِلْكَ إِنَّهُمْ يُحَدِّثُونَا أَحْيَاناً بِشَيْءٍ ، فَيَكُونُ حَقّا ؟ فَقَالَ رَسُولُ الله عَلَيْ: ﴿تِلْكَ الكَلِمَةُ مِنَ الحَقِّ يَخْطَفُهَا الجِنِّيُّ ، . فَيَقُرُّهَا فِي أُذُنِ وَلِيدٍ ، فَيَخْلِطُونَ الكَلِمَةُ مِنَ الحَقِّ يَخْطَفُهَا الجِنِّيُّ ، . فَيَقُرُّهَا فِي أُذُنِ وَلِيدٍ ، فَيَخْلِطُونَ مَعْهَا مِئَةً كَذْبَةٍ ، منفقٌ عليهِ .

⁽۱) انظر: «شرح مسلم» للنووي (۱٤/ ۲۲۳)، و«إكمال المعلم» للقاضي عياض (۷/ ۱۵۳).

⁽٢) انظر: «المفهم» للقرطبي (٥/ ٦٣٣).

وفي رِوَايَةٍ للبُخَارِيِّ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا، أَنَّهَا سَمِعَتْ رَسُولَ الله ﷺ يَقُولُ: ﴿إِنَّ الْمَلاَئِكَةَ تَنْزِلُ فِي الْعَنَانِ _ وهو السَّحَابُ _، فَتَذْكُرُ الأَمْرَ قُضِيَ فِي السَّمَاءِ، فَيَسْتَرِقُ الشَّيْطَانُ السَّمْعَ، فَيَسْمَعُهُ، فَيَسْمَعُهُ، فَيُوحِيهِ إِلَى الكُهَّانِ، فَيَكْذِبُونَ مَعَهَا مِئَةَ كَذْبَةٍ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهمْ).

قولُهُ: ﴿فَيَقُرُّهَا»: هو بفتح الياء، وضم القاف والراءِ: أي: يُلقِيهَا. ﴿وَالعَنَانُ»: بفتح العين.

* قوله ﷺ: (يخطَّفها الجنيُّ):

(ن): بفتح الطاء، وبه جاء القرآن، وفي لغة قليلةٍ كسرها، ومعناه استرقه، وأخذه بسرعة.

أما (الكذبة)؛ فبفتح الكاف وكسرها، والذال ساكنة فيهما.

قال القاضي: وأنكر بعضهمُ الكسرَ إلا إذا أراد الحالةَ والهيئة، وليس هذا موضعَها.

و(يَقُرُّها) بفتح الياء وضم القاف وتشديد الراء.

قال أهل اللغة والغريب: القَرُّ: ترديدُ الكلام في أُذُن المخاطَب حتى يفهمَه، يقول: قَرَرْتُه فيه أَقَرُّه قرّاً^(١).

* * *

١٦٦٩ _ وَعَنْ صَفِيَّةً بِنْتِ عُبَيْدٍ، عَنْ بَعْضِ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ عِينَهِ،

⁽١) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٤/ ٢٢٤).

وَرَضِيَ الله عَنْهَا، عَنِ النَّبِي ﷺ، قَالَ: «مَنْ أَنَى عَرَّافاً، فَسَأَلَهُ عَنْ شَيْءٍ، فَصَدَّقَهُ، لَمْ تُقْبَلْ لَهُ صَلاةٌ أَرْبَعِينَ يَوْماً، رَواهُ مُسْلِمٌ.

* قوله ﷺ: (من أتى عرافاً):

(ن): العراف سبق بيانه أنه من جملة أنواع الكبائر.

قال الخطَّابي وغيره: العراف هو الذي يتعاطى معرفة مكانِ المسروق ومكانِ الضالة ونحوهما.

وعدم قبول صلاته معناه: أنه لا ثواب له فيها وإن كانت مجزئة في سقوط الفرض عنه، ولا يحتاج معها إلى إعادة، ونظير هذا الصلاة في الأرض المغصوبة؛ مجزئة مسقطة للقضاء، ولكن لا ثواب فيها، كذا قاله جمهور أصحابنا، قالوا: فصلاة الفرض وغيرها من الواجبات إذا أتى بها على وجهها الكامل، ترتب عليها شيئان: سقوط الفرض عنه، وحصول الثواب، فإذا أداها في أرض مغصوبة؛ حصل الأول دون الثاني(۱).

(ق): معناه: لا تُقْبَلُ قَبُولَ الرضا، وتضعيفِ الأجر، ويتضح ذلك بمثال، وله المثل الأعلى، وذلك أن المُهديَ إما مردودٌ عليه أو مقبولٌ منه.

والمقبول: إما مقرَّب مكرَّم مُثاب، وإما ليس كذلك.

فالأول هو المبعد المطرود، والثاني هو المقبول التام الكامل، والثالث لا يصدق عليه أنه مثلُ الأولِ، فيصدق عليه أنه لمُ يُقبلُ منه؛ إذ لم يحصل له ثواب ولا إكرام.

⁽١) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٤/ ٢٢٧).

وتخصيص الأربعين بالذكر قد جاء في مواضع كثيرة من الشرع منها قوله في شارب الخمر «لا يُقْبَلُ لَه صَلاَةٌ أَرْبعِينَ يَوْماً»(١)، ويُجْمَعُ الخَلْقُ في بطن الأمِّ أربعين يوماً، ثم يكون علقة مثل ذلك، ثم يكون مضغة مثل ذلك، وقوله: من أخلص لله أربعين يوماً، ظهرت له ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه، ومنه قوله تعالى: ﴿وَإِذْ وَعَدْنَا مُوسَى آرَبَعِينَ لَيْلَةٌ ﴾ [البقرة: ١٥] ومنه توقيتُه عليه السلام في قصِّ الشارب، وتقليم الأظافر، وحَلْق العانة أن لا تترك أكثر من أربعين ليلةً.

فتخصيص هذه المواضع بهذا العدد الخاص: هو سر من أسرار الشريعة لم يطلع عليه نصّاً، غير أنه قد تنسم بعض علمائنا أمراً تسكن النفس إليه، وذلك أن هذا العدد في هذه المواضع إنما خُصَّ بالذكر؛ لأنه مدة يكمل فيها ما ضُربتُ له، فينتقل إلى غيره، ويحصل فيها تبدله، فأطوار الخِلْقةِ ظاهرة، وكذلك في الأربعين الميعادية أمر بنو إسرائيل أن يكملوا أنفسهم لسماع كلام الله، فكمل لهم ذلك عند انتهائها، ومثل ذلك في الأربعين الإخلاصية، وأما أربعون شارب الخمر؛ فليتَبدَّل لحمُ شارب الخمر بغيره.

ويؤيده أن أهل التجارب قالوا: السمن يظهر في الحيوان في أربعين يوماً، وقريب من هذا الأربعون المضروبة لخصال الفطرة، لأنها عند كمالها يكمل فحشها واستقذارها، فينبغى أن تغير عن حالها(٢).

⁽١) رواه النسائي (٥٦٦٤)، والإمام أحمد في «المسند» (٢/ ١٨٩) من حديث عبدالله ابن عمرو بن العاص، وهو حديث حسن. انظر: «السلسلة الصحيحة» (٤/ ٤٦٩).

⁽٢) انظر: «المفهم» للقرطبي (٥/ ٦٣٥).

وأما أربعون العراف؛ فلأنها _ والله أعلم _ المدةُ التي ينتهي إليها تأثير تلك المعصية في قلب فاعلها، وفي جوارحه وعند انتهائها ينتهي ذلك التأثير، والله العليم الخبير.

. . .

المُخَارِقِ ﴿ الْمُخَارِقِ الْمُخَارِقِ اللهِ عَنْ تَبِيْصَةً بْنِ المُخَارِقِ ﴿ مَنَ الْجِبْتِ اللَّمِيَافَةُ ، وَالطَّيْرَةُ ، وَالطَّيْرَةُ ، وَالطَّرْقُ ، مِنَ الجِبْتِ » .

رَوَاهُ أَبُو دَاوَدَ بِإِسنَادٍ حَسَن، وقالَ: الطَّرْقُ، هُوَ الزَّجْرُ؛ أَيْ: زَجْرُ الطَّيْرِ، وَهُوَ أَنْ يَتَيَمَّنَ، أَوْ يَتَشَاءَمَ بِطَيَرَانِهِ، فَإِنْ طَارَ إِلَى جِهَةِ اليَسَارِ، تَشَاءَمَ، قالَ أَبُو دَاوِد: (وَالْعِيَافَةُ): الْخَطُّ.

قال الجَوْهَرِيُّ في «الصِّحَاح»: الجِبْتُ: كَلِمَةٌ تَقَعُ عَلَى الصَّنَم، والكَاهِنِ، وَالسَّاحِرِ، وَنَحْوِ ذَلِكَ.

* قوله ﷺ: (العيافة والفطرة والطرق من الزجر):

(نه): العيافة زجر الطير، والتفاؤل بأسمائها وأصواتها وممرها، وهو من عادة العرب كثير، وهو كثير في أشعارهم، يقال: عاف يعيف عيفاً: إذا زَجَر وحَدَس وظن، وبنو أسد يُذْكَرون بالعيافة، ويوصفون بها.

قيل عنهم: إن قوماً من الجن تذاكروا عيافتهم فأتوهم، فقالوا: ضلت ناقة فلو أرسلتم معنا من يعيف، فقالوا لغُليم منهم: انطلق معهم

فاستردَفه أحدُهم، ثم ساروا، فلقيهم عقاب كاسرة إحدى جناحيها، فاقشعرً الغلام ويكي، فقالوا: ما لك؟ فقال: كسرت جناحاً، ورفعت جناحاً، وحلفت بالله صراحاً، ما أنت بإنسى، ولا تبغى لقاحاً^(١).

(تو): من أشعار العرب في هذا المعنى:

وَقَالَ صِحَابِي هُدْهُدٌ فَوْقَ بَانَةٍ هُدًى وَبَيَانٌ بِالنَّجَاحِ يَلُوحُ وَقَالُوا حَمَامَاتٌ فَحُمَمً لِقَاؤُهَا وَطَلْعٌ فَيَيْلَتْ وَالمطِيُّ طَلِيْحُ قال آخر:

على غُصنينِ مِنْ غَرْبٍ وَبَانِ

تَغَنَّى الطاثرانِ ببينِ سَـلْمَى وقال آخد:

جَرَتْ سُنُحاً فَقُلْتُ لَهَا أَجِيْزِي نَوِيُّ مَسْمُولَةً فَمَتَى اللَّقَاءُ

(السانح): ما كانوا يتيمَّنون به؛ أي: قلت للنفس أجيزي؛ أي: حلفي حال نوي.

و(المشمولة): المكروهة من الشمال؛ فإنهم يكرهونها؛ لما فيها من البرد، وذهابها بالغيم الذي فيه الخِصْب والحيا.

(نه): «الطرق»: هو الضرب بالحصا الذي يفعله النساء، وقيل: هو الخط في الرمل(٢).

⁽١) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٣/ ٣٣٠).

⁽٢) المرجع السابق، (٣/ ١٢١).

(ط): أنشد في «الفائق» قول لبيد:

لَعَمْرُكَ مَا تَدْرِي الطُّوارِقُ بِالحَصَا وَلاَ زَاجِرَاتُ الطَّيرِ مَا اللهُ صَاِنعُ

قالوا و«الجِبْت»: هو السَّحْر والكهانة، وقيل: هو كل ما عُبِد من دون الله، وقيل: هو الساحر.

وقوله: (من الجبت) معناه: مِنْ عَمَل الجبت، وقالوا: ليست عربية، وعن سعيد بن جبير هي حبشية، والجبت عند العرب: الجِبْس، وهو الذي لا خير له.

قيل: ولابد من إضمار في الأولين مثل: أنه يماثل عبادة الجبت، أو من قبيلها، أو من أعمال الجبت.

والظاهر أن «مِنْ» فيه ابتدائية أو تبعيضية، فعلى الأول: معناه الطيرة ناشئة من الساحر، وعلى الثاني: الطيرة من جملة السحر والكهانة، أو من جملة عبادة غير الله؛ أي: الشرك، ويؤيده ما جاء في الحديث: «الطّيرَةُ شِرْكٌ»(۱).

. . .

١٦٧١ ـ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسِ عَلَى، قَالَ: قَالَ رَسُــولُ الله ﷺ: (مَنِ اقْتَبَسَ عِلْماً مِنَ النَّجُومِ، اقْتَبَــسَ شُـعْبَةً مِنَ السِّحْرِ، زَادَ مَا

⁽۱) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (۹/ ۲۹۸۳)، والحديث رواه أبو داود (۳۹۱۰)، من حديث ابن مسعود في . وهو حديث صحيح . انظر: «صحيح الترغيب والترهيب» (۳۰۹۸).

زَادَ) رَوَاهُ أَبُو دَاوِدَ بإسنادٍ صحيحٍ.

* قوله ﷺ: «من اقتبس علماً من النجوم»:

(ط): نكَّر علماً؛ للتقليل، ومن ثُم ضمَّ الاقتباس؛ لأن فيه معنى القلَّة.

«ومن النجوم»: صفة «علماً»، وفيه مبالغة، وفاعل «زاد» الشَّعبة، ذكَّرها باعتبار السحر، و «زاد ما زاد»: جملة مستأنفَة على سبيل التقرير والتأكيد؛ أي: يزيد السحر ما يزيد الاقتباس، فوضع الماضي موضع المضارع؛ للتحقيق(١).

(حس): المنهيُّ من عِلْم النجوم ما يدَّعيه أهلُها من معرفة الحوادث التي لم تقع، وربما تقع في المستقبل من الزمان، مثل: إخبارهم بوقت هبوبِ الرياح، ومجيء المطر، ووقوع الثلج وظهور الحر والبرد وتغيُّر الأسعار(٢) ونحوها، ويزعمون أنهم يستدركون معرفتها بسير الكواكب، واجتماعها، وافتراقها.

وهذا علم استأثر الله تعالى به لا يعلمه أحد غيره كما قال تعالى: ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ عِندَهُ عِلْمُ ٱلسَّاعَةِ ﴾ [لتمان: ٣٤] الآية.

فأما ما يدرك من طريق المشاهدة من علم النجوم الذي يُعرف به الزوال، وَجِهة القبلة؛ فإنه غير داخل فيما نهي عنه قال الله: ﴿ وَهُوَ الَّذِى جَمَلَ لَكُمُ ٱلنَّجُومَ لِنَهَ تَدُواْبِهَا فِي ظُلْمَنتِ ٱلْبَرِّ وَٱلْبَحْرِ ﴾ [الانعام: ٩٧]، وقال تعالى:

⁽١) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٩/ ٢٩٩١).

 ⁽۲) في الأصل: «الأشجار»، والتصويب من «شرح السنة» للبغوي (۱۲/ ۲۸۲)،
 و «معالم السنن» للخطابي (٤/ ٢٣٠).

﴿ وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْ تَدُونَ ﴾ [النحل: ١٦]، فأخبر تعالى أن النجوم طرق لمعرفة الأوقات والمسالك، ولولاها لم يهتد الناس إلى استقبال القبلة روي عن عمر ظه: تَعَلَّمُوا مِنَ النَّجُومِ مَا تَعْرِفُونَ بِهِ القِبْلَةَ وَالطَّرِيقَ، ثمَّ أَمْسِكُوا(١).

. . .

* قوله: «منا رجال يأتون الكهان»، سبق في (الباب الحادي والتسعين).

. . .

١٦٧٣ ـ وَعَنْ أَبِي مَسَعُودٍ البَدْرِيِّ ﷺ : أَنَّ رَسُولَ الله ﷺ نَهَى عَنْ ثَمَنِ الكَلْبِ، وَمَهْرِ البَغِيِّ، وَحُلْوَانِ الكَاهِنِ. مَتَفَقَّ عليه.

* قوله: (نهى عن ثمن الكلب، ومهر البغي، وحُلُوانِ الكاهن):

⁽۱) انظر: «شرح السنة» للبغوي (۱۲/ ۱۸۳)، وقول عمر الله رواه ابن أبي شيبة في «مصنفه» (۲۵٦٤٩) بنحوه. وروي مرفوعاً من حديث ابن عمر ، وهو ضعيف. انظر: «ضعيف الجامع الصغير» (۲٤٥٦).

(ن): النهي عن ثمن الكلب، وكونه من شر الكسب، وكونه خبيثاً يدل على تحريم بيعه، ولا يصح بيعه، ولا يحل ثمنه، ولا قيمة على مُثْلِفِه سواء كان معلّماً أم لا، وسواء كان مما [يجوز] اقتناؤه أم لا.

وبهذا قال جماهير العلماء، منهم أبو هريرة، والحسن البصري، وربيعة، والأوزاعي، والحكم، وحماد، والشافعي، وأحمد، وابن المنذر، وغيرهم.

وقال أبو حنيفة: يصح بيع الكلاب التي فيها منفعة، وتجب القيمة على متلفها.

وحكى ابن المنذر عن جابر وعطاء والنَّخَعي جوازَ بيعِ كلبِ الصيد دون غيره.

وعن مالك روايات أحدها: لا يجوز بيعه، ولكن تجب القيمة على متلفه.

والثاني: يصح بيعه وتجب القيمة.

والثالث: لا يصح ولا تجب القيمة على متلفه.

دليل الجمهور هذا الحديث الصحيح، وأما الأحاديث الواردة في النهي عن ثمن الكلب إلا كلب صيد، وأن عثمان فله غرّم إنساناً ثمن كلب قتله عشرين بعيراً، وعن ابن عمرو بن العاص: التغريم في إتلافها = كلُّها ضعيفة باتفاق أئمة الحديث، وقد أوضحتها في «شرح المهذب».

وأما «مهر البغي»: فهو ما تأخذه الزانية على الزنا، وسماه مهراً؛ لكونه على صورته، وهو حرام بإجماع المسلمين. وأما حلوان الكاهن: فهو ما يعطاه على كهانته، يقال: منه حَلُوته حُلواناً: إذا أعطيته.

قال الهروي وغيره: أصله من الحلاوة، شُبِّه بالشيء الحُلْو من حيث إنه يأخذه سهلاً بلا كلفة، ولا في مقابلة مشقة، يقال: حلوته: إذا أطعمته الحلو، كما يقال: عسلته: إذا أطعمته العسل.

قال أبو عُبيد: وقد يطلق الحُلوان أيضاً على غير هذا، وهو أن يأخذ الرجل مهر ابنته لنفسه، وذلك عيب عند النساء، قالت امرأة تمدح زوجها:

لا يَأْخُدُ الحُلْوانَ عَدِنْ بَنَاتِنا

وأجمع المسلمون على تحريم حلوان الكاهن؛ لأنه عوض عن محرم، ولأنه أكل المال بالباطل، وكذلك أجمعوا على تحريم أجرة المغنية للغناء، والنائحة للنوح(١).

000

⁽١) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٠/ ٢٣١_ ٢٣٢).



فيه الأحاديثُ السَّابِقَةُ في الباب قَبْلُه.

الله ﷺ: «لا عَدْوَى، وَلا طِيرَةَ وَيُعْجِبُني الفَأْلُ»، قَالَ: وَمَا الفَأْلُ؟ قَالَ: «كَلِمَةٌ طَيرَةً عليه.

* قوله ﷺ: (لا عدوى):

(تو): هاهنا مجاوزة العلة من صاحبها إلى غيره، يقال: أعدى فلان فلاناً من خُلُقِه أو من عِلَّةٍ به، وذلك على ما يذهب إليه المُتَطبِّبة في سبع علل؛ الجذام، والجرب، والجُدري، والحصبة، والبخر، والرمد، والأمراض الوبائية.

وقد اختلف العلماء في التأويل، فمنهم من يقول: إن المراد نفي ذلك وإبطاله على ما يدل عليه ظاهر الحديث والقرائن المنسوقة على العدوى، وهم الأكثرون، ومنهم من يقول: إنما أراد بذلك نفي ما كان

يعتقده أصحاب الطبيعة؛ فإنهم كانوا يرون أن العلل المعدية مؤثّرة لا محالة، فأعلمهم بقوله هذا أن الأمر ليس على ما يتوهمونه، بل هو متعلّق بالمشيئة إن شاء؛ كان، وإن لم يشأ؛ لم يكن، ويشير إلى هذا المعنى قوله: «فمن أعدى الأول»؛ أي: إن كنتم ترون أن السبب في ذلك العدوى لا غير، فمن أعدى الأول، وبين بقوله: «وَفِرٌ مِنَ المَجْذُومِ»(۱)، وبقوله: «لا يُورِدَنَّ ذو عَاهَةٍ عَلى مُصِحِّ»(۱) أن مداناة ذلك من أسباب العلة، فليتّقِه اتقاءَه من الجدار المائل، والسفينة المعيوبة.

وقد ردت الفرقة الأولى على الثانية في استدلالهم بالحديثين أن النهي فيهما إنما جاء شفعاً على مباشرِ أحدِ الأمرين، فتصيبه علة في نفسه، أو عاهة في إبله، فيعتقد أن العدوى حق، وأرى القول الثاني أولى التأويلين؛ لما فيه من التوفيق بين الأحاديث الواردة فيه، ثم لأن القول الأول^(٦) يفضي إلى تعطيل الأصول الطبيعة، ولم يرد الشرع بتعطيلها، بل ورد بإثباتها، والعبرة بها على وجه لا يناقض أصول التوحيد، ولا مناقضة في القول بها على الوجه الذي ذكرنا.

وأما استدلالهم بالقرائن المنسوقة عليها؛ فإنا قد وجدنا الشارع يجمع في النهي بين ما هو حرام، وبين ما هو مكروه، وبين ما ينهى عنه لمعنى، وما ينهى عنه لمعاني كثيرة، ويدل على صحة ما ذكرناه قوله على للمجذوم

⁽١) رواه البخاري (٥٣٨٠)، من حديث أبي هريرة رهيد.

⁽٢) رواه البخاري (٥٤٣٧)، من حديث أبي هريرة ﷺ، وفيه: الا يوردن ممرض على مصح».

⁽٣) في الأصل: «الذي».

المبايع: ﴿إِنَّا قَدْ بَايَعْنَاكَ فَارْجِعْ اللَّهِ، وقوله ﷺ للمجذوم الذي أخذ بيده، فوضعها معه في القصعة: ﴿كُلُّ ثِقَةً بِاللهِ، وتَوَكُّلاً عَلَيه اللهِ،

ولا سبيل إلى التوفيق بين هذين الحديثين إلا من هذا الوجه، فبين بالأول التوقي من أسباب التلف، وبالثاني التوكَّلَ على الله في متاركة الأسباب؛ ليثبت بالأول التعرض إلى الأسباب وهو سنة، وبالثاني ترك الأسباب، وهو حاله.

(ن): قيل: معناه نهي عن أن يقال ذلك أو يعتقد، وقيل: هو خبر؟ أي: لا تقع عدوى بطبعها، وفي الحديث الصحيح «لا يُورِدُ مُمْرِضٌ عَلى مُصِحٍ» (٣)، وطريق الجمع أن حديث: «لا عدوى» المراد به نفي ما كانت الجاهلية تزعمه وتعتقده أن المرض يعدي بطبعه، وأما حديث: «لا يورد»: فأرشد فيه إلى مجانبة ما يحصل الضرر عنده في العادة بفعل الله تعالى وقدره، فتصحيح الحديثين، والجمع بينهما هو الصواب الذي عليه جمهور العلماء، ويتعين المصير إليه.

وحكى القاضي عياض عن بعض العلماء أن حديث «لا يورد» منسوخ بحديث «لا عدوى»، وهذا غلط من وجهين:

أحدهما: أن النسخ يشترط فيه تعذُّر الجمع بين الحديثين، ولم

⁽١) رواه مسلم (٢٢٣١/ ١٢٦)، من حديث الشَّريد الثقفي ﷺ.

 ⁽۲) رواه أبو داود (۳۹۲۰)، من حديث جابر ه. وهـو حـديث ضعيف. انظر:
 «ضعيف الجامع الصغير» (٤١٩٥).

⁽٣) رواه البخاري (٥٤٣٧)، من حديث أبي هريرة رهيد.

يتعذر، بل قد جمعنا بينهما.

والثاني: أنه يشترط فيه معرفة التاريخ، وتأخُّر الناسخ، وليس ذلك موجوداً هنا.

وقال آخرون: حديث «لا عدوى» على ظاهره، وأما النهي عن إيراد الممرِض: فليس للعدوى، بل للتأذّي بالرائحة الكريهة، وقبح صورة المجذوم، والصوابُ ما سبق(۱).

(ق): النهي عن إيراد الممرض على المصح؛ مخافة الوقوع فيما وقع فيه أهل الجاهلية من اعتقاد ذلك أو مخافة تشويش النفوس، وتأثير الأوهام، وهذا كنحو أمره عليه السلام بالفرار من المجذوم؛ فإنا وإن كنا نعتقد أن الجذام لا يعدي؛ فإنا نجد من أنفسنا نفْرة، وكراهية لذلك، حتى إذا أكره الإنسان نفسه على القرب منه، وعلى مجالسته تألَّمت، وربما تأذَّت بذلك ومرضت، فيحتاج الإنسان في هذا إلى مجاهدة شديدة ومكابدة، ومع ذلك فالطبع أغلب، وإذا كان الأمر بهذه المثابة؛ فالأولى بالإنسان أن لا يتعرض لهذا الألم زاعماً أنه يجاهد نفسه حتى يزيل عنها تلك الكراهة، وهذا بمنزلة من أدخل على نفسه مرضاً أراد علاجه حتى يزيله، ولا شك أن هذا خِلافُ المعقول، والذي ينبغي مجانبةُ أسباب لاً لام بكل ممكن مع العلم بأنه لا ينجى حذَرٌ من قَدَر.

وبمجمــوع الأمرين وردت الــشرائع، وتوافقت على ذلك العقول والطبائع.

⁽١) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٤/ ٢١٨، ٢١٣ ـ ٢١٤).

وطريق الجمع بين الخبرين أنهما خبران شرعيان عن أمرين مختلفين لا متعارضين، كخبر يتضمن حكماً من أحكام الصلاة، وآخر يتضمن حكماً من أحكام الطهارة مثلاً، ووجه تباين الخبرين أن كلاهما خبر عن المشروعية لا خبر عن الوجود(۱).

فقوله: «لا عدوى»؛ أي: لا يجوز اعتقادها.

(ن): «الطَّيرَة» بكسر الطاء وفتح الياء على وزن العِنبَة، هذا هو الصحيح المعروف.

وحكى القاضي وابن الأثير [أنَّ] منهم من سكَّن الياء، والمشهور الأول.

قالوا: وهي مصدر تطيَّر طيرة [قالوا: ولم يجئ في المصادر على هذا الوزن إلا تطيَّر طِيرةً إ^(۱) وتخيَّر خِيرة بالخاء المعجمة، وجاء في الأسماء حرفان، وهما شيء طِيبَةً؛ أي: طيِّب، والتولة بكسر التاء المثناة وضمها: وهو نوع من السحر، وقيل: يشبه السحر.

وقال الأصمعي: هو ما تتحبُّ به المرأة إلى زوجها.

و «التطيُّر»: التشاؤم، وأصله الشيء المكروه من قول أو فعل أو حرف.

وكانوا يتطيرون بالسوانح والبوارح، فينفرون الظّباء والطيور، فإن أخذت ذات اليمين تبركوا به، ومضوا في سفرهم، وإن أخذت ذات

⁽١) انظر: «المفهم» للقرطبي (٥/ ٦٢٤).

⁽۲) ما بين معكوفتين من «شرح مسلم» للنووي (١٤/ ٢١٨).

الشمال رجعوا عن سفرهم وحاجتهم، وتشاءموا بها، فكانت تصدهم في كثير من الأوقات عن مصالحهم، فنفى الشرع ذلك، وأبطله، ونهى عنه، وأخبر أنه ليس له تأثير بنفع ولا ضر، فهذا معنى الاطيرة».

وفي حديث آخر ([الطّيرة](۱) شرك)(۱)؛ أي: اعتقاد أنها تنفع أو تضر إذا عملوا بمقتضاها معتقدين تأثيرها فهو شرك؛ لأنهم جعلوا لها أثراً في الفعل والإيجاد(۱).

* قوله ﷺ: (يعجبني الفأل):

(ن): «الفأل»: مهموز، ويجوز ترك همزه، وجمعه: فُؤُول كفَلْس وفُلُوس.

ويكون الفأل فيما يــسر ويســـو، والغالب في الســـرور، والطيرة لا تكون إلا فيما يسُوء.

قالوا: وقد يستعمل مجازاً في السرور، وإنما أحب التفاؤل؛ لأن الإنسان إذا أمل فائدة [الله](٤) تعالى، وفضله عند سبب قوي أو ضعيف؛ فهو على خير في الحال، وإن غلط في جهة الرجاء؛ فالرجاء خير، وأما إذا قطع رجاءه وأمله من الله تعالى: فإن ذلك شر له.

والطيرة فيها سوء الظن، وتوقع البلاء.

⁽١) بياض في الأصل.

⁽٢) تقدم تخريجه.

⁽٣) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٤/ ٢١٨).

⁽٤) بياض في الأصل.

ومن أمثال التفاؤل: أن يكون له مريض فيتفاءل بما يسمعه، فيسمع من يقول: يا واجد، من يقول: يا واجد، فيقع في قلبه رجاء البر والوجدان^(۱).

(ق): روى الترمذي (٢) عن أنس: أنَّ النبيَّ كُلُّ كان لا يتطيَّر مِنْ شيء، وكان إذا بعث غلاماً ما؛ سأل عن اسمه، فإذا أعجبه اسمه؛ فرح به، ورُثِيَ بِشْرُ ذلك في وجهِه، وإن كَرِهَ اسمَه؛ رُثِي كَراهةُ ذلك في وجهِه، وإن كرِهَ اسمَه؛ رُثِي كَراهةُ ذلك في وجهِه، وإذا حلَّ قريةً سأل عن اسمها، فإذا أعجبه اسمُها؛ فرح بها، ورثي بشر ذلك في وجهه، وإن كره اسمَها رُثي كراهةُ ذلك في وجهه، وروى قاسم ابن أصبغ عن بُريدة بن حُصَيب قال: كان رسول الله على لا يتطير، ولكن يتفاءل، فركب بريدة في سبعين راكباً من أهل بيته من بني سهم يتلقّى رسول الله على ليلاً، فقال رسول الله على: "مَنْ أَنْتَ؟"، فقال: بريدة، فالتفتَ إلى أبي بكر، فقال: "برد أمرُنا وصَلَح"، ثم قال: "مِمّن؟"، قال: من بني سهم، قال: "خرج سهمنا"، وذكر الحديث.

وإنما كان يعجبه الفأل لأنه تنشرح له النفس، وتستبشر بقضاء الحاجة وبلوغ الأمل، فيُحْسِنُ الظن بالله ﷺ، وقال: «أَنَا عِنْدَ ظَنَّ عَبْدِي بِي»(٣).

⁽١) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٤/ ٢١٩).

⁽٢) كذا في الأصل، وفي «المفهم» للقرطبي (٥/ ٤٦٤): أبو داود، والحديث رواه أبو داود (٣٩٢٠)، من حديث بريدة الله المعيفة على المنطقة (٤١١٢).

(حس): ينبغي للإنسان أن يختار لولده وخَدَمِه الأسماء الحَسَنة؛ فإن الأسماء المكروهة قد توافق القَدَر.

روي عن سعيد بن المسيب أن عمر بن الخطاب فله قال لرجل: ما اسمك؟ قال: جمرة، قال: ابن من؟ قال: ابن شهاب، قال: ممن؟ قال: من الحراقة، قال: أين مسكنك؟ قال: بحرّة النار، قال: أين بابها؟ قال: بذات لظى؟ فقال عمر: أدرك أهلك؛ فقد احترقوا، وكان كما قال عمر(١).

(ط): ونظيره ما حكي أن الرشيد سأل رجلاً ما اسمُك؟ قال: سعدٌ، أسعدك الله، قال ابن [من؟ قال: سالم] (٢) سلمك الله، قال: أبو من؟ قال: أبو عمر، عمرك الله تعالى، فقال: وبارك الله فيك، وأكرَمَه (٢).

* * *

الله عَمْرَ الله عَمْرَ الله عَمْرَ الله عَمْرَ الله عَمْرَ الله عَلَى: ﴿ اللهِ عَدْوَى، وَلا طِيرَةَ، وَإِنْ كَانَ الشُّوْمُ في شَيءٍ، فَفِي الدَّارِ، وَالمَرْأَةِ، وَالفَرَسُ مَتفَقٌ عليه.

* قوله ﷺ: ﴿إِن كَانَتَ السُّوم('') في شيء ففي الدار والمرأة والفرس): (قض): وجه تعقيب ﴿لا طيرة» بهذه الشرطية يدل على أن الشؤم

⁽١) انظر: «شرح السنة» للبغوي (١٢/ ١٧٧).

⁽٢) ما بين معكوفتين من (شرح المشكاة) للطيبي.

⁽٣) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٩/ ٢٩٨٥).

⁽٤) في الأصل: «الشموم»، وهو تصحيف.

أيضاً منفيٌّ عنها.

والمعنى: أن الشؤم لو كان له وجود في شيء؛ لكان في هذه الأشياء؛ فإنها أقبل الأشياء لها، لكن لا وجود لها فيها، فلا وجود له أيضاً(١).

(ن): قال مالك وطائفة: هو على ظاهره، وإن الدار قد جعل الله سكناها سبباً للضرر والهلاك، وكذا اتخاذ المرأة المعينة أو الفرس أو الخادم قد يحصل الهلاك عنده بقضاء الله.

ومعناه: قد يحصل الشؤم في هذه الثلاثة، كما صرح به في رواية: ﴿إِنْ يَكُنِ الشُّوْمُ فِي شَيْءٍ﴾(٢).

قال الخطابي وكثيرون: هو في معنى الاستثناء من الطيرة؛ أي: الطيرة منهي عنها، إلا أن يكون له دار يكره سكناها، أو امرأة يكره صحبتها، أو فرس أو خادم، فليفارق الجميع بالبيع ونحوه وطلاق المرأة.

وقال آخرون: شؤم الدار ضيقُها وسوءُ جيرانِها وأذاهم، وشؤم المرأة عدم ولادتها، وسلاطة لسانها، وتعرضها للريب، وشؤم الفرس أن لا يُغزا عليها، وقيل: حِرَانها وغَلاء ثمنها، وشؤم الخادم سوء خلقه، وقلّة تعهده لما فُوِّضَ إليه.

وقيل: المراد بالشؤم هاهنا عدم الموافقة واعترض بعض الملاحدة بحديث «لا طيرة» على هذا.

فأجاب ابن قتيبة وغيره: بأن هذا مخصوص من حديث «لا طيرة».

⁽١) انظر: اتحفة الأبرار شرح مصابيح السنة اللبيضاوي (٣/ ١٨٦).

⁽٢) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (٥٨٠٣)، من حديث سهل بن سعد رأيه.

قال القاضي: قال بعض العلماء: الجامع لهذه الفصول السابقة في هذه الأحاديث ثلاثة أقسام:

أحدها: ما لم يقع الضرر به، ولا اطردت عادة خاصة ولا عامة، كلقيا غراب في بعض الأسفار وصراخ بومة في دار.

ففي مثل هذا قال رسول الله ﷺ: «لا طيرة»، فهذا لا يلتفت إليه، وأنكر الشرع الالتفات إليه، وهو الطيرة.

والثاني: ما يقع عنده الضرر عموماً [لا يخصه، ونادراً لا متكرراً](١) كالوباء فلا يقدم عليه ولا يخرج عنه.

والثالث: ما يخص ولا يعمم ؟ كالدار والفِرس والمرأة، فهذا يباح الفرار منه (۲).

* * *

١٦٧٧ ـ وَعَنْ عُرْوَةَ بْنِ عَامِرٍ ﴿ قَالَ: ذُكِرَتِ الطَّيرَةُ عِنْدَ رَسُولِ اللهِ ﷺ فَقَالَ: ﴿ أَخْسَنُهَا الفَأْلُ، وَلا تَرُدُّ مُسْلِماً، فَإِذَا رَأَى رَسُولِ اللهِ ﷺ فَقَالَ: ﴿ أَخْسَنُهَا الفَأْلُ، وَلا تَرُدُّ مُسْلِماً، فَإِذَا رَأَى أَخَدُكُمْ مَا يَكْرَهُ ، فَلْيَقُلِ: اللَّهُمَّ لا يَأْتِي بِالحَسَنَاتِ إِلاَّ أَنْتَ، وَلا يَدْفَعُ السَّيِّنَاتِ إِلاَّ أَنْتَ، وَلا حَوْلَ وَلا قُوَّةَ إِلاَّ بِكَ ، حَدِيثٌ يَدْفَعُ السَّيِّنَاتِ إِلاَّ أَنْتَ، وَلا حَوْلَ وَلا قُوَّةَ إِلاَّ بِكَ ، حَدِيثُ صَحيحٍ ، رَوَاهُ أَبُو دَاوُد بإسنادٍ صَحيحٍ .

⁽١) ما بين معكوفتين من «شرح مسلم» للنووي (١٤/ ٢٢٢).

⁽٢) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٤/ ٢٢٠ ـ ٢٢٢).

* قوله ﷺ: «أحسنها الفأل»:

(ط): يجوز أن يحمل على معنى التفصيل فيه على زعم القوم والسائل؛ يعني: أحسنها ما يشابه الفأل المندوب إليه، ومع ذلك لا يرد المسلم عن المضي في حاجته، وفي تخصيص المسلم بالذكر إشعار بالعلية؛ أي: ليس من شأن المسلم الكامل في إسلامه الراسخ في إيمانه ذلك، بل يتوكل على الله، ويمضي لسبيله قائلاً: «اللهم لا يأتي بالحسنات إلا أنت إلى آخره...».

وما ألطف النسج على هذا المنوال؛ فإنه من باب إرخاء العِنان في مخادعات الأقوال، [يُرخي] عنان الكلام، ويجريه على زعم الخصم واعتقاده على وجه لا يشمئز عن التفكر فيه، فيعثر عند ذلك على ما ينصف من نفسه، فيُذعن للحق ويقبله.

قوله: «أحسنها الفأل» إذعان له في الاستماع والقبول.

وقوله: «لا ترد مسلماً» تعريض له بأن الكافر بخلافه، وإيراد الدعاء في صورة الحصر تصريح بأنها لا تجلب نفعاً، ولا تدفع ضراً، ويُعَدُّ من يعتقدها سفيهاً مشركاً(١).

000

⁽١) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٩/ ٢٩٨٦)، ووقع في الأصل تصحيف وتحريف لبعض الكلمات صححناها منه.

تحريم تصوير الحيوان في بساط، أو حجر، أو ثوب، أو درهم، أو مخدة، أو دينار، أو وسادة، وغير ذلك، وتحريم اتخاذ الصورة في حانط، وستر، وعمامة، وثوب، ونحوها، والأمر بإتلاف الصور

١٦٧٨ _ عَنِ ابْنِ عُمَرَ ﷺ: أَنَّ رَسُــولَ الله ﷺ قَالَ: ﴿إِنَّ اللهِ اللهِ قَالَ: ﴿إِنَّ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهُ عَلَى اللهِ اللهُ اللهُولِ اللهُ ا

* قوله: (أحيوا ما خلقتم):

(ن): هذا الذي يسميه الأصوليون أمرَ تعجيز، كقوله تعالى: ﴿فَأَتُوا بِشُورَةِ تِثْلِهِ ـ ﴾ [يونس: ٣٨] (١٠).

(ق): أي: أُلزِمَ ذلك، ولا يقدر على الامتثال، فيعذب على كل حال.

وإنما المراد بهذا القول: تعذيب المكلف، وإظهار عجزه عما تعاطاه؛ مبالغة في توبيخه، وإظهار قبيح فعله(٢).

* * *

⁽۱) انظر: «شرح مسلم» للنووي (۱۶/ ۹۰).

⁽٢) انظر: «المفهم» للقرطبي (٥/ ٤٣٣).

«القِرَامُ» بكسْرِ القَافِ، هُوَ: السَّنْرُ. ﴿وَالسَّهُوَةُ بِفَنْحِ السِّينِ المُهْمَلَةِ، وَهِيَ: الصُّفَّةُ تَكُونُ بَيْنَ يَدَي البَيْتِ، وَقيلَ: هِيَ الطَّاقُ النَّافِذُ في الحَائِطِ.

قولها: (وقد سترت سهوة لي)، سبق في (الباب السابع والسبعين).

* * *

١٦٨٠ ـ وعن ابن عباس على، قالَ: سمعتُ رسولَ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ الله

ا ١٦٨١ ـ وعنه، قال: سمعتُ رسولَ اللهِ ﷺ، يقولُ: «مَنْ صَوَّرَ صُورَةً فِي الدُّنْيَا كُلِّفَ أَنْ يَنْفُخَ فِيهَا الرُّوحَ يَومَ القِيَامَةِ وَلَيْسَ بِنَافِخٍ». متفقٌ عليه.

قوله: (يَجعل له):

(ن): هو بفتح الياء من «يجعل»، والفاعل: هو الله تعالى أضمر للعلم به.

قال القاضي: يحتمل أن يكون معناها أن الصورة التي صورها هي تعذبه بعد أن يجعل فيها روح، وتكون الباء بمعنى في، ويحتمل أن يجعل له بعد ذلك كل صورة ومكانها شخص يعذبه، وتكون الباء بمعنى لام السبب.

وهذه الأحاديث صريحة في تحريم صورة الحيوان، وأنه غليظ التحريم.

وأما الشجر ونحوه مما لا روح فيه؛ فلا يحرم صنعته، ولا التكسب به، سواء الشجر المثمر وغيره، وهذا مذهب العلماء كافة إلا مجاهداً؛ فإنه جعل الشجر [المثمر] من المكروه، واحتج بقوله: «ومن أَظُلَمُ مِثَن ذَهَبَ يَخُلُقُ كَخَلْقِي»(۱)، واحتج الجمهور بقوله: «يُقال لهم: أحيوا ما خَلَقْتُم»(۱)؛ أي: اجعلوه حيواناً ذا روح، كما ضاهيتم، وبقول ابن عباس: فاصنع الشجر، وما لا نفس له(۱).

* * *

١٦٨٢ - وعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ ﴿ مَا نَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ الله عِلَيْهِ

⁽١) رواه البخاري (٥٦٠٩)، من حديث أبي هريرة رهيد.

⁽٢) تقدم تخريجه.

⁽٣) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٤/ ٩٠).

يَقُولُ: ﴿إِنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَذَاباً يَوْمَ القِيَامَةِ المُصَوِّرُونَ عَنفتٌ عليه.

* قوله : «إن أشد الناس عذاباً يوم القيامة المصورون»:

(ن): هي محمولة على من فعل الصورة لتُعْبَد، وهو صانع الأصنام ونحوها، فهذا كافر، له من أشد العذاب ما للكفار، ويزيد عذابه بزيادة قبح كفره.

فأما من لم يقصد بها العبادة، ولا المضاهاة: فهو فاسق صاحب ذنب كبير، ولا يكفر كسائر المعاصى(١).

(ق): مقتضي هذا أن لا يكون أحد في الدنيا يزيد عذابه على المصورين، وهذا يعارضه قوله تعالى ﴿أَدْخِلْوٓاْءَالَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَدَابِ ﴾ المصورين، وقوله ﷺ: ﴿أَشَدُّ النَّاسِ عَذَاباً عَالِمٌ لَمْ يَنْفَعُهُ اللهُ بِعِلْمِه (٢٠)، وقوله ﴿أَشَدُ النَّاسِ عَذَاباً عَالِمٌ لَمْ يَنْفَعُهُ اللهُ بِعِلْمِه (٢٠)، وقوله ﴿أَشَدُ النَّاسِ عَذَاباً يَومَ القيامة إمام جائر (٣) ومثله كثير.

ووجه القياس: أن الناس الذين أُضيف إليهم: «أشد»، لا يُراد بهم كلُّ نوع العذاب، بل في ذلك المعنى المتوعَّد عليه بالعذاب، ففرعون أشد الناس المدَّعين للإلهيَّة، ومن يُقتدى به في ضلالةِ كفرٍ أشدُّ ممن يُقتدى به في ضلالة بدعة، ومن صور صور الأصنام للعبادة أشدُّ ممن صورها

⁽١) المرجع السابق، (١٤/ ٩١).

⁽٢) رواه القضاعي في «مسند الشهاب» (١١٢٢)، من حديث أبي هريرة رهو ديث ضعيف جدًّا. انظر: «السلسلة الضعيفة» (١٦٣٤).

 ⁽٣) رواه الطبراني في «المعجم الأوسط» (١٥٩٥)، من حديث أبي سعيد هد.
 وهو حديث ضعيف. انظر: «ضعيف الترغيب والترهيب» (١٣١٩).

. . .

١٦٨٣ ـ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﴿ مَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ ﷺ يَقُولُ: «قَالَ اللهُ تَعَالَى: وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذَهَبَ يَخْلُقُ كَخَلْقِي؟! فَلْيَخْلُقُوا شَعِيرَةً، أَوْ لِيَخْلُقُوا شَعِيرَةً، مَتْفَقٌ عليه.

قوله: (فليخلقوا ذرة):

(ن): (الذَّرَة): بفتح الذال وتشديد الراء، ومعناه: فليخلقوا ذرة فيها روح تتصرف بنفسها كهذه الذرة التي هي خلق الله، وكذلك فليخلقوا حبة حنطة أو شعيرة؛ أي: ليجعلوا حبة فيها طعم تُؤكل، وتُزْرَع، وتَنْبُت، ويوجد فيها ما يوجد في حبة الحنطة والشعيرة ونحوهما من الحب الذي يخلقه الله، وهذا أمْرُ تعجيز كما سبق(٢).

(خط): (المصور): هو الذي يصوَّر أشكال الحيوانات، فيحكيها بتخطيط لها وتشكيل.

فأما النقاش الذي ينقش أشكال الشجر، ويعمل التداوير والخواتيم ونحوها: فإني أرجو أن لا يدخل في هذا الوعيد، وإن كان جملة هذا الباب مكروها، وداخلاً فيما يُلهي ويَشْغَل بما لا يعني.

وإنما عظمت العقوبة في الصورة؛ لأنها تعبد من دون الله، والنظر

⁽١) انظر: «المفهم» للقرطبي (٥/ ٤٣٠).

⁽٢) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٤/ ٩١).

إليها يفتن وبعض النفوس نكورها تنزع، انتهى(١).

قال السبكي^(۱) في «شرح المنهاج»: سئل الشيخ عن الجلوس والمشي على بساط فيه أشكال حروف المعجم، وربما انتظمت منها كلمات مفهومة المعنى مثل: بركة وسعادة، والعز الدائم، ونحو ذلك، فقال: يحرم المشي والجلوس عليها؛ لأن هذه الحروف ينتظم منها كلام رب العالمين، وكلام سيد المرسلين والأذكار.

وقد قال الفقهاء: الورقة التي فيها اسم الله تعالى لا يجوز أن تجعل كَاغَداً [تجعل فيها قصة] (٢) ونحوها.

* * *

١٦٨٤ ـ وَعَنْ أَبِي طَلْحَةَ ﴿ أَنَّ رَسُــولَ الله ﷺ قَــالَ: (لاَ تَدْخُلُ المَلائِكَةُ بَيْناً فِيهِ كَلْبٌ وَلا صُورَةٌ) منفقٌ عليه.

الله عمر ابن عمر الله على الله وعد الله الله الله الله الله الله على الله الله الله على الله الله الله على الله الله على الله الله على الله الله عليه وسلم، فَخَرَجَ فَلَقِيهُ جِبريلُ فَشَكَا إليهِ، فَقَالَ: إنَّا لاَ نَدْخُلُ بَيْناً فِيهِ كَلْبٌ وَلاَ صُورَةٌ. رواهُ البُخاري.

⁽١) انظر: ﴿أعلام الحديث المخطابي (٣/ ١١٣٥).

⁽٢) في الأصل: «الترمذي».

⁽٣) كلمة غير واضحة في الأصل، والمثبت من افتاوى السبكي، (٢/ ٥٦٤).

* قوله ﷺ: ﴿ لا تدخل الملائكة بيتاً فيه كلب ولا صورة ﴾ :

(ط): «ولا صورة» معطوف على قوله «كلب»، ومن حق الظاهر أن تكرر (لا)، ويقال: لا كلب ولا صورة، ولكن لمًّا وقع في سياق النفي؛ جاز كقوله تعالى: ﴿مَا يُفْعَلُ فِي وَلَا بِكُمْ ﴾ [الاحقاف: ٩]، وفيه من التأكيد أنه لو لم يذكر؛ لاحتمل أن المنفيّ الجمعُ بينهما ونحوه، كقولك: ما كلمت زيداً ولا عمراً، ولو حذفت لا؛ جاز أن تكلم أحدهما؛ لأن الواو للجمع، وإعادة (لا) كإعادة الفعل(١).

(ن): سبب امتناعهم من بيت فيه كلب؛ لكثرة أكله النجاسات، ولأن بعضها يسمى شيطاناً كما جاء في الحديث، والملائكة ضد الشياطين، ولقبح رائحة الكلب، والملائكة تكره الرائحة القبيحة، ولأنها منهي عن اتخاذها فعُوقِبَ متَّخِذُها بحرمانه دخولَ الملائكةِ بيتَه، وصلاتها فيه، واستغفارَها له، وتبريكها عليه، وفي بيته، ودفعَها أذى الشيطان.

وهؤلاء الملائكة الذين لا يدخلون بيتاً فيه كلب أو صورة هم ملائكة يطوفون بالرحمة والتبريك والاستغفار.

وأما الحَفَظةُ فيدخلون في كل بيت، ولا يفارقون بني آدم في كل حال؛ فإنهم مأمورون بإحصاء أعمالهم وكتابتها.

قال الخطابي: لا تدخل الملائكة بيتاً فيه كلب أو صورة مما يحرم اقتناؤه من الكلاب والصور.

فأما ما ليس بحرام من كلب الصيد والزرع والماشية، والصورة التي

⁽١) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٩/ ٢٩٤٤).

تُمتَهَن في البساط والوسادة وغيرها؛ فلا يمنع دخول الملائكة بسببه، وأشار القاضي إلى نحو ما قاله الخطابي.

والأظهر أنه عامٌ في كل كلب، وفي كل صورة، وأنهم يمتنعون من الجميع لإطلاق الأحاديث، ولأن الجرو الذي كان في بيت النبي على تحت السرير كان فيه عذر ظاهر؛ فإنه لم يعلم [به]، ومع هذا امتنع جبريل من دخول البيت، وعلل بالجرو، فلو كان العذر في وجود الصورة والكلب لا يمنعهم؛ لم يمتنع جبريل عليه السلام(۱).

(ق): سبب امتناع الملائكة من دخول البيت الذي فيه الصورة أن متخذها في بيته قد تشبّه بالكفار الذين يتخذون الصور في بيوتهم، ويعظّمونها، فلم تدخل الملائكة بيته؛ هجراناً له، وغضباً عليه.

وأما في الكلب: فقد قيل: إنه النجاسة، وهذا ليس بواضح، وإنما هو تقدير احتمال يعارضه احتمالات أخر:

أحدها: أنه من الشياطين.

وثانيها: استخباث روائحها واستقذارها.

وثالثها: النجاسة التي تتعلق بها؛ فإنها تأكلها، وتتلطخ بها، فتكون نجسة لا لأعيانها.

فعلى هذا يصح أن يقال: إنه ﷺ شك في طهارة موضعه؛ لإمكان أن يكون أصابه من النجاسة اللازمة لها غالباً شيء، فنضحه؛ لأن النضح طهارة للمشكوك فيه، فلو تحقَّق إصابة النجاسةِ الموضعَ؛ لَغَسَلَه، كما فعله

⁽١) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٤/ ٨٤).

ببول الأعرابي، ولو كان الكلب نجساً لعينه، لا لما يتعلق به؛ لما احتاج إلى غسله، كما لا يحتاج إلى غسل الموضع أو الثوب الذي يكون عليه عظم ميتة، أو نجاسة لا رطوبة فيها، وعلى هذا فهذا الاحتمال أولى، فإن لم يكن أولى؛ فالاحتمالات متعارضة (١) والدَّسْت قائم، ولا نصَّ حاكم (١).

* * *

١٦٨٦ ـ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ الله عَنْهَا، قَالَتْ: وَاعَدَ رَسُولَ الله ﷺ جِبْرِيلُ ـ عَلَيْهِ السَّلامُ ـ في سَاعَةٍ أَنْ يَأْتِيَهُ، فَجَاءَتْ يِلْكَ السَّاعَةُ وَلَم جِبْرِيلُ ـ عَلَيْهِ السَّلامُ ـ في سَاعَةٍ أَنْ يَأْتِيهُ، فَجَاءَتْ يِلْكَ السَّاعَةُ وَلَم يَأْتِهِ! قَالَتْ: وَكَانَ بِيلِهِ عَصًّا، فَطَرَحَهَا مِنْ يَلِهِ وَهُو يَقُولُ: «مَا يُخْلِفُ يَأْتِهِ! قَالَتْ: وَالله وَهُو يَقُولُ: «مَا يُخْلِفُ الله وَعُدَهُ، وَلا رُسُلُهُ»، ثُمَّ التَّفَت، فَإِذَا جِرْوُ كَلْبٍ تَحْتَ سَرِيرِهِ، الله وَعَدَهُ، وَلا رُسُلُهُ»، ثُمَّ التَّفَت، فَإِذَا جِرْوُ كَلْبٍ تَحْتَ سَرِيرِهِ، فَقَالَ: «مَنَى دَخَلَ هَذَا الكَلْبُ؟»، فَقُلْتُ: وَالله! مَا دَرَيْتُ بِهِ، فَأَمَرَ بِهِ فَأَخْرِجَ، فَجَاءَهُ ـ جبريلُ عَلَيْهِ السَّلامُ ـ: فَقَالَ رَسُولُ الله ﷺ: وَعَالَ مَنَى الكَلْبُ الَّذِي كَانَ في الْمَارَةُ ، إِنَّا لا نَدْخُلُ بَيْتًا فِيهِ كَلْبٌ، وَلا صُورَةٌ» رواه مسلمٌ.

* قوله ﷺ: «ما يخلف الله وعده):

(ن): فيه: التنبيه على الوثوق بوعد الله سبحانه، ورسولِه ﷺ، لكن قد يكون للشيء شرط، فيتوقف على حصوله، أو يتخيل توقيته بوقت وقد

⁽١) في الأصل: «معارضة»، والتصويب من «المفهم» للقرطبي (٥/ ٤٢٢).

⁽٢) انظر: «المفهم» للقرطبي (٥/ ٤٢١).

يكون غيرَ مؤقّتِ به ونحو ذلك، وفيه: أنه إذا تكدر وقت الإنسان، أو تكدرت وظيفته، ونحو ذلك؛ فينبغي أن يتفكر في سببه، كما فعل النبي ﷺ هنا حتى استخرج الكلب، وهو من نحو قول الله: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ ٱتَّقَوْا إِذَا مُسَهُمْ طَلْمَ فِي مِنْ اللهُ : ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ ٱتَّقَوْا إِذَا مُسَهُمْ طَلْمَ فِي مِنْ اللهُ : ﴿إِنَّ ٱلدِّينَ اللهُ وَهُو مَنْ نحو قول الله : ﴿إِنَّ ٱلدِّينَ ٱللَّهُ عَلَى اللهُ عَلَيْكُ عَلَى اللهُ عَ

. . .

ابْنُ أَبِي طَالِبٍ عَلَىٰ أَبِي الهَيَّاجِ حَيَّانَ بْنِ حُصَيْنٍ، قَالَ: قَالَ لِي عَلَيُّ ابْنُ أَبِي طَالِبٍ عَلَىٰ أَلَا أَبْعَنُكَ عَلَى مَا بَعَثَنِي عَلَيْهِ رَسُولُ الله ﷺ؟ أَنْ لا تَدَعَ صُورَةً إِلاَّ طَمَسْتَهَا، وَلا قَبْراً مُشْرِفاً إِلاَّ سَوَيْتَهُ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

* قوله: (ألا أبعثك على ما بعثني):

(تو): المعنى ألا أرسلك للأمر الذي أرسلني له رسول ال 瓣، وإنما ذكر بحرف (على)؛ لما فيه [من] معنى الاستعلاء؛ أي: أجعلك أميراً على ذلك.

(ط): وفيه أن ما أُمَّر عليه من الشؤون العظيمة؛ فإن مِثْلَ علي ﷺ إنما يُؤمَّر في الأمور المهمة(٢).

(تو): (التمثال): الصورة، وطَمْسُه: محوُّه وإبطاله، يقال: طَمَسَ الشيءُ وطمسته يتعدَّى، ولا يتعدى.

⁽١) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٤/ ٨٣).

⁽٢) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٤/ ١٤٠٦).

و «القبر المشرف»: هو العالي المنتصب أراد به القبر الذي بني عليه حتى ارتفع دون الذي أُعْلِم عليه بالرمل والحصا أو الحجارة؛ ليعرف، ولئلا يوطأ.

(ق): (التمثال): مثالُ صورة ما فيه الروحُ، وهو يعم ما كان متجسّداً وما كان مصورة) مكان وما كان مصورة) مكان (تمثال).

وقيل: المراد به هنا ما كان له شخص وجسد، دون ما كان في ثوب أو حائط منقوشاً.

وحاصله: الأمر بتغيير الصور مطلقاً، بقطع رؤوسها، وتغيير وجوهها.

وظاهر قوله: «ولا قبراً مشرفاً إلا سوّيته» منع تسنيم القبور ورفعها، وأن تكون لاطِئةً بالأرض، وقد قال به بعض أهل العلم.

وذهب الجمهور إلى [أنَّ] هذا الارتفاع المأمور بإزالته ليس هو التسنيم، بل الارتفاع الكثير الذي كانت الجاهلية تفعله؛ فإنها كانت تبني فوقها؛ تفخيماً لها وتعظيماً.

وأما تسنيمها، فذلك صفة قبر النبي ﷺ، وقبر أبي بكر وعمر، على ما ذكره في «الموطأ».

وقد جاء عن عمر أنه هَدَمها وقال: ينبغي [أن تُسوَّى](١).

وهذا معنى قولِ الشافعي: تسطح القبور ولا تبنى، ولا [تُرفع]، وتكون على

⁽۱) ما بين معكوفتين من «المفهم» (٢/ ٦٢٦).

وجه الأرض، وتسنيمها اختيار أكثر العلماء، وجماعة أصحابنا وأصحاب الشافعي، والذي صار إليه عمر أولى؛ فإنه جمع بين التسوية والتسنيم(١).

⁽١) انظر: «المفهم» للقرطبي (٢/ ٦٢٥).



١٦٨٨ ـ عَنِ ابْنِ عُمَرَ ﴿ قَالَ: سَسِمِعْتُ رَسُولَ الله ﷺ يَقُولُ: «مَنِ اقْتَنَى كَلْبًا، إِلاَّ كَلْبَ صَيْدٍ أَوْ مَاشِيَةٍ، فَإِنَّهُ يَنْقُصُ مِنْ أَجْرِهِ كُلَّ يَوْم قِيرَاطَانِ، متفقٌ عليه.

وفي رِوَايَةٍ: ﴿قِيْرَاطُۗۗ﴾.

* قوله ﷺ: (من اقتنى كلباً):

(ن): يحرم اقتناء الكلب لغير حاجة، ويجوز اقتناؤه؛ للصيد والزرع والماشية.

وهل يجوز لحفظ الدور والدروب ونحوها؟

فيه وجهان:

أحدهما: لا يجوز؛ لظواهر الأحاديث.

وأصحهما: يجوز؛ قياساً على الثلاثة، وعملاً بالعِلَّة المفهومة من الأحاديث، وهي الحاجة.

وهل يجوز اقتناء الجرو، وتربيته للصيد والزرع والماشية؟

فيه وجهان لأصحابنا، أصحهما جوازه(١).

(ط): ﴿ إِلا كلبُ ؛ (إلا) هنا بمعنى غير، صفة لـ ﴿ كلباً »، لا استثناء ؛ لتعذُّره، ويجوز أن ننزل النكرة منزلة المعرفة، فيكون استثناء لا صفة، كأنه قيل: من اقتنى الكلب، قال(٢) ابن جنى في قوله:

يَك ونُ (٣) مِزَاجَه اع مَلْ وَمَاءُ

إنما جاز ذلك من حيث كان (عسل) و(ماء) من جنسين، فكأنه قال: يكون مزاجَها العَسَلُ والماء؛ لأن نكرة الجنس تفيد مفادَ معرفتِه (٤٠).

(ن): امن عمله): معناه: من أجر عمله.

و «القيراط» هنا مِقدار معلوم عند الله تعالى، والمراد نقص جزء من أجر عمله.

وأما اختلاف الرواية في قيراط وقيراطين: فقيل: يحتمل أنه في نوعين من الكلاب، أحدهما أشدُّ أذى من الآخر، أو لمعنى فيهما، أو يكون ذلك مختلفاً باختلاف المواضع:

فيكون القيراطان في المدينة خاصة؛ لزيادة فضلها، والقيراط في غيرها.

أو القيراطان في المدائن ونحوها من القرى، والقيراط في البوادي.

⁽١) انظر: «شرح مسلم» للنووي (٣/ ١٨٦).

⁽٢) في الأصل: «قوله».

⁽٣) في الأصل: (كان).

⁽٤) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٩/ ٢٨١٥).

أو يكون ذَكَر القيراطَ أولاً، ثم زاد التغليظُ فَذَكَر القيراطين.

قال الروياني من أصحابنا: واختلفوا في المراد بما ينقص منه، فقيل: ينقص مما مضى من عمله، وقيل: من مستقبله.

واختلفوا في محل نقص القيراطين:

فقيل: ينتقص قيراط من عمل النهار، وقيراط من عمل الليل.

وقيل: قيراط من عمل الفرض، وقيراط من عمل النفل، والله أعلم.

واختلف العلماء في سبب نقصان الأجر باقتناء الكلب:

فقيل: لامتناع الملائكة من دخول بيته بسببه، وقيل: لما يلحق المارين من الأذى من ترويع الكلب لهم، وقصدِه إياهم، وقيل: إن ذلك عقوبةً له؛ لاتخاذه ما نهى عن اتخاذه، وعصيانِه في ذلك، وقيل: لما يُبتلى به من ولوغه في غفلة صاحبه، ولا يغسله بالماء والتراب(۱).

000

⁽١) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٠/ ٢٣٩).



١٦٩٠ _ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﴿ مَالَ : قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ : «لا تَصْحَبُ المَلائِكَةُ رِفْقَةً فِيهَا كُلْبٌ ، أَوْ جَرَسٌ ، رواه مسلم .

* قوله: ﷺ: [«لا تصحب الملائكةُ رفقةً فيها كلب أو جرس»]:

(ن): (الرفقة) بضم الراء وكسرها.

و(الجرس) بفتح الراء هكذا ضبطه الجمهور.

قال القاضي: وضبطناه عن أبي بحر بإسكانها، وهو اسم للصوت.

وأصل (الجرْس) بالإسكان: الصوت الخفي.

وفي هذا الحديث كراهة استصحاب الكلب والجرس في الأسفار؛ فإن الملائكة لا تصحب رفقة فيها أحدهما.

والمراد (بالملائكة): ملائكةُ الرحمة والاستغفار، لا الحَفَظة، وسبق بيان الحكمة في مجانبة الملائكة بيتاً فيه كلب.

وأما (الجرس): فقيل: سبب منافرة الملائكة له أنه شبيه بالنواقيس، أو لأنه من المعاليق المنهيِّ عنها، وقيل: سببه كراهة صوتها، ويؤيده

[رواية]: «مزامير الشيطان»(١).

وهذا الذي ذكرناه من كراهة الجرس على الإطلاق هو مذهبنا، ومذهب مالك وآخرين، وهي كراهة تنزيه.

وقال جماعة من متقدمي علماء الشام: يكره الجرس الكبير دون الصغير^(۲).

(ق): وجه الفرق: أن الكبير ربما يقع به التشويش على الناس، وبه تحصل المشابهة بالنصارى؛ فإنهم يستعملون النواقيس في حَضرِهم وسفرهم (٣).

(حس): روي أن جارية دخلت على عائشة رضي الله عنها وفي رجلها جلاجل، فقالت عائشة: أخرِجوا عني مفرِّقَةَ الملائكة(٤).

وروي أن عمر ﷺ قطع أجراساً في رجل [ابنة] الزبير، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إِنَّ مَعَ كُلِّ جَرَسِ شَيْطَاناً»(٥).

(ط): «ولا جرس» جاز عطفه على قوله «فيها كلب» وإن كان مثبتاً؛ لأنه في سياق النفي(٦).

* * *

(١) رواه مسلم (٢١١٤/ ١٠٤)، من حديث أبي هريرة 👟.

⁽۲) انظر: «شرح مسلم» للنووي (۱٤/ ۹٤).

⁽٣) انظر: «المفهم» للقرطبي (٥/ ٤٣٥).

⁽٤) انظر: «مصنف عبد الرزاق» (١٩٦٩٩).

⁽٥) انظر: «شرح السنة» للبغوي (١١/ ٢٦). والحديث رواه أبو داود (٤٢٣٠)، وهو حديث ضعيف. انظر: «ضعيف الترغيب والترهيب» (١٨١٩).

⁽٦) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٨/ ٢٦٧٩).

١٦٩١ _ وَعَنْهُ: أَنَّ النَّبِيَ ﷺ قَالَ: «الجَرَسُ مَزَامِيرُ الشَّيْطَانِ» رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

• وقوله: «مزامير الشيطان» أخبر عن المفرد بالجمع؛ إما لإرادة الجنس، أو أنَّ صوتها لا ينقطع كلما [تحرَّك المعلَّق](١) به، لاسيما في السفر، بخلاف المزامير المتعارفة، كقول الشاعر:

وصف المفرد بالجمع؛ ليشعر بأن كل جزء من أجزاء المِعَى بمثابته؛ لشدة الجوع، وإضافته إلى الشيطان؛ لأن صوته لم يزل يشغل الإنسان عن الذكر والفكر.

000

⁽١) في الأصل: «تعلق»، والتصويب من «شرح المشكاة» للطيبي (٨/ ٢٦٧٩)



الجَلاَّلَةِ في الإِبِلِ أَنْ يُرْكَبَ عَلَيْهَا. رَوَاهُ أَبُو دَاودَ بإسنادٍ صَحيحٍ.

قوله: (نهى رسول الله عن الجلالة):

في «الغريبين»: «الجلالة»: التي تأكل العَذِرة،

يقال: جَلَّ يَجُلُّ، واجتل يجتل: إذا التقط البعر.

قال في «الفائق»: كنى عن العَذِرة بالجِلَّة، وهي البعرة، فقيل لآكلتها: جلاَّلة، وقد جَلَّ الجلَّة، واجتلها: التقطها(١).

(حس): الحكم في الدابة التي تأكل العذرة أن يُنظَر فيها؛ فإن كانت تأكلها أحياناً؛ فليست بجلالة، ولا يحرم بذلك أكلُها كالدجاج، وإن كان غالب علفها منها حتى ظهر ذلك على لحمها ولبنها، فاختلفوا في أكلها؟

فذهب قوم: إلى أنه لا يحل أكلها إلى أن تحبس أياماً، وتُعْلَف من غيرها حتى يطيب لحمها، وهو قول الشافعي وأبي حنيفة وأحمد.

وكان الحسن لا يرى بأساً بأكل لحوم الجلالة، وهو قول مالك.

⁽١) انظر: (الفائق) للزمخشري (١/ ٢٢٣).

وقال إسحاق: لا بأس بأكلها بعد أن تُغسل غسلاً جيداً، وإنما كره ركوبها؛ لأنها إذا عرقت تنتن رائحتها كما ينتن لحمها(١).

000

⁽١) انظر: «شرح السنة» للبغوي (١١/ ٢٥٣).



البُصَاقُ اللهِ عَنْ أَنَسٍ عَلَى: أَنَّ رَسُسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: «البُصَاقُ في المَسْجِدِ خَطِيئَةٌ، وَكَفَّارَتُهَا دَفْنُهَا، متفقٌ عليه.

والمُرَادُ بِدَفْنِهَا: إِذَا كَانَ المَسْجِدُ تُرَابِاً، أَوْ رَمْلاً وَنَحْوَهُ، فَيُوَارِيهَا تَحْتَ تُرَابِهِ.

قالَ أبو المحاسِنِ الرُّويَانيُّ مِنْ أَصْحَابِنا في كِتَابِهِ «البحر»: وقيلَ: المُرَادُ بِدَفْنِهَا: إِخْرَاجُهَا مِنَ المَسْجِدِ، أَمَّا إِذَا كَانَ المَسْجِدُ مُبَلَّطًا، أَوْ مُجَصَّصاً، فَدَلَكَهَا عَلَيْهِ بِمَدَاسِهِ، أَوْ بِغَيرِهِ؛ كَمَا يَفْعَلُهُ كَثِيرٌ مِنَ الجُهَّالِ، فَلَيْسَ ذَلِكَ بِدَفْنٍ، بَلْ زِيَادَةٌ في الخَطِيئةِ، كَثِيرٌ مِنَ الجُهَّالِ، فَلَيْسَ ذَلِكَ بِدَفْنٍ، بَلْ زِيَادَةٌ في الخَطِيئةِ، وَعَلَى مَنْ فَعَلَ ذَلِكَ أَنْ يَمْسَحَهُ بَعْدَ وَتَكُويُرٌ لِلْقَذَرِ في المَسْجِدِ، وَعَلَى مَنْ فَعَلَ ذَلِكَ أَنْ يَمْسَحَهُ بَعْدَ ذَلِكَ بِثَوْبِهِ، أَوْ بِيَدِهِ، أَوْ غَيْرِهِ، أَوْ يَغْسِلَهُ.

قوله ﷺ: «البزاق في المسجد خطيئة»:

(ن): اعلم أن البزاق في المسجد خطيئة مطلقاً، كما صرح به رسول الله ﷺ، وقاله العلماء.

وللقاضي عياض فيه كلام باطل حاصله: أن البزاق ليس بخطيئة إلا في حق من لم يدفنه، فأما من أراد دفنه؛ فليس بخطيئة، واستدل له بأشياء باطلة، وهذا غلط صريح مخالف لنص الحديث، ولما قاله العلماء، نبهت عليه؛ لئلا يغتر به.

وأما قوله ﷺ: (وكفارتها دفنها) معناه: أن من ارتكب هذه الخطيئة؛ فعليه تكفيرها، كما أن الزنا والخمر، وقتل الصيد في الإحرام محرمات وخطايا، وإذا ارتكبها فعليه تكفيرها(١).

(ق): أصل التكفير التغطية، فكان دفنها غطاءً لما يُتصوَّر عليه من الذم، والإثم لو لم يفعل، وهذا كما سميت تحلة اليمين كفارة، وليست اليمين بمأثم فتكفَّرَه، ولكن لما جعلها الله فسحة لعباده في حل ما عقدوه من أيمانهم ورفعها لحكمها سماها كفارة، ولهذا جاز إخراجها قبل الحنث، وسقوط حكم اليمين بها على الأصح من القولين.

وقد دل على صحة هذا التأويل قوله ﷺ: ﴿وَجَدَتُ فِي مَسَاوِئُ أَعْمَالِها ﴾ يعني: أعمالَ أمَّتي ﴿النُّخَاعَةَ تكُونُ فِي المَسْجِدِ لاَ تُدْفَنُ ﴾(٢)، فلم يثبت لها حكم السيئة بمجرد إيقاعها في المسجد، بل بذلك، وببقائها غيرَ مدفونة (٣).

* * *

⁽١) انظر: «شرح مسلم» للنووي (٥/ ٤١).

⁽٢) رواه مسلم (٥٥٣/ ٥٥)، من حديث أبي ذر 🐞.

⁽٣) انظر: «المفهم؛ للقرطبي (٢/ ١٦٠).

الله عَنْهَا: أَنَّ رَسُولَ الله عَنْهَا: أَنَّ رَسُولَ الله عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ الله عَنْهَا أَوْ رُأَى فَي جِدَارِ القِبْلَةِ مُخَاطاً، أَوْ بُزَاقاً، أَوْ نُخَامَةً، فَحَكَّهُ. متفقٌ عليه.

* قوله: «مخاطأ أو بزاقاً أو نخامة»:

(ن): (المخاط): من الأنف، و(البصاق والبزاق): من الفم، و(النخامة): وهي النخاعة أيضاً من الصدر، يقال: تنخّم وتنخّع(١)، وسبق فقه هذا الحديث في (الباب السابع والسبعين).

* * *

المَسَاجِدَ لاَ تَصْلُحُ لِشَيْءِ مِنْ هَذَا البَوْلِ وَلاَ الله عِلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ المَسَاجِدَ لاَ تَصْلُحُ لِشَيْءِ مِنْ هَذَا البَوْلِ وَلاَ القَذَرِ، إِنَّمَا هِيَ لِذِكْرِ اللهُ تَعَالَى، وَقِرَاءَةِ القُرْآنِ»، أَوْ كَمَا قَالَ رَسُسولُ الله عَلى . رواه مسلمٌ.

قوله 難: وإن هذه المساجد لا تصلح لشيء من هذا البول ولا القذر»:

(ن): فيه صيانة المساجد وتنزيهُها عن الأقذار والقذى، والبصاق، ورفع الأصوات، والخصومات، والبيع والشراء، وسائر العقود، وما في معنى ذلك.

وفي هذا الفصل مسائل ينبغي أن نذكر أطرافاً منها مختصرة:

⁽١) انظر: «شرح مسلم» للنووي (٥/ ٣٩).

أحدها: أجمع المسلمون على جواز الجلوس في المسجد للمحْدِث، فإن كان جلوسه لعبادة؛ من اعتكاف أو قراءة عِلْم، أو سماع موعظة، أو انتظار صلاة ونحوه؛ كان ذلك مستحباً.

وإن لم يكن شيء من ذلك؛ كان مباحاً.

وقال بعض أصحابنا: إنه مكروه، وهو ضعيف.

الثانية: يجوز النوم في المسجد عندنا، نص عليه الشافعي في «الأم»، وقال [ابن] المنذر في «الإشراف»: رَخَّص النومَ في المسجد ابنُ المسيب والحسن، وعطاء والشافعي.

وقال ابن عباس: لا تتخذوها مرقداً، وروي أنه قال: إن كنت تنام فيه لصلاة؛ فلا بأس.

وقال مالك: لا بأس بذلك للغرباء، ولا أرى ذلك للحاضر.

وقال [أحمد](١): إن كان مسافراً ونحوه؛ فلا بأس، وإن اتخذه مبيتاً ومقيلاً؛ فلا، وهذا قول إسحاق.

واحتج من جوَّزه بنوم علي بن أبي طالبب (۲)، وابن عمر (۳)، وأهل الصفة، والمرأة صاحبة الوشاح (٤)، والعُرنيين، وثمامة بن أثال (٥)، وصفوان

⁽١) ما بين معكوفتين من (شرح مسلم) للنووي (٣/ ١٩٢).

⁽٣) رواه البخاري (٦٦٢٦)، من حديث ابن عمر ١٠٠٠

⁽٤) رواه البخاري (٤٢٨) من حديث عائشة رضى الله عنها.

⁽٥) رواه البخاري (١١٤)، من حديث أبي هريرة ﷺ.

ابن أمية، وغيرِهم، وأحاديثُهم في «الصحيح» مشهورة.

ويجوز أن يُمَكَّن الكافرُ من دخول المسجد بإذن المسلمين، ويمنع من دخوله بغير إذن.

الثالثة: قال ابن المنذر: أباح كلُّ من يُحْفَظ عنه العلم الوضوءَ في المسجد، إلا أن يتوضأ في مكان يبلُّه ويتأذى به الناس؛ فإنه مكروه، ونقل الإمام أبو الحسن ابن بطال المالكي هذا عن ابن عمر، وابن عباس، وعطاء، وطاوس، والنَّخَعي، وابن القاسم المالكي، وأكثر أهل العلم.

وعن ابن سيرين ومالك وسُحْنون أنهم كرهوه؛ تنزيهاً للمسجد.

الرابعة: قال جماعة من أصحابنا: يكره إدخال البهائم والمجانين والصبيان الذين لا يميزون المسجد؛ لغير حاجة مقصودة؛ لأنه لا يؤمن تنجيسُهم المسجد، ولا يحرم؛ لأن النبي على طاف على بعيره، ولا ينفي هذه الكراهة؛ لأنه على فعل ذلك؛ للجواز، أو ليقتدى به.

الخامسة: يحرم إدخال النجاسة المسجد، وأما من على بدنه نجاسة؛ فإن خاف تنجيس المسجد؛ لم يجز له الدخول، فإن أمن ذلك؛ جاز.

وأما إذا افتصد في المسجد؛ فإن كان في غير إناء فحرام، وإن قطر دمه في إناء؛ فمكروه.

وإن بال في المسجد في إناء؛ ففيه وجهان: أصحُّهما: أنه حرام، والثاني: أنه مكروه.

السادس: يجوز الاســـتلقاء في المسجد، ومدُّ الرجل، وتشبيك

الأصابع؛ للأحاديث الصحيحة المشهورة في ذلك من فعل رسول الله على الأحاديث السابعة: يستحب استحباباً متأكداً كُنْسُ المسجد وتنظيفه ؛ للأحاديث الصحيحة(١).

⁽١) انظر: «شرح مسلم» للنووي (٣/ ١٩١).



١٦٩٦ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﴿ اللّهُ اللّهُ سَمِعَ رَسُولَ الله ﷺ يَقُولُ:
 (مَنْ سَمِعَ رَجُلاً يَنْشُدُ ضَالَةً في المَسْجِدِ، فَلْيَقُلْ: لا رَدَّهَا اللهُ عَلَيْكَ؛ فإنَّ المَسَاجِدَ لَمْ تُبْنَ لهذا) رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

قوله: (ينشُد ضالة):

(ن): يقال: نشدت الدابة والضالة: إذا طلبتها، وأنشدتها: إذا عرَّفتها، ورواية هذا الحديث يَنشد ضالة بفتح الياء، وضم الشين؛ من نشدت: إذا طلبت، وفيه النهي عن نشد الضالة في المسجد، ويلحق به ما في معناه من البيع والشراء، والإجارة ونحوها من العقود.

قال القاضي: قال مالك، وجماعة من العلماء: يُكره رفع الصوت في المسجد بالعلم وغيره.

وأجاز أبو حنيفة ومحمد بن مسلمة من أصحاب مالك رفع الصوت فيه بالعلم والخصومة، وغير ذلك مما يحتاج إليه الناس؛ لأنه مَجْمَعُهم، ولابد لهم منه (۱).

⁽١) انظر: «شرح مسلم» للنووي (٥/ ٥٤).

١٦٩٨ ـ وَعَنْ بُرَيْدَةَ ﴿ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ المَسْجِدِ، فَقَالَ:
 مَنْ دَعَا إلى الجَمَلِ الأَحْمَرِ؟ فَقَالَ رَسُولُ الله ﷺ: «لا وَجَدْتَ؛ إِنَّمَا
 يُنِيَتِ المَسَاجِدُ لِمَا يُنِيَتْ لَهُ ارواه مسلمٌ.

قوله: (إنما بنيت المساجد لما بنيت له):

(ن): معناه: لذكر الله تعالى، والصلاة، والتعليم، والمذاكرة في الخير ونحوها.

قال القاضي: فيه دليل على منع عمل الصانع في المسجد، كالخِياطة وشبهها.

قال: وقد منع بعضُ العلماءِ مِن تعليمِ الصَّبيانِ في المسجد، قال: وقد قال بعضُ شيوخنا: إنما يُمنعُ في المساجدِ مِن عَمَلِ الصنائعِ التي يختص بنفعها آحادُ المسلمين ويكتسب به، فلا يَتَّخِذ المسجدَ مَتْجراً.

فأما الصنائع التي يشمل نفعُها المسلمين في دينهم؛ كالمثاقفة(١)، وإصلاح آلات الجهاد مما لا امتهان للمسجد في عمله: فلا بأس به، قال: وحكى بعضهم خلافاً في تعليم الصبيان فيها(١).

(خط): كره بعض السلف المَسألة في المسجد، وكان بعضُهم لا يرى أن يتصدق على السائل المُتَعَرِّضِ في المسجد(٣).

(ط): إن في أمر الضَّالَّة في تعلُّق قلب صاحبها بها، واهتمامِه بشأنها

⁽١) في الأصل: «كالمثاقلة»، والتصويب من «شرح مسلم» للنووي (٥/ ٥٥).

⁽٢) المرجع السابق (٥/ ٥٥).

⁽٣) انظر: «معالم السنن» للخطابي (١/ ١٤٣).

_كما يجد كل أحد من نفسه _ تشديداً، فؤضع لذلك باب في الفقه، ووردت فيها أحاديث كثيرة، وكان يجب على كل أحد أن ينشدَها، ويعاون صاحبَها، فلما أمر بهذا الدعاء؛ فُهِمَ منه أن غيرَها بالطريقِ الأولى أن يُدْفَعَ ويُركَدُّ(١).

(ن): قوله ﷺ: «لا وجدت»، وأمر (٢) أن يقال مثل هذا، فهو عقوبة له على مخالفته وعصيانه، وينبغي أن يقول مع «لا وَجَدْتَ»: «فإنَّ المَسَاجدَ لم تُبْنَ لِهذا»، أو يقول: «لا وَجَدْتَ إِنَّما بُنِيَتِ المَسَاجِدُ لِمَا بُنِيَتْ لَهُ»، كما قاله رسول الله ﷺ(٣).

* * *

١٦٩٩ _ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ ﷺ : أَنَّ رَسُولَ الله ﷺ نهى عَنِ الشِّرَاءِ وَالبَيْعِ في المَسْجِدِ، وَأَنْ تُنشَدَ فِيهِ ضَالَةٌ، أَوْ يُنشَدَ فيهِ شِعْرٌ. رَوَاهُ أَبُو دَاودَ، والتَّرمذيُّ، وقالَ: حديثٌ حَسَنٌ.

* قوله: انهى أن ينشد فيه شعر):

(تو): وفي رواية: «نهَى عن تَناشُدِ الأَشْعارِ في المَسجِدِ»(٤).

(التناشد): أن يُنشِد كلُّ واحد من المتناشدين صاحبه نشيداً لنفسه أو

⁽١) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٣/ ٩٣٦).

⁽٢) في الأصل: «وأمره»، والصواب المثبت.

⁽٣) انظر: «شرح مسلم» للنووي (٥/ ٥٦).

⁽٤) رواه مسلم (٥٦٩) من حديث بريدة ﷺ.

لغيره، وأكثر ما يوجد ذلك على وجه المباهاة والعصبية، أو على وجه التَّفَكُّهِ بِما يُستطاب منه، تزجية للوقت بما تَرْكَنُ إليه النفسُ، ويَستَحْلِيه الطبعُ.

وأما ما كان في مدح الحقّ وأهلِه، وذمّ الباطل وذويه، أو كان تمهيداً لقواعد الدين، أو إرغاماً لمخالفيه؛ فإنه خارجٌ عن القسم المذموم، وإن خالطه التشبيب، وتساوَقَهُ الغزلُ.

وقد كان يُنشَدُ بين يَدَي رسولِ الله ﷺ من هذا القسم، وهو في المسجد، فلا ينهى عنه؛ لِمَا يَعْلَمُ في إنشاده من الغرض الصحيح.

ولما كان زمان عمر في نهى حسان بن ثابت أن يُنشِد الشعر في المسجد (۱)، وإنما كان ذلك نظراً منه إلى مصلحة الجمهور، فإن أكثر الناس إذا أطيل لهم في هذا المدح؛ أفضى بهم ذلك إلى الاسترسال في الخلاعة والمُجُون، حتى يسقط عنهم التمييز بين المُعْوَجِّ والمستقيم، والتفريق بين الغرض الفاسد والصحيح.

وقد كان عمر على عارفاً بزمانه، عبقرياً في شأنه، أَلْمَعِيّاً في رأيه، مصيباً في اجتهاده، ولمّا عارضه حسانُ بقوله: (لقد أنشدته بين يدي من هو خير منك)؛ سكت عنه، ولم يكن سكوتُه ذلك لوضوح حقَّ كان قد خَفِيَ عليه، أو تَذَكَّرِ أمر كان ناسياً له، بل كان سكوتُه إجلالاً لرسول الله على ما وتأذّباً دون الرد عند بتر المعارضة، وإلا فقد كان عمرُ على على ما كان عليه من النهى عنه، والصوابُ ما رآه، والحقُّ ما ذهب إليه.

* * *

⁽١) رواه مسلم (١٥١/ ٢٥٨)، من حديث أبي هريرة رلله عليه.

المَسْجِدِ، فَحَصَبَني رَجُلٌ، فَنَظَرْتُ، فَإِذَا عُمَرُ بْنُ الخَطَّابِ عَلَيْه، قَالَ: كُنْتُ في المَسْجِدِ، فَحَصَبَني رَجُلٌ، فَنَظَرْتُ، فَإِذَا عُمَرُ بْنُ الخَطَّابِ عَلَيْه، فَقَالَ: مِنْ أَيْنَ أَنْتُمَا؟ فَقَالا: فَقَالَ: مِنْ أَيْنَ أَنْتُمَا؟ فَقَالا: مِنْ أَهْلِ الطَّايْفِ، فَقَالَ: لَوْ كُنتُمَا مِنْ أَهْلِ البَلَدِ، لأَوْجَعْتُكُمَا، تَرْفَعَانِ أَصْوَاتَكُمَا في مَسْجِدِ رَسُولِ الله ﷺ! رَوَاهُ البُخَارِيُّ.

* قوله: (فحصبني):

(نه): أي: رَجَمنِي بالحَصْباءِ، وهي الحجارة الصّغارُ (١٠).

(ط): «ترفعان أصواتكما»: جملة مستأنفة للبيان(١).

⁽١) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (١/ ٣٩٣).

⁽٢) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٣/ ٩٥٧).



١٧٠١ - عَنِ ابْنِ عُمَرَ ﷺ: أَنَّ النَّبيَّ ﷺ قَالَ: (مَنْ أَكَلَ مِنْ هَـٰذِهِ الشَّجَرَةِ - يَعْني: الثُّومَ -، فَلا يَقْرَبَنَ مَسْجِدَناً) متفقٌ عليه.

وفي روايةٍ لمسلم: ﴿مَسَاجِدُناً﴾.

قوله ﷺ: (من هذه الشجرة):

(حس): «الشجرة»: ما له ساق وأغصان، وما لا يقوم على ساق فهو نَجْمٌ، قال تعالى: ﴿وَٱلنَّجْمُوَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ ﴾[الرحمن: ٦]، فسُمِّيَ به تغليباً ١١٠].

* * *

١٧٠٢ ـ وَعَنْ أَنَسٍ ﴿ مَالَ: قَالَ النَّبِيُ ﷺ: (مَنْ أَكَلَ مِنْ هَلَا مِنْ أَكَلَ مِنْ هَالَ مَنْ أَكَلَ مِنْ هَا الشَّجَرَةِ، فَلا يَقْرَبَنَا، وَلا يُصَلِّينَ مَعَنَا، منفقٌ عليه.

(ن): سُــمیت خبیثة؛ لقبح رائحتها، والخُبـث في كلام العرب: المكروه من قول، أو فعل، أو مال، أو طعام، أو شراب، أو شخص(۲).

⁽١) انظر: «شرح السنة» للبغوي (٢/ ٣٨٧).

⁽٢) انظر: «شرح مسلم» للنووي (٥/ ٥٠).

(ق): لمّا سمعت الصحابة هذا الذّم؛ ظنوا أنها قد حُرِّمت فصرّحوا به، وكأنهم فهموا هذا من إطلاق الخبيثة عليها مع ما قد سمعوا من قول الله تعالى ﴿وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَيْثَ ﴾ [الأعراف: ١٥٧]، فقال النبي ﷺ: «أَيّهَا النّاسُ؛ إنّه ليسَ لِي تَحرِيمُ ما أَحَلَّ اللهُ لِي، ولَكنّها شَجَرةٌ أَكرَهُ رِيحَهَا»(١)، فبيّن لهم أن إطلاق الخبيث لا يلزم منه التحريم؛ إذ قد يُراد به ما لا يُوافق عادة، والخبائث منقسمة إلى مستخبث عادة وإلى مستخبث شرعاً، والمراد من الآيات المستخبئاتُ الشرعية، ومن الحديث المستخبئاتُ الشرعية، ومن الحديث المستخبئاتُ العادية(١).

(ن): وفي قوله: «فلا يقربن مسجدنا» تصريحٌ بنهي مَن أكل الثوم ونحوَه عن دخول المسجد، وهذا مذهب العلماء كافة إلا ما حكاه القاضي عن بعض العلماء: أن النهي خاصٌّ في مسجد النبي على القوله: «مسجدنا».

وحُجَّة الجمهور: "فَلاَ يَقرَبَنَّ المَسَاجِدَ"، ثم إن هذا النهي إنما هو عن حضور المساجد، لا عن أكل الثوم والبصل ونحوهما، فهذه البقول حلالٌ بإجماع مَن يُعتدُّ به.

وحكى القاضي عن أهل الظاهر تحريمَها؛ لأنها تمَنع من حضور الجماعة، وهي عندهم فرض عين، وحُجَّة الجمهـور قولُه ﷺ: «يَا أَيُّها

⁽۱) رواه الإمام أحمد في «المسند» (۳/ ۱۲)، من حديث أبي سعيد ره عديث المسند، وهو حديث صحيح. انظر: «صحيح الجامع الصغير» (۲۰۹۰).

⁽۲) انظر: «المفهم» للقرطبي (۲/ ۱٦۸).

 ⁽٣) رواه أبو داود (٣٨٢٥)، من حديث ابن عمر ، وهو حديث صحيح. انظر:
 «صحيح الجامع الصغير» (٦٠٩٣).

النَّاسُ؛ إِنَّهُ لَيسَ لِي تَحرِيمُ مَا أَحَلَّ اللهُ لِي»، قال العلماء: ويلحق بالثوم والبصل والكراث كلُّ ما له رائحةٌ كريهة من المأكولات وغيرها.

قال القاضى: ويلحق به من أكل فِجُلاً وكان يَتجشًّا.

قال: وقال ابن المرابط: ويلحق به مَن به بَخَر في فيه، أو به جرح له رائحة.

قال القاضي: وقاس العلماء على هذا مجامع الصلاة غير المسجد؛ كمصلًى العيد والجنائز ونحوها من مجامع العبادات، وكذا مجامع العلم والذكر والولائم ونحوها، ولا يلتحق بها الأسواق ونحوها(١).

. . .

النَّبِيُّ ﷺ: «مَنْ أَكَلَ النَّبِيُّ ﷺ: «مَنْ أَكَلَ النَّبِيُّ ﷺ: «مَنْ أَكَلَ النَّبِيُّ ﷺ: «مَنْ أَكَلَ ثُوماً أَوْ بَصَلاً، فَلْيَعْتَزِلْنَا، أَوْ: فَلْيَعْتَزِلْ مَسْجِدَنَا، مَتْفَقُ عليه.

في رواية لِمُسْلِمٍ: «مَنْ أَكَلَ البَصَلَ، وَالثُّومَ، وَالكُرَّاث، فَلا يَقْرَبَنَّ مَسْجِدَناً؛ فَإِنَّ المَلاثِكَةَ تَتَأَذًّى مِمَّا يَتَأَذَّى مِنْهُ بَنُو آدَمَ».

* قوله ﷺ: ﴿فَإِنْ الْمَلَائِكَةُ تَتَأْذَى مَمَّا يَتَّأْذَى مِنْهُ بِنُو آدم ﴾:

(ن): فيه دليل على منع مَن أكل الثوم ونحوه من دخول المسجد وإن كان خالياً؛ لأنه محل الملائكة، ولعموم الأحاديث.

واختلف أصحابنا في الثوم هل كان حراماً على رسول الله ﷺ أم كان يتركه تنزها؟

⁽١) انظر: «شرح مسلم» للنووي (٥/ ٤٧).

وظاهر قوله ﷺ: «لَيسَ لِي تَحرِيمُ مَا أَحَلَّ اللهُ لِي» أنه ليس بحرام عليه، ومَن قال بالتحريم يقولُ: المراد ليس لي أن أحرم على أمتي ما أحل الله لها(۱).

. . .

المجمعة ، أنه خَطبَةِهِ: ثُمَّ إِنَّكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ - تَأْكُلُونَ شَجَرَتَيْنِ مَا أُرَاهُمَا إِلاَّ فَي خُطْبَةِهِ: ثُمَّ إِنَّكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ - تَأْكُلُونَ شَجَرَتَيْنِ مَا أُرَاهُمَا إِلاَّ خَبِيثَيْنِ: البَصَلَ، وَالنُّومَ. لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ الله ﷺ إِذَا وَجَدَ رَبِيثَيْنِ: البَصَلَ، وَالنُّومَ. لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ الله ﷺ إِذَا وَجَدَ رِبِيحَهُمَا مِنَ الرَّجُلِ في المَسْجِدِ، أَمَرَ بِهِ، فَأُخْرِجَ إِلَى البَقِيعِ، فَمَنْ أَكَلَهُمَا، فَلْيُمِتْهُمَا طَبْخاً. رواه مسلمٌ.

* قوله: (فأخرج إلى البقيع):

(ن): فيه إخراج مَن وُجِد منه ريحُ البصل والثوم ونحوهما من المسجد، وإزالة المنكر باليد لمن أمكنه.

وقوله: «فمن أكلهما»، معناه: مَن أراد أكلهما؛ فليُمِت رائحتَهما بالطبخ، وإماتة كل شيء: كسر قوَّته وحدَّته، ومنه قولهم: قتلْتُ الخمرَ: إذا مزجَها بالماء وكسرَ قوَّتها(٢).

⁽١) المرجع السابق (٥/ ٤٩، ٥١).

⁽٢) المرجع السابق (٥/ ٥٣).



النّبيّ ﷺ نهى الجُهني ﷺ: أَنَّ النّبيّ ﷺ نهى عن الحُبُوةِ يَوْمَ الجُمعةِ وَالإمامُ يَخْطُبُ. رواهُ أَبو داودَ، والترمذيُ، وَقَالا: حَدِيثٌ حَسَنٌ.

* قوله: (نهى رسول الله عن الحبوة يوم الجمعة والإمام يخطب)، (الحبوة) بضم الحاء المهملة.

(الجوهري): احتبى الرجل: إذا جمع ظهره وساقيه بعمامته، وقد يحتبي بيده، والاسم: الحُبُوة، والجمع: حِبَى مكسور الأول(١).

(نه): إنما نهى عنه؛ لأنه يجلب النوم، فلا يسمع الخطبة، ويعرض طهارته للانتقاض(٢).

⁽١) انظر: «الصحاح» للجوهري (٦/ ٢٣٠٧)، (مادة: حبا).

⁽٢) انظر: «النهاية في غريب الحديث؛ لابن الأثير (١/ ٣٣٦).



+ قوله ﷺ: (من كان له ذبح):

[(ن)]: هو بكسر الذال؛ أي: حيوان يريد ذبحَهُ، فهو فِعْل بمعنى مفعول، كحِمْل بمعنى محمول، ومنه قوله تعالى ﴿ وَقَدَيْنَكُ بِذِبْجٍ عَظِيمٍ ﴾ [الصافات: ١٠٧].

واختلف العلماء فيمن دخلت عليه عشر ذي الحجة وأراد أن يضحي، فقال سعيد بن المسيب، وربيعة، وأحمد، وإسحاق، وبعض أصحاب الشافعي: إنه يحرم عليه أخذ شيء من شعره وأظفاره حتى يُضحِّي في وقت الأضحية، وقال الشافعي وأصحابه: هو مكروه كراهة تنزيه، وليس بحرام، وقال أبو حنيفة: لا يكره، وقال مالك في رواية: إنه يكره، وفي رواية: لا يكره، وفي رواية: يحرم في التطوع دون الواجب.

واحتج مَن حرم بهذه الأحاديث، واحتج الشافعي وآخرون بحديث عائشة: «كُنْتُ أَفتِلُ قَلائِدَ هَدْي رَسُولِ الله ﷺ، ثُمَّ يُقلِّدُهُ ويَبعَثُ بهِ، ولاَ يَحرُمُ علَيهِ شَيءٌ أَحلَّهُ اللهُ حتَّى يَنحَرَ هَدْيَهُ ، رواه البخاري ومسلم (١٠).

قال الشافعي: البعث بالهدي أكثر من إرادة التضحية، فدل على أنه لا يحرم ذلك.

قال أصحابنا: [والمراد بالنهي عن أخذ الظفر والشعر، النهي عن إذالة الظفر بقلم أو كسر أو غيره](٢)، والمنع من إزالة الشعر بحلق، أو تقصير، [أو نتفي]، أو إحراق، أو أخذه بنورة أوغير ذلك، وسواء شعر الإبط، والشارب، والعانة، والرأس، وغير ذلك [من شعور بدنه].

قال إبراهيم المروزي وغيره من أصحابنا: حُكم أجزاء البدن كلُّها حكمُ الشعر والظفر، ودليله ما جاء في رواية مسلم: «فَلاَ يَمَسَّ مِن شَعرِهِ وبَشَرِهِ شَيْئاً»(٣).

قال أصحابنا: والحكمة في النهي أن يبقى كاملَ الأجزاء ليعتقَ من النار، وقيل: للتشبه بالمحرم، وهذا غلط؛ لأنه لا يَعتزلُ النساء، ولا يَتركُ الطيب واللباس، وغيرَ ذلك مما يَتركُه المحرم(1).

(تو): إن المضحى يجعل أضحيتة فديةً يَفتدي بها نفسَه من عذاب يوم

⁽۱) رواه البخاري (۱۲۱۳)، ومسلم (۱۳۲۱/ ۳۷۰).

⁽٢) ما بين معكوفتين من «شرح مسلم» للنووي (١٣٩/١٣٩).

⁽٣) رواه مسلم (١٩٧٧/ ٣٩)، من حديث أم سلمة رضي الله عنها.

⁽٤) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٣٨ / ١٣٨ _ ١٣٩).

القيامة، ويَرتادُ بها القربة لوجه الله الكريم، فكأنه لمَا اكتسب من السيئات، وأتى به من التقصير في حقوق الله؛ رأى نفسَه مستوجبة أن يعاقبها أعظم العقوبات، وهو القتل، غير أنه أحجم عن الإقدام عليه؛ إذ لم يُؤذن له فيه، فجعل قُربانه فداءً لنفسه، فصار كل جزء منها فداء كل جزء منه، وعمَّت ببركته أجزاء البدن، فلم تَخْلُ منها ذرةً، ولم تحرم عنها شعرة.

وإذا كانت هذه الفضيلة ملحقة بالأجزاء المتصلة بالمتقرب دون المنفصلة عنه؛ رأى النبي إلى أن لا يمس شيئاً من شعره وبشره؛ لئلا يُفقَد من ذلك قسط ما عند تنزل الرحمة وفيضان النور الإلهي؛ لتَتِمَّ [له] الفضائل، ويَتنزّه عن النقائص.

(حس): في الحديث دليل على أن الأضحية غير واجبة؛ لما ورد في رواية مسلم: «وأَرَادَ أَحدُكُمْ أَن يُضَحِّيَ» (١)، ولو كانت واجبة؛ لم تُفوَّض إلى إرادته، ولأن أبا بكر وعمر كانا لا يضحيان كراهة أن يُرى أنها واجبة، بل هي مستحبة، وهو قول ابن عباس، وإليه ذهب الشافعي.

وذهب أصحاب أبي حنيفة إلى وجوبها على مَن ملك نصاباً؛ لقوله ﷺ: هَ عَلَى كُلِّ أَهْلِ بَيْتِ في كُلِّ عَامٍ أُضْحِيةٌ وعَتِيرَةٌ (٢)، والحديث ضعيف مع الاتفاق على أن العتيرة غير واجبة (٣).

⁰⁰⁰

⁽١) رواه مسلم (١٩٧٧/ ٣٩)، من حديث أم سلمة رضى الله عنها.

⁽۲) رواه أبو داود (۲۷۸۸)، من حديث مخنف بن سليم . وهو حديث ضعيف كما ذكر الشارح. وانظر: «تخريج أحاديث المشكاة» (۱٤٧٨).

⁽٣) انظر: «شرح السنة» للبغوي (٤/ ٣٤٨).



والآباء، والحياة، والروح، والرأس، وحياة السلطان، ونعمة السلطان، وتربة فلان، والأمانة، وهي من أشدّها نهياً

(الباب الرابع بعد المئتين)

(في النهي عن الحلف بمخلوق كالنبي والكعبة والملائكة والسماء، والآباء والحياة والروح والرأس، وحياة السلطان ونعمة السلطان، وتربة فلان، و[الأمانة و] هي من أشدها نهياً)

١٧٠٧ ـ عَنِ ابْنِ عُمَرَ ﴿ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: ﴿ إِنَّ اللهُ تَعَالَى يَنْهَاكُمْ أَنْ تَحْلِفُ بِاللهِ ، أَوْ يَنْهَاكُمْ أَنْ تَحْلِفُ بِاللهِ ، أَوْ لِيَصْمُتُ ، مَنفَقٌ عليه .

وفي رواية في«الصحيح»: «فَمَنْ كَانَ حَالِفاً، فَلا يَحْلِفُ إِلاَّ بِالله، أَوْ لِيَسْكُتْ».

* قوله ﷺ: ﴿إِنَّ اللهُ يَنْهَاكُمْ أَنْ تَحَلَّفُوا بِآبَائُكُمُّ :

(ق) النهي جارِ في كل محلوف به لغير الله؛ لأنه تعظيم لذلك الغير

بمثل ما عُظِّم [به] الله تعالى، وذلك ممنوع، وإنما جرى ذكر الآباء هاهنا؛ لأنه السبب الذي أثار الحديث حين سماع النبي ﷺ عمر يحلف بأبيه.

(ن): الحلف يقتضي تعظيم المحلوف به، وحقيقة العظمة مختصة بالله تعالى، فلا يُضَاهى به غيرُه، وقد جاء عن ابن عباس على: لأن أحِلفَ بالله مئة مرة فآثمَ، خيرٌ من أن أحلف مرة فأبرٌ.

فإن قيل: الحديث مخالف لقوله ﷺ: «أَفَلَحَ وَأَبِيهِ إِنْ صَدَقَ»(١)؟ فجوابه: أن هذه كلمة تجري على اللسان لا يُقصد بها اليمين(٢).

(قض): بل هو من جنس ما يزاد في الكلام لمجرد التقرير والتأكيد، ولا يراد به القسَم؛ كما تزاد صيغة النداء لمجرد الاختصاص دون القصد إلى النداء.

وزعم قوم أنه تصحيف (والله) وقع من بعض الناسخين(٣).

(تو): هذا النوع وإن كان في الأصل موضوعاً لتعظيم المحلوف؛ فإنهم قد اتسعوا فيه حتى كانوا يدعمون به كلامهم ولا يراد به القسم، ومنه قول ابن ميادة:

أَظَنَّتْ سَفَاهاً مِنْ سَفَاهَةِ رَأْيِهَا لَأَهجُوَهَا لَمَّا هَجَنْنِي مُحَارِبُ فَطَلَّتُ سَفَاهاً مِنْ سَفَاهةِ رَأْيِها وَأَهْلِيَ عَنْ ذَاكَ المَقَامِ لَرَاغِبُ فَلَا وَأَبِيهِ إِنَّنِي بِعَشِيرَتِي وَأَهْلِيَ عَنْ ذَاكَ المَقَامِ لَرَاغِبُ

وورد من هذا النوع في حديث أبي هريرة أنه ﷺ قال: «لتُنَبِّأُنَهُ وَأَبِيكَ»(٤)

⁽١) رواه مسلم (١١/ ٩)، من حديث طلحة بن عبيدالله ﷺ.

⁽٢) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١١/ ١٠٥).

⁽٣) انظر: «تحفة الأبرار شرح مصابيح السنة» للبيضاوي (٢/ ٤٣٧).

⁽٤) رواه مسلم (۱۰۳۲/ ۹۳).

للرجل الذي سأله: أيُّ الصدقة خير؟

وفي حديث فُجَيع العامري: ﴿ذَاكَ وَأَبِي الْجَوِّعُ (١) ﴾.

وأما غير النبي ﷺ ممّن جمعة زمان النبوة؛ فإن بعضهم كانوا يحلفون بآبائهم؛ تعظيماً لهم، وبعضهم عادة، وبعضهم عَصَبيّة، وبعضهم للتوكيد، وقد أحاط بسائرها(٢) دائرة النهي وإن كان بعضها أهون من بعض؛ لئلا يلتبس الحق بالباطل، ولا يكون مع الله محلوف به، والنبي ﷺ وإن امتاز عن غيره بالعصمة عن التلفظ بما لا يكاد يكون قادحاً في صرف التوحيد، ولا يكون حاله في ذلك حال غيره = فالظاهر: أن اتساعه في استعمال هذا اللفظ كان قبل النهي، ولم يَعُدْ إليه بعده؛ لئلا يقتدي به من لا يهتدي إلى صرف الكلام.

(ن): فإن قيل: قد أقسم الله بمخلوقاته كقوله تعالى: ﴿وَالْطَنَفَاتِ ﴾ [الطور: ١]، ﴿وَالنَّبْدِ ﴾ [الطور: ١]، ﴿وَالنَّبْدِ ﴾ [النجم: ١]،

فالجواب: أن الله تعالى [له] أن يقسم بما شاء من مخلوقاته؛ تنبيها على شرفه (٣).

(ط): وأنشد في المعنى:

ويَقْبُحُ مِن سِواكَ الفِعلُ عِندِي وَتَفْعَلُ هَ فَيَحْسُنُ مِنكَ ذَاكا(١)

⁽١) رواه أبو داود (٣٨١٧). وهو حديث ضعيف. انظر: «ضعيف أبي داود» (٨٢٢).

⁽٢) في الأصل: السائرها،

⁽٣) انظر: «شرح مسلم؛ للنووي (١١/ ١٠٥).

⁽٤) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٨/ ٢٤٣٧).

(ق): جواب آخر: أن المقسم به محذوف، تقديره: وربِّ الضحى، وربِّ الطور، والنجم، ونحوِ ذلك، قاله أكثر أثمة المعاني.

واعلم: أن الحلف بالآباء والأشراف، ورؤوسِ السلاطين وحياتِهم ونعمَتِهم، وما شاكل ذلك، فظاهر هذا الحديث يتناولهم بحكم عمومه، ولا ينبغي أن يُختلف في تحريمه.

وأما ما كان معظماً في الشرع؛ مثل: النبي على والكعبة، والعرش، والكرسي، وحُرمةِ الصالحين، فأصحابنا يطلقون على الحلف بها الكراهة، وظاهر هذا الحديث وما قدمناه من النظر في المعنى يقتضى التحريم (١).

* قوله ﷺ: «من كان حالفاً؛ فليحلف بالله»:

(ق): لا يفهم منه قَصْرُ اليمين الجائزة على الحلف بهذا الاسم فقط، بل حكم جميع أسماء الله كحكم هذا الاسم، وكذلك صفات الله، كقوله: وعزة الله، وعلمه، وقدرته.

وأما ما يضاف إلى الله تعالى مما ليس بصفة نحو قول. وخلقِ الله، ونعمتِه، ورزقِه، وبيتِه، فهذه ليست بأيمان جائزة؛ لأنها حلف بغير الله ﷺ، على ما تقدَّم.

وبين هذين قسمٌ آخرُ متردِّدٌ بينهما، فاختُلِفَ فيه لتردُّدِه، كقوله: وعهدِ الله، وأمانتِه، وكفالتِه، وحقَّه، فعندنا: أنها أيمان مُلحَقة [بالملحَق] بالقسم الأول؛ لأنها صفات.

وعند الشافعي: ليست بأيمان.

⁽١) انظر: «المفهم» للقرطبي (٤/ ٦٢١).

ورأى أنها من القسم الثاني(١).

(ن): في هذا الحديث: إباحة الحلف بالله تعالى وصفاته كلّها، وهذا مُجمَع عليه، وفيه: النهي عن الحلف بغير أسمائه _ سبحانه _ وصفاتِه، وهو عند أصحابنا مكروه ليس بحرام(٢).

* * *

١٧٠٨ - وَعَــَنْ عَبْـــدِ الرَّحْمَــنِ بْنِ سَمْرَةَ ﷺ، قَالَ: قَالَ
 رَسُولُ الله ﷺ: (لا تَخْلِفُوا بِالطَّوَاغِي، وَلا بآبائِكُمْ) رواه مسلمٌ.

«الطَّوَاغِي»: جَمْعُ طَاغِيَةٍ، وَهِيَ الأَصْنَامُ، وَمِنْهُ الحَدِيثُ: «هَذِهِ طَاغِيّةُ دَوْس»؛ أَيْ: صَنَمُهُم وَمَعْبُوْدُهُم.

وَرُوِيَ فِي غَيْرِ مُسْلِمٍ: ﴿بِالطَّواغِيتِ، جَمْعُ طَاغُوتٍ، وَهُوَ الشَّيْطَانُ وَالصَّنَمُ.

* قوله ﷺ: (لا تحلفوا بالطواغي):

(ن): هي الأصنام، واحِدُها: طاغية، سُمِّي باسم المصدر؛ لطغيان الكفار بعبادته؛ لأنه سببُ طغيانهم وكفرِهم، وكلُّ ما جاوز الحدَّ في تعظيم، أو غيره؛ فقد طغى، فالطغيان: مجاوزة الحدَّ، ومنه قوله تعالى: ﴿لَتَا طَعَا ٱلْمَا مُ اللَّهَا الْمَا الْمَ

انظر: «المفهم» للقرطبي (٤/ ٦٢٣).

⁽٢) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١١/ ١٠٦).

الكفر، وجاوز القَدْرَ المعتادَ في الشرِّ، وهم عظماؤهم(١).

(قض): الطواغي: جمع طاغية، وهي فاعلة، من الطغيان، والمراد بها: الأصنام.

سُمِّيتُ بذلك؛ لأنها سبب الطغيان، فهي كالفاعلة له.

وقيل: هي مصدر كالعافية، سُمِّي بها الصنم مبالغة، ثم جمعت على طواغ.

وكانت العرب في جاهليتهم يحلفون بها ويآبائهم، فنُهوا عن ذلك؛ ليكونوا على تيقُظ في محاوراتهم حتى لا يسمق به لسمانهم جرياً على ما تعودوا(٢).

(تو): هذا وجه الحديث، ومعاذ الله أن يُظَنَّ بهم أنهم كانوا يتسامحون فيه حتى نُهوا عن ذلك، فإن ذلك مما لا يُظَنُّ بأقل المسلمين علماً وأسخفهم رأياً، فكيف بالفرقة الذين هم أصدق القرون إيماناً، وأخلصهم طاعة، وأرضاهم سريرة وعلانية؟!

ومما [يؤيد] صحة ما ذهبنا إليه حديثُ سعد بن أبي وقاص أنه قال: حلفتُ باللاّت والعُزَّى، وكان العهد حديثاً، فأتيت النبي على فقلت: إني حلفت باللاّت والعُزَّى فقال: «اتْفِلْ عن يَسارِكَ ثلاثاً، وقُلْ: لاَ إِلَهَ إِلاَّ اللهُ وحدَهُ لا شَريكَ لهُ، واستَغْفِر اللهَ عَلَى ولاَ تَعُدُهُ (٣).

⁽١) انظر: اشرح مسلم؛ للنووي (١١/ ١٠٨).

⁽٢) انظر: «تحفة الأبرار شرح مصابيح السنة المبيضاوي (٢/ ٤٣٦).

⁽٣) رواه ابن حبان في اصحيحه (٤٣٦٤)، من حديث سعد بن أبي وقاص رهم. =

قوله: ﴿وَلَا تَعَدُ اللَّهِ عَلَى النَّيْقُظُ، وَمَلَازَمَةُ الْحَرْمُ عَلَى مَا ذَكُرْنَا.

. . .

١٧٠٩ ـ وَعَنْ بُرَيْدَةَ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ قَالَ : «مَنْ حَلَفَ بِالأَمَانَةِ ، فَلَيْسَ مِنَّا» . حَدِيثٌ صَحيحٌ ، رَوَاهُ أَبُو داودَ بإسنادٍ صَحِيحٍ .

* قوله ﷺ: «من حلف بالأمانة فليس منا»:

(قض): أي: من ذوي أُسورِتنا، بل هو من المتشبهين بغيرنا، فإنه من دَيدَنِ أهلِ الكتاب، ولعله أراد به الوعيدَ عليه، فإنه حَلِفٌ بغير الله، ولا تتعلق به الكفارةُ وِفاقاً، واختلف فيما إذا قال: وأمانةِ الله، فذهب الأكثرون إلى: أنه لا كفارة فيه، وقال أبو حنيفة: تجب الكفارة بالحنث فيه، كما لو قال: بقدرةِ الله، وعلمِه؛ لأنها من صفاته؛ إذ جاء في أسمائه: (الأمين)(١).

(تو): ويحتمل أن يقال: إنه في معنى: (كلمة الله) على ما ذهب إليه غيرُ واحد من علماء التفسير في تأويل قول الله: ﴿ إِنَّا عَرَضْنَا ٱلْأُمَانَةُ عَلَى السَّمَنُورَتِوَاً لَأَرْضِ وَٱلْجِبَالِ ﴾ [الاحزاب: ٧٧] فقالوا: الأمانةُ كلمةُ التوحيد.

ورُوي عن أبي يوسف خلاف، واختيارُ الطحاوي: أن اليمين لا تنعقد بأمانة الله سواء نوى اليمين، أو لم يَنُو.

. . .

١٧١٠ ـ وَعَنْهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: (مَنْ حَلَفَ،

وإسناده ضعيف. انظر: (إرواء الغليل) (٢٥٦٣).

⁽١) انظر: «تحفة الأبرار شرح مصابيح السنة المبيضاوي (٢/ ٤٤١).

فَقَالَ: إِنِّي بَرِيءٌ مِنَ الْإِسْلاَمِ، فَإِنْ كَانَ كَاذِباً، فَهُوَ كَمَا قَالَ، وَإِنْ كَانَ صَادِقاً، فَلَنْ يَرْجِعَ إِلَى الْإِسْلاَمِ سَالِماً» رواه أبو داودَ.

* قوله ﷺ: (فلن يرجع إلى الإسلام سالماً):

(قض): لعل المراد به: التهديدُ والمبالغة في الوعيد، لا الحكمُ بأنه صار بريئاً من الإسلام، فكأنه قال: فهو مستجِقٌ لمثل عذاب ما قاله، ونظيره: قوله ﷺ: «مَن تَركَ الصَّلاةَ فَقدْ كَفَرَ»(١)؛ أي: استوجب عقوبة مَن كفر، وهذا النوع من الكلام ـ يعني قوله: إن فعل كذا؛ فهو يهودي، أو كفر، أو بريء من الإسلام ـ هل يُسمَّى في عرف الشرع يميناً وهل تتعلق الكفارة بالحنث فيه؟ ذهب النخعي، والأوزاعي، والثوري، وأصحاب الكفارة بالحنث فيه؟ ذهب النخعي، والأوزاعي، والثوري، وأصحاب الرأي، وأحمد، وإسحاق: إلى أنه يمين تجب الكفارة بالحنث فيه، وقال الرأي، والشافعي، وأبو عبيد: إنه ليس بيمين، ولا كفارة فيه، لكن القائل به [آثمً]، صدق فيه أو كذب، وهو قول أهل المدينة، ويدل عليه: أنه ﷺ رتب عليه الإثم مطلقاً، ولم يتعرض للكفارة(١٠).

. . .

١٥٥١ _ عَنْ أَبِي زَيْدٍ ثَابِتِ بْنِ الضَّحَّاكِ الأَنْصَارِيِّ ﴿ مُنَ حَلَفَ وَهُو مِن أَهْلِ بَيْعَةِ الرِّضُوانِ، قالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: • مَن حَلَفَ عَلَى بَمِينٍ بِمِلَّةٍ غَيْرِ الإِسْلاَمِ كَاذِباً مُتَعَمِّداً، فَهُوَ كَمَا قَالَ، وَمَنْ

⁽١) رواه ابن حبان في (صحيحه) (١٤٦٣)، من حديث بريدة ﴿ وهو حديث ضعيف. انظر: «ضعيف الترغيب والترهيب» (٣٠٦).

⁽٢) انظر: اتحفة الأبرار شرح مصابيح السنة اللبيضاوي (١/ ٤٣٨).

قَتَلَ نَفْسَهُ بِشَيْءٍ، عُذِّبَ بِهِ يَوْمَ القِيَامَةِ، وَلَيْسَ عَلَى رَجُلٍ نَذْرٌ فِيما لاَ يَمْلِكُهُ، وَلَيْسَ عَلَى رَجُلٍ نَذْرٌ فِيما لاَ يَمْلِكُهُ، وَلَعْنُ المُؤْمِنِ كَقَتْلِهِ، متفقٌ عليه.

* قوله ﷺ: (من حلف على يمين بملة غير الإسلام كاذباً فهو كما قال،(۱):

(ن): ليس المراد بقوله: «كاذباً» التقييد والاحتراز من الحلف بها صادقاً؛ فإنه لا ينفك الحالف بها عن كونه كاذباً؛ لأنه لا بد أن يكون معظماً لما حلف به، فإن كان معتقداً عظمته بقلبه؛ فهو كاذب في ذلك، وإن كان غير معتقد ذلك بقلبه؛ فهو كاذب في الصورة؛ لكونه عظمه بالحلف، فيحمل قوله: «كاذباً» على أنه لبيان صورة الحالف، ويكون التقييد خرج على سبب، فلا يكون له مفهوم، ويكون من باب قوله تعالى: ﴿وَيَقْتُلُونَ الْأَنْكِيلَةَ بِفَيْرِ حَقِّ ﴾ [آل عمران: ١١٦]، وقوله: ﴿وَلَا تَقْنُلُوا أَوْلَدَكُم مِنْ إِلَانِهام: ١١٥]، وقوله: ﴿وَلا تَقْنُلُوا أَوْلَدَكُم مِنْ أَرْدَنَ عَنَالُوا أَوْلَدَكُم مِنْ أَرْدَنَ عَنَالُوا أَوْلَدَكُم عَلَى الْبِفَلَةِ إِنْ أَرْدَنَ عَنَالُها أَوْلَدَكُم عَلَى الْبِفَلَةِ إِنْ أَرْدَنَ عَنَالُها أَوْلَدَكُم عَلَى الْبِفَلَةِ إِنْ أَرْدَنَ عَنَالُها أَلَا النور: ٣٣]، ونظائره كثيرة، ثم إن كان الحالف به معظماً لِمَا حلف به مُجِلاً له؛ كان كافراً، وإن كان قلبه مطمئناً بالإيمان؛ فهو كاذب في حلفه بما لا يُحْلَف به، ويجوز أن يطلق اسم الكفر، ويراد به: كفرُ الإحسانِ والنعمة؛ فإنها لا تقتضي أن يحلف به هذا الحلف القبيح(۱).

⁽١) هذا الحديث جاء في المطبوع من «رياض الصالحين» في (باب تحريم لعن إنسان بعينه)، وأورده الشارح هنا، ولعله من اختلاف النسخ.

⁽٢) انظر: «شرح مسلم؛ للنووي (٢/ ١٢٦).



(الباب الخامس بعد المئتين) (في تغليظ(١) تحريم اليمين الكاذبة عمداً)

(ط): «المُغْرِب»: اليمين خلاف اليسار، وإنما سُمِّي القسمُ يميناً؛ لأنهم كانوا يتماسحون بأيمانهم حالة التحالف، وقد يُسمَّى المحلوفُ عليه يميناً؛ لتلبسه بها، وهي مؤنثة في جميع المعاني، وتجمع [على]: أَيْمُن، كرغيف وأرغف، وأيم: محذوف منه، والهمزة للقطع، وهو قول الكوفيين، وإليه ذهب الزجاج، وعند سيبويه هي كلمة بنفسها وُضعت للقسم، ليست جمعاً لشيء، والهمزة فيها للوصل.

الله عَنْ حَلَفَ عَلَى مَالِ الْمُرِى مُسْعُودٍ وَ الله الله عَلَيْهِ قَالَ: «مَنْ حَلَفَ عَلَى مَالِ الْمُرِى مُسْلِم بِغَيْرِ حَقِّهِ، لَقِيَ الله وَهُو عَلَيْهِ غَضْبَانُ » عَلَى مَالِ الْمُرِى مُسْلِم بِغَيْرِ حَقِّهِ، لَقِي الله وَهُو عَلَيْهِ غَضْبَانُ » قَالَ: ثُمَّ قَرَأً عَلَيْنَا رَسُولُ الله عَلَيْهِ مِصْدَاقَهُ مِنْ كِتَابِ الله عَلَى: ﴿ إِنَّ قَالَ: ثُمَّ قَرَأً عَلَيْنَا رَسُولُ الله عَلَيْهِ مِصْدَاقَهُ مِنْ كِتَابِ الله عَلَى: ﴿ إِنَّ اللهِ اللهِ عَلَيْهُ وَاللهِ عَمِرانَ : ٧٧] إلى آخِرِ اللهِ عَمْدِ اللهِ وَأَيْمَنِهُمْ ثَمَنَا قَلِيلًا ﴾ [آل عمران: ٧٧] إلى آخِرِ

⁽١) في الأصل: «تلفظ».

الآيَةِ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

قوله: (من حلف على مال امرئ مسلم):

(ن): تقييده بالمسلم لا يدل على عدم تحريم حقّ الذّمي، بل معناه: أن هذا الوعيد الشديد لمن اقتطع حق مسلم، وأما الذمي: فاقتطاع حقه حرام، لكن ليس يلزم منه أن يكون فيه هذه العقوبة العظيمة، هذا كله على مذهب من يقول بالمفهوم.

وقال القاضي عياض رحمه الله: تخصيص المسلم؛ لكونهم المخاطبين، وعامةَ المتعاملين في الشريعة، لا أن غير المسلم بخلافه، بل حُكْمُه حُكْمُه.

ثم إن هذه العقوبة لمن اقتطع حق المسلم، ومات قبل التوبة.

فأما من تاب ورد الحق إلى صاحبه: فقد سقط عنه الإثم.

وفيه دلالة لمذهب الشافعي ومالك وأحمد والجماهير: أن حكم الحاكم لا يبيح للإنسان ما لم يكن له، خلافاً لأبي حنيفة.

* وقوله: (لقي الله وهو عليه غضبان):

وفي رواية: «وهُوَ عَنهُ مُعْرِضٌ»(۱)، الإعراض والغضب والسخط من الله تعالى هو: إرادتُه إبعادَ ذلك المغضوبِ عليه من رحمته، وتعذيبَه، وإنكارَ فعله، وذَمَّه(۱).

(ق): وفيه دليل على نَدْبِيَّة وعظِ المُقْدِم على اليمين.

⁽۱) رواه مسلم (۱۳۹/ ۲۲۳)، من حدیث ابن مسعود 🖝.

⁽٢) انظر: «شرح مسلم؛ للنووي (٢/ ١٦٢).

وقوله تعالى: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَشَتَّرُونَ بِمَهْدِ اللهِ ﴾ [آل صران: ٧٧]، عهد الله: هو ميثاقه، وهو إيجابُه على المكلفين أن يقوموا بالحق، ويعملوا بالعدل.

و(الأيمان): جمع يمين، وهو الحَلِف بالله تعالى.

و (يشترون): يعتاضون، فكأنهم يعطون ما أوجب الله عليهم من رعاية العهود والأيمان بشيء قليل حقير من عرض الدنيا.

و (الخَلاق): الحظ والنصيب.

و(لا يكلمهم)؛ أي: بما يَسُرُّهُمْ، أو لا يكلمهم إعراضاً عنهم، واحتقارا لهم، ولا ينظر إليهم نظر رحمة.

ولا يزكيهم: لا يثني عليهم كما يثني على من تزكَّى، وقيل: لا يُطهرهم من الذنوب، والأليم: الموجع الشديد الألم(١).

. . .

+ قوله ﷺ: (من اقتطع حق امرئ مسلم):

(ق): اقتطع: افتعل من القَطْع، وهو الأخذ هنا؛ لأن من أخذ شيئاً

⁽١) انظر: «المفهم» للقرطبي (١/ ٣٥٠).

لنفسه؛ فقد قطعه عن مالكه(١).

(ن): احق امرئ مسلم افيه لطيفة الذيدخل فيه من حلف على غيرِ مالٍ، كجلد الميتة، والسَّرجين، وغيرِ ذلك من النجاسات التي ينتفع بها، وكذلك سائر الحقوق التي ليست بمال، كحد القذف، ونصيب الزوجة في القَسْم، وغيرِ ذلك.

وأما قوله: «فقد أوجب الله له النار، وحرم عليه الجنة»: ففيه الجوابان المتقدمان في نظائره:

أحدهما: أنه محمول على المُستحِلِّ لذلك، إذا مات على ذلك.

والثاني معناه: فقد استحق النار، ويجوز العفو عنه، وقد حرم عليه دخول الجنة أولَ وَهْلَةِ مع الفائزين.

وقوله: (وإن قضيب من أراك):

هكذا هو في بعض الأصول أو أكثرها، وفي كثير منها «وإنْ قَضيِباً» على أنه خبر (كان) المحذوفة، أو أنه مفعول لفعل محذوف تقديره: وإن اقتطع قضيباً.

وفيه: بيان غلظ تحريم حقوق المسلمين، وأنه لا فرق بين قليل الحق كقضيب الأراك وكثيره (٢٠).

. . .

⁽١) المرجع السابق (١/ ٣٤٧).

⁽٢) انظر: «شرح مسلم» للنووي (٢/ ١٦١).

١٧١٤ ـ وَعَنْ عَبْدِالله بْنِ عَمْرِو بْنِ العَاصِ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ،
 قَالَ: «الكَبَائِرُ: الإِشْرَاكُ بِالله، وَعُقُوقُ الوَالِدَيْنِ، وَقَتْلُ النَّفْسِ،
 وَالْيَمِينُ الْغَمُوسُ ، رواه البخاريُ .

* قوله ﷺ: «الكبائر الإشراك بالله»، سبق في (الباب الحادي والأربعين).



قوله ﷺ: «من حلف على يمين فرأى غيرها خيراً منها»، سبق أحكام هذا الباب في (الباب السادس).

* قوله ﷺ: ﴿فَأَتِ الذِّي هُو خَبِرٍ ﴾:

(ق): (الخير) تارة من جهة الثواب وكثرته، وهو الذي أشار إليه في حديث عدي: "فَلْيَأْتِ التَّقْوى" (١)، وقد يكون من جهة المصلحة الراجحة الدنيوية، التي يطرأ عليه بسبب تركها حرج ومشقة، وهي التي أشار إليه النبي على بقوله: "لأَنْ يَلَجَّ أَحدُكُم بيمينهِ في أَهْلِهِ آثَمُ لهُ عندَ اللهِ مِنْ أَنْ يُكَفِّرً (٢).

⁽١) رواه مسلم (١٦٥١/ ١٥)، من حديث عدي بن حاتم 🚓.

⁽٢) رواه مسلم (١٦٥٥/ ٢٦)، من حديث أبي هريرة 🛳.

يعني بذلك: أن استمراره على مقتضى يمينه إذا أفضى به إلى الحرج ـ وهو المشقة ـ قد يفضي به إلى أن يأثم، فالأولى به أن يفعل ما شرع الله له من تحنيثِه نفسَه، وفعل الكفارة(١).

. . .

١٦١٨ - وعن أبي هريرة ﴿ قَالَ: قَالَ رســـولُ اللهِ ﷺ:
 الأَنْ يَلَجَّ أَحَدُكُمْ في يَمِينِهِ في الْهلِهِ آئَمُ لَهُ عِنْدَ اللهِ تَعَالَى مِنْ أَنْ يُعْطِي كَفَّارَتَهُ النِّي فَرَضَ اللهُ عَلَيْهِ.

قَوْلَهُ: (يَلَجَّ) بفتح اللام وتشديد الجيم؛ أي: يَتَمَادَى فِيهَا وَلاَ يُكَفِّرُ، وَقَولُهُ: (آثَمُ) هُوَ بالثاء المثلثة؛ أي: أَكْثَرُ إِثْماً.

(ن): ﴿لأنَّ بِفتح اللَّامِ، هو لام القسم.

و (يلج): بفتح الياء واللام، وتشديد الجيم، و (آثم) بهمزة ممدودة، وثاء مثلثة؛ أي: أكثر إثماً.

ومعنى الحديث: أنه إذا حلف يميناً تتعلق بأهله، ويتضررون بعدم حنثه، فينبغي له أن يحنث، فيفعل ذلك الشيء، ويكفِّرَ عن يمينه، فإن قال: لا أحنث، بل أتورَّع عن ارتكاب الحنث، وأخاف الإثم، فهو مخطئ بهذا القول، بل استمراره في عدم الحنث، وإدامة الضررِ على أهله أكثرُ إثماً من الحنث.

انظر: «المفهم» للقرطبي (٤/ ٦٣٢).

و(اللجاج) في اللغة: هو الإصرار على الشيء، ولا بد من تنزيله على ما إذا كان الحنث ليس بمعصية(١).

(تو): أي: هو بصنيعه ذلك آثَمُ منه لو فعل المحلوف عليه، وأعطى الكفارة، ولم يُرِدْ بذلك أن في تكفير تلك اليمين إثماً، حتى يكون في تركِه أشدًّ وآكد.

لأن الشرع ورد بتكفير اليمين في تلك الصورة من غير حرج، ولكنه أخرج الكلام مخرج المعارضة فيما يدعيه من البر في التعلل باليمين عند اللجاجة، فكأنه قال: إن كان يرى في تلك اللجاجة وتكفير اليمين إثماً، فهو فيما اتخذه ذريعة إلى الامتناع من فعل ما هو أسلم وأبرُ له أشدُ وزراً، وأكثر إثماً.

(قض): يقال: لَجِجْتُ، أَلَجُّ بكسر الماضي، وفتح المضارع، وبالعكس، لَجَا، ولَجاجَةً.

وإنما كان آثَمَ؛ لأنه جعل الله تعالى بذلك عرضة الامتناع من البر والمواساة مع الأهل، والإصرارِ على اللجاج، وقد نهى عن ذلك بقوله: ﴿ وَلَا يَجْمَلُوا اللَّهَ عُرْضَكَةً لِأَيْمَانِكُمْ ﴾ [البقرة: ٢٢٤] الآيةَ.

و «آثم» اسم تفضيل، أصله: أن يُطْلَق لِلاَّجِّ الآثِمِ، فأطلقه لِلَّجاجِ الموجبِ للإثم على سبيل الاتساع.

والمراد به: أنه يوجب مزيدَ إثم مطلقاً، لا بالإضافة إلى ما نُسِبَ إليه؛ فإنه أمر مندوب على ما شهد به الأحاديث المتقدمة لا إثمَ فيه.

⁽١) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١١/ ١٢٣).

وقيل: معناه: أنه كان يتحرَّج عن الحنث والمأثم فيه، ويرى ذلك، فاللَّجاجُ آثَمُ؛ [أي]: على زعمه وحسبانه(۱).

(ط): قوله: (المراد به أنه يوجب مزيد إثم مطلقاً) فيه نظر؛ لأن (من) التفصيلية في قوله: «مِنْ أَنْ يُعطيَ» ينافي الإطلاق؛ لأن (آثم) حينئذ يكون اسمَ فاعل، وهو لا يتعدى بـ (مِن)، كما في قولهم: الناقِصُ والأشجُّ أعدلا بني مروان، ويوسف أحسن إخوته في وجه.

ولا يستبعد أن يقال: إنه من باب قولهم: الصيف أَحَرُّ من الشتاء.

يعني: إثم اللّجاجِ في بابه أبلغُ من ثواب إعطاء الكفارة في بابه، وكذا في [قوله]: (أصله أن يطلق لِلرَّجُ الآثم فأطلقه . . . إلى آخره) بحث؛ لأن المعنى: استمرارُه على عدم الحنث، وإدامةُ الضرر على أهله أكثرُ إثماً من الحنث.

وفائدة ذكر الأهل في هذا المقام: المبالغة(٢).

⁽۱) انظر: «تحفة الأبرار شرح مصابيح السنة» للبيضاوي (۲/ ٤٤٠)، وما بين معكوفتين منه.

⁽٢) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٨/ ٢٤٤٠).

٣٠٨ بأ. ٢٠٨ العفو عن لغو اليمين وأنه لا كفارة فيه، وهو ما يجري على اللسان بغير قصد اليمين؛ كقوله على العادة: لا والله، وبلى والله، ونحو ذلك

- قال الله تعالى: ﴿ لَا يُوَاخِدُكُمُ اللهُ بِاللَّغُو فِي آَيَمَنِكُمْ وَلَكِن لَكُو اللَّهُ بِاللَّغُو فِي آَيَمَنِكُمْ وَلَكِن مِن آَوْسَطِ مَا يُوَاخِدُ حُمْ بِمَاعَقَد ثُمُ الْأَيْمَن فَى كَفْرَدُهُ وَإِلْمَامُ عَشَرَةِ مَسَكِكِينَ مِن آَوْسَطِ مَا تُطْمِعُونَ آهْلِيكُمْ أَوْكِسُونُهُمْ أَوْ يَعْرِيرُ رَقَبَةٌ فَمَن لَدْ يَجِدْ فَصِيامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فَطُعِمُونَ آهْلِيكُمْ أَوْكِسُونُهُمْ أَوْ كَسُونُهُمْ أَوْ كَسُونُهُمْ أَوْ كَاللَّهُ اللَّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ
- * قوله تعالى: ﴿ لَا يُوَاخِدُكُمُ اللّهُ إِللّهُ فِي آَيْمَنِكُمْ ﴾ [المائدة: ٨٩]:

 الصحيح: أنه اليمين من غير قصد، بدليل قوله: ﴿ وَلَكِن يُوَاخِدُكُمُ

 بِمَاعَقَد تُمُ الْأَيْمَانُ ﴾ [المائدة: ٨٩]؛ أي: بما صممتم من الأيمان وقصدتموها.

 و (المساكين): هم المَحاويج من الفقراء، ومن لا يجد ما يكفيه.

﴿مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْمِعُونَ أَهْلِيكُمْ ﴾:

قال ابن عباس: من أعدله، وقال عطاء الخراساني: من أَمْثَلِهِ. وفي «تفسير ابن أبي حاتم» مُسسنداً إلى علي ﷺ: خبزٌ ولبنٌ، خبزٌ وسَمْنٌ(١).

⁽١) رواه ابن أبي حاتم في (تفسيره) (٦٧١٩).

وفيه عن ابن عباس قال: كان الرجل يقوت بعض أهله قوتاً دوناً، وبعضَهم قوتاً فيه سعةٌ، فقال الله تعالى: ﴿مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْمِمُونَ أَهْلِيكُمْ ﴾ [المائدة: ٨٩]: الخبز والزيت(١).

وعن ابن عباس ﴿مِنَ أَوْسَطِ مَا تُطْمِمُونَ﴾ [المائدة: ٨٩]: من عسرهم ويسرهم (٢٠).

واختار ابن جرير: أنه في القلة والكثرة.

واختلف في مقدار ما يطعمهم.

فعن علي ﴿ يُغدِّيهِم ويعشِّيهِم.

وقال الحسن وابن سيرين: يكفيه أن يطعمَهم أكلةً واحدة، خبزاً ولحماً، زاد الحسن: فإن لم يجد؛ فخبزاً وزيتاً وخلاً حتى يشبعوا.

وقيل: يطعم كلَّ واحد من العشرة نصف صاع من بُرِّ أو تمر أو نحوهما، هذا قول عمر، وعلي، وعائشة، ومجاهد، والشعبي، وسعيد ابن جبير، وإبراهيم النخعي، وميمون بن مهران، وجماعةٍ.

وقال أبو حنيفة: نصفُ صاع بُرِّ، أو صاعٌ مما عداه؛ لما رواه ابن مردويه عن ابن عباس قال: «كَفَّرَ رَسُولُ اللهِ ﷺ بصاعٍ مِنْ تَمْرٍ، وأَمَر الناسَ بهِ، [فَمَنْ] لَمْ يَجِدْ؛ فنِصفُ صاعٍ مِن بُرُّ»، رواه ابن ماجه (٣)، وهذا الحديث لا يصح؛ لأن فيه عمرَ بنَ عبدالله، وهو متروك.

⁽۱) رواه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (۲۷۲۲).

⁽۲) رواه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (۲۷۲٤).

⁽۳) رواه ابن ماجه (۲۱۱۲). وهـ و حدیث ضعیف. انظر: «ضعیف سنن ابن ماجه»(۵۹).

وقال الشافعي: الواجب في كفارة اليمين: مُدَّ بمُدُ النبي الله لكلِّ مسكين. ولم يتعرض للأُدْمِ، واحتجَّ بأمر النبي الله اللذي جامع في رمضان] بأن يطعم ستين مسكيناً من مِكْتَلِ(١) يسع خمسة عشر صاعاً، فلكلُّ منهم مُدُّ.

وقد ورد حديث صريح في ذلك رواه ابن مردويه عن ابن عمر: أن رسول الله على كان يقيم كفارة اليمين مُدّاً من حنطة بالمُدّ الأوّل(٢).

فيه النَّضْرُ بن زُرارة، مجهولٌ، وذكره ابن حبان في «الثقات»، والله أعلم، ثم إن شيخَه العمريَّ ضعيفٌ أيضاً.

وقال أحمد بن حنبل: الواجب مُدٌّ من بُرٌّ، أو مُدَّان من غيره.

قوله تعالى: ﴿أَوْكِسُونُهُمْ ﴾:

قال الشافعي: لو دفع إلى كل واحد من العشرة ما يقع عليه اسم الكسوة من قميص، أو سراويل، أو إزار، أو عمامة، أو مِقْنعة؛ أجزأه ذلك.

واختلف أصحابنا في القَلَّنْسُوة على وجهين:

فمن جوزه؛ احتجَّ بما رُوي عن عمران بن حصين وقد سئل عن هذه الآية، فقال: لو أن وفداً قدموا على أميركم، فكساهم قَلَنسوةً قَلَنسوةً، قلتم: «قد كُسُوا»(٣)، إسناده ضعيف.

وحكى الشيخ ابن إسحاق(٤) الإسفرائيني في الخُفِّ وجهين أيضاً،

⁽١) في الأصل: «مكيل»، والصواب المثبت.

⁽٢) وإسناده ضعيف كما ذكر ابن كثير في (تفسيره) (٥/ ٣٢٦).

⁽٣) رواه ابن أبي حاتم في (تفسيره) (٦٧٢٥).

⁽٤) كذا في الأصل، وفي «تفسير ابن كثير» (٥/ ٣٢٦): «أبو حامد».

والصحيح: عدم الإجزاء، وقال مالك وأحمد: لابد أن يدفع إلى كل واحد منهم من الكِسوة ما يصح أن يصلي فيه إن كان رجلاً، أو امرأةً، كلُّ بحسبه.

وقوله ﴿أَوْتَحْرِيرُ رَفَّبُونِ ﴾:

أخذ أبو حنيفة بإطلاقها، فأجاز الكافرة.

وقال الشافعي وآخرون: لا بد أن تكون مؤمنة، وأخذ تقييدُها بالإيمان من كفارة القتل؛ لاتحاد المُوجِب، وإن اختلف السبب، ولما في «صحيح مسلم»: أنه ﷺ قال في حديث معاوية بن الحكم السلمي: «فإنها مُؤْمِنَةٌ»(١).

فهذه خصال ثلاث في كفارة اليمين أيَّها فعل الحانث؛ أجزأه بالإجماع، وبدأ بالأسهل فالأسهل، فإن الإطعام أيسر من الكسوة، والكسوة أيسر من العتق، فترقى فيها من الأدنى إلى الأعلى، فإن لم يقدر المكلَّف على واحد من هذه الخصال؛ كفَّر بالصيام ثلاثة أيام، واختار ابن جرير: أنه الذي لا يفضل عن قوته وقوت عياله في يومه ذلك ما يُخرِجُ به كفارة اليمين.

وهل يجب التتابع في الصوم، أو يستحب؟

فيه قولان: أحدهما: لا يجب، وهذا منصوصُ الشافعيُّ، وهو قول مالك؛ لإطلاق قوله: ﴿فَصِيامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ﴾ [المائدة: ٨٩]، وهو صادق على المجموعة والمتفرقة، ونص الشافعي في موضع آخر من «الأم» على وجوب التتابع، كما هو قول الحنفية والحنابلة، وفي قراءة عبدالله بن مسعود: (فصيام ثلاثة أيام متتابعات).

وهذه إذا لم يثبت أنها قرآن متواتر؛ فلا أقلُّ من أن تكون خبرَ واحدٍ،

⁽۱) رواه مسلم (۷۳۵/ ۲۳).

أو تفسيراً من الصحابي، وهو في حكم المرفوع.

وروى ابن مردويه عن ابن عباس حديثاً مرفوعاً في التتابع، وهو غريب. قوله: ﴿وَاحْفَ فَلُواۤ أَيْمَنْكُمْ ﴾:

معناه: لا تتركوها بغير تكفير(١).

قال الشافعي: لا يجوز إلا إطعام عشرة، وقال أبو حنيفة: لو أطعم مسكيناً واحداً عشر مرات(٢)؛ جاز.

حجة الشافعي: أن مدار هذا الباب على التعبد، فيجب الاعتماد فيه [على] مُوردِ النص.

وقوله: ﴿وَاحْفَظُواْ أَيْسُنَكُمْ ﴾:

فيه قولان: أحدهما: قَلُّمُوا الأيمانَ، ولا تكثروا منها، قال كُثيِّرٌ:

قَلِيكُ الأَلايا حافِظٌ ليَمينِ وإنْ سَبَقَتْ مِنهُ الأَلِيَةُ بَرَّتِ

فدل قوله: (وإن سبقت منه الألية) على أن قوله: (حافظ ليمينه) وصفٌ منه بأنه لا يحلف.

وقيل: احفظوا أيمانكم عن الحنث؛ لثلا تحتاجوا إلى التكفير (٣).

⁽۱) انظر: «تفسير ابن كثير» (٥/ ٣٢١ ـ ٣٣٠).

 ⁽۲) كذا في الأصل، وفي «تفسير الرازي» (۱۲/ ٦٤): «عشرة أيام»، وهو الصواب،
 انظر: «حاشية ابن عابدين» (۳/ ۷۲٥).

⁽٣) انظر: «تفسير الرازي» (١٢/ ٦٦).



* قوله ﷺ: ﴿إِياكُم وَكُثْرَةُ الْحَلْفِ):

(ق): معناه: الزجر والتحذير، و «كثرة» منصوب على الإغراء، كما: تقول إيّاكَ والأسدَ؛ أي: احذره واتقه، وإنما حذر عن كثرة الحلف؛ لأن الغالب ممن كثرت أيمانه وقوعُه في الكذب والفجور، وإن سلم من ذلك _ على بُعْدِه _ لم يسلم من الحِنْث، أو الندم؛ لأن اليمينَ حِنثُ أو مندمةٌ، وإن سلم من ذلك؛ لم يسلم من مدحِ السّلعة المحلوفِ عليها، والإفراطِ في تزيينها ليروجها على المشتري، مع ما في ذلك من ذكر الله تعالى لا على جهة التعظيم، بل على جهة مدح السلعة، فاليمين على ذلك تعظيم للسلعة، لا تعظيم لله تعالى.

وهذه كلها أنواع من المفاسد، لا يقدم عليها إلا من عقله ودينه فاسد(١).

⁽١) انظر: «المفهم» للقرطبي (٤/ ٥٢٣).

(ط): ﴿إِياكُم عَنْ منصوب على التحذير ؛ أي: اتقوا أنفسكم عن إكثار الحلف عن أنفسكم ، كرره للتأكيد والتنفير .

والنهي عن كثرة الحلف لا يقتضي جواز قلَّتِها؛ لأن النهي وارد على أهل السوق، وعادتهم كثرة الحلف، كقوله تعالى: ﴿لَا تَأْكُلُوا الرِّبَوّا أَلْمَعَنَفا مُضَعَفا مُضَعَفَا مُضَعَفا مُضَعَفا مُضَعَفا مُضَعَفا مُضَعَفا مُضَعَفا مُضَعَفا مُضَعفا مُضَعفا مُضَعفا مُضَعفا مُضَعفا مُضَعفا مُلاً، وإن عمون: وإن أنفق اليمينُ السلعة حالاً، فإنه يكون للتراخي في الزمان؛ يعني: وإن أنفق اليمينُ السلعة حالاً، فإنه يذهب بالبركة مآلاً، كقول ابن مسعود: الربا وإن كثر؛ فإن مصيره إلى قُلُّ (۱)، وأن يكون للتراخي في الرتبة؛ يعني: أن مَحْقَهُ للبركةِ حينئذ أبلغُ من الإنفاق، والمراد من محق البركة عدمُ انتفاعه ديناً ودنيا (۱).

⁽۱) رواه الإمام أحمد في «المسند» (۱/ ٣٩٥) من حديث ابن مسعود شه مرفوعاً. وهو حديث صحيح. انظر: «صحيح الترغيب والترهيب» (١٨٦٣).

⁽٢) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٧/ ٢١١٦).



* قوله ﷺ: ﴿ لا يسأل بوجه الله إلا الجنة ؛

(ط): (وجه الله): ذاته، والوجه يعبَّر به عن جملة الذات(١).

(مظ): هذا يحتمل أمرين:

أحدهما: أن يكون معناه: لا تسألوا من الناس شيئاً بوجه الله، مثل أن تقولوا لأحد: يا فلان أعطني شيئاً بوجه الله، أو بالله؛ فإن اسم الله تعالى أعظمُ من أن يسأل به شيء من متاع الدنيا، بل سلوا به الجنة.

والثاني: لا تسألوا الله شيئاً من متاع الدنيا، بل سلوا الله الجنة ورضاه؛ فإن متاع الدنيا لا قدر له(٢).

(ط): في الوجهين نظر، ويمكن أن يُجـرى على المبالغة، يعني:

⁽١) المرجع السابق (٥/ ١٥٦٦).

⁽٢) انظر: «المفاتيح في شرح المصابيح» للمظهري (٢/ ٥٥٣).

لا تسأل الناس ناشداً بالله إلا الجنة، وقد عُلِم أَنْ ليس إليهم ذلك، فيفيد المبالغة في قطع السؤال عنهم بالله، ونظيره قوله تعالى: ﴿ وَلَا نَنْكِحُواْ مَانَكُعَ مَا اللهُ وَلَا نَنْكِحُواْ مَانَكُعُ مَا اللهُ وَاللهُ وَلَا اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَعَلَيْهِ مَا نَا يَعْمَرُوا ويجتنبوا هذا الأمر الفظيع، انتهى (۱).

عن أبي موسى الأشعري: أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «مَلعُونٌ مَن سَأَلَ بوجهِ اللهِ ثُمَّ منعَ سائِلَه، ما لَمْ يُسأَلُ مُجْراً»، رواه الطبراني، قال الحافظ المنذري: رجاله رجال الصحيح، إلا شيخه يحيى بن عثمان بن صالح، وهو ثقة، وفيه كلام(١).

و «هجراً» بضم الهاء، وسكون الجيم؛ أي: ما لم يسأل أمراً فيما لا يليق، ويحتمل: أنه أراد ما لم يسأل سؤالاً قبيحاً بكلام قبيح.

قال الترمذي الحكيم: إذا سأل بباطل؛ فإنه لم يسأل بالله، إنما سأل بالشيطان.

ورُوي عن علي بن أبي طالب ﴿ أَن رجلاً سأله ، فلم يعطه شيئا ، فقال : أسألك بوجه الله ، فقال له علي : كذبتَ ليسَ بوجه الله سألتَني ، إنما وجه [الله] الحقُ ، ألا ترى إلى قوله : ﴿ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكُ إِلَّا وَجَهَهُ أَ ﴾ [القصص : ٨٨] ما تريدُ به وجهة ، ولكن سألتني بوجهك الخَلق .

ورُويَ أيضاً عن معاذ بن جبل قال: قال لي رسول الله ﷺ: «مَن سألَكُم باللهِ؛ فأَعْطُوهُ، وإنْ شِنْتُم؛ فدَعُوهُ»، قال معاذ: وذلك أن نعرف أنه

انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٥/ ١٥٦٧).

⁽٢) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (١/ ٣٤٠).

مستحق، فإن سأل فلم تعطوه؛ فأنتم ظَلَمَةً (١).

قال الترمذي الحكيم: معنى قوله: «وإنْ شِئتُم فَدَعُوهُ»؛ أي: إذا عرفتم أنه [غير] مستحِقٌ، أو اشتبه عليكم، فلم تعرفوا أنه سأل بحقِّ(۱).

قال: ومعنى السؤال بالله يؤدي إلى أن يقول: أسأل ربي أن يسألك هذه الحاجة لي، فكأنه صيَّر الربَّ تعالى هو السائلَ بينه وبين صاحبه، فالله لا يرد هذا إذا سأل بحق (٣).

ورُوي عن أبي أمامة: أن رسول الله على قال: «ألا أُحدُّدُكُم عنِ الخَضرِ؟»، قالوا: بلى يا رسولَ الله، قال: «بَينَما هُو يَمشِي في سُوقِ بني إسرائيلَ أَبصَرَهُ رَجلٌ مُكاتَبٌ، فقالَ: تَصَدَّقُ عَلَيَّ بارَكَ اللهُ فيكَ، فقالَ الخَضرِرُ: آمَنْتُ باللهِ، ما شاءَ اللهُ مِنْ أَمرٍ يكونُ، ما عِندِي شَيءٌ أعْطِيكَهُ، فقالَ المِسكينُ: أسألُكَ بوجهِ اللهِ لَمَا تَصَدَّقتَ عَليَّ، فإنِي رَأيتُ السَّماحةَ في وجهِكَ، ورجَوتُ البَركة عندكَ، فقالَ الخضرِرُ: آمنتُ باللهِ، ما عِندِي شيءٌ، إلاَّ أنْ تأخُذَني فتَبيعني، عندكَ، فقالَ الخضرِرُ: آمنتُ باللهِ، ما عِندِي شيءٌ، إلاَّ أنْ تأخُذَني فتَبيعني، فقالَ الخسكينُ: وهلْ يستقيمُ هذا؟، قالَ: نعم، لقدْ سألْتَني بأمرِ عظيمٍ، أمَا إنِي ما أُخيبُكُ لوجهِ ربِي، فيغِني، قالَ: فقدَّمه إلى السُّوقِ، فباعَهُ بأربعِ مئةِ دِرهم، ما أُخيبُكُ لوجهِ ربِي، فبغِنِي، قالَ: فقدَّمه إلى السُّوقِ، فباعَهُ بأربعِ مئةِ دِرهم، فمكث عندَ المُشترِي زماناً لا يَستَعْمِلُه في شيءٍ، فقالَ: إنَّما الشتَريتَني الْتِماسَ خيرٍ عِندِي، فأوصِني بعملٍ، قالَ: أكرهُ أَنْ أَشُقَ عليكَ إنَّكَ شيخٌ كبيرٌ ضعيفٌ، قالَ: ليسَ يشُقُ عَليَّ، قالَ: قُمْ فانقُلْ هذهِ الحجارةَ، وكانَ لا ينقُلُها دونَ ستَّةِ قالَ: ليسَ يشُقُ عَليَّ، قالَ: قُمْ فانقُلْ هذهِ الحجارةَ، وكانَ لا ينقُلُها دونَ ستَّةِ قالَ: ليسَ يشُقُ عَليَّ، قالَ: قُمْ فانقُلْ هذهِ الحجارةَ، وكانَ لا ينقُلُها دونَ ستَّةِ قالَ: ليسَ يشُقُ عَليَّ، قالَ: قُمْ فانقُلْ هذهِ الحجارةَ، وكانَ لا ينقُلُها دونَ ستَّة

⁽١) انظر: «نوادر الأصول» للحكيم الترمذي (٣/ ٤٨).

 ⁽٢) في الأصل: «إذا عرف أنه مستحق أو اشتبه عليه فلم يعرف»، والتصويب من «نوادر
 الأصول» للحكيم الترمذي (٣/ ٤٩).

⁽٣) المرجع السابق، الموضع نفسه.

نَفَرِ [في يوم]، فخرجَ الرجلُ لبعضِ حاجتِه، ثمَّ انصَرفَ وقد نقَلَ الحجارةَ في ساعةٍ، فقالَ : أحسَنْتَ وأجْمَلْتَ، وأطَقْتَ ما لم أرك تطيقُه، قالَ : ثم عرضَ للرَّجل سفرٌ فقالَ: إنِّي أحسَبُكَ أميناً، فاخْلُفْنِي في أَهْلي خِلافةً حسنةً، قال: وأُوصِنِي بعمل، قالَ: إنِّي أكرهُ أنْ أشقَّ عليكَ، قالَ: ليسَ يشُقُّ عَليَّ، قالَ: فاضربْ اللَّبِنَ لِبِيْتِي حتَّى أَقْدُمَ عليكَ، قالَ: فمرَّ الرجلُ لسفرهِ، قالَ: فرجَعَ الرجلُ وقد شَيَّدَ بناءَه، فقالَ: أسألُكَ بوجهِ اللهِ ما سبيلُك، وما أمرُكَ؟ فقالَ: سَالتَني بوجهِ اللهِ، ووجهُ اللهِ أوقَعَنِي في هذهِ العُبودِيَّةِ، فقالَ الخَضِرُ: سأُخبركَ مَنْ أَنا، [أنا] الخَضِرُ الذِي سمعْتَ به، سألنِي مِسكينٌ صدقةً، فلم يكُن عِندِي شيءٌ أُعطِيهِ، فسأَلَنِي بوجهِ اللهِ فأَمْكَنَّتُهُ مِن رَقَبتِي فباعَني، وأُخبرِكَ أنَّه مَن سُئِلَ بوجهِ اللهِ، فردَّ سائِلُه، وهُو يقدِرُ؛ وقف يَومَ القيامةِ جلده ولا لحم له [ولا عظم] يَتَقَعْقُعُ، فقالَ الرجلُ: آمَنتُ باللهِ، شَقَقْتُ عليكَ يا نَبَىَّ اللهِ، ولم أَعْلَمْ، قالَ: لا بأسَ، أحسَنْتَ وأَبْقَيتَ، فقالَ الرجلُ: بأبِي أَنْتَ وأُمِّي يا نَبِّيَّ اللهِ، احْكُم في أَهْلِي ومالِي بِمَا شَتْتَ، أو اختَرْ فأُخْلِيَ سَبِيلَكَ، قالَ: أحبُّ أَنْ تُخْلِيَ سَبِيلِي فَأَعَبُدَ ربِّي، فَخَلِّي سبيلَه، فقالَ الخَضِرُ: الحمدُ اللهِ الَّذِي أُوثَقَنِي في العُبودِيَّةِ، ثُمَّ نجَّاني مِنْها».

رواه الطبراني في «الكبير»(١)، وغيرُ الطبراني، قال الحافظ المنذري: وحسَّن بعضُ مشايخِنا إسنادَه، وفيه بُعْدٌ(٢).

. . .

⁽١) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (٧٥٣٠). وهو حديث ضعيف. انظر: «ضعيف الترغيب والترهيب» (٥٠٧).

⁽٢) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (١/ ٣٤٢).

المُنتَعَاذَ باللهِ، فَأَعِيدُوهُ، وَمَنْ سَأَلَ بالله، فأَعْطُوهُ، وَمَنْ دَعَاكُمْ، اللهَ عَلَمُ اللهِ، فأَعْطُوهُ، وَمَنْ دَعَاكُمْ، فَأَجِيبُوهُ، وَمَنْ صَنَعَ إِلَيْكُمْ مَعْرُوفاً، فَكَافِئُوهُ، فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا مَا تُكَافِئُونَهُ، فَادْعُوا لَهُ حَتَى تَرَوا أَنْكُمْ قَدْ كَافَأْتُمُوهُ حَدِيثٌ صَحِيحٌ، رُواه أَبُو داود، والنسائيُ بأسانيدِ «الصحيحين».

* قوله ﷺ: (من استعاذ بالله):

(مظ): «من استعاذ بالله»: [(استعاذ)]: إذا طلبَ أحدٌ من أحد أن يدفع عنه شرّاً، و(أعاذه): إذا دفع عنه الشرّ الذي يطلبُ منه دفعَه.

يعني: إذا طلب أحد منكم أن تدفعوا عنه شرَّكم، أو شرَّ غيرِكم بالله، مثل قولك: يا فلان بالله عليك أن تدفع عنِّي شرَّ فلانِ وإيذاءَه، أو: احفظني من شر فلان، فأجيبوه واحفظوه؛ ليُعظمَ اسم الله(۱).

(ط): قد جعل متعلَّق (استعاذ) محذوفاً، و(بالله) حالاً؛ أي: من استعاذ بكم متوسلاً بالله، ومستعطفاً به، ويمكن أن يكون (بالله) صلة (استعاذ).

والمعنى: من استعاذ بالله، فلا تتعرَّضوا له، بل أعيذوه، وادفعوا عنه الشرَّ، فوضع (أعيذوه) موضع [ادفعوا ولا تتعرضوا]؛ مبالغة، انتهى (٢). قال الترمذي الحكيم: الاستعاذة بالله: دخول في مأمنه وحرمه (٣).

⁽١) انظر: «المفاتيح في شرح المصابيح» للمظهري (٢/ ٥٥٢)، وفيه: «لتعظيم» بدل «ليعظم».

⁽٢) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٥/ ١٥٦٦).

⁽٣) انظر: «نوادر الأصول» للحكيم الترمذي (٣/ ٤٨).

ولو أن رجلاً التجأ إلى ملك من ملوك الدنيا؛ لَهَابَ طالبُه أن يؤذيه، ولكَفَّ عنه، إعظاماً لمن التجأ إليه، ولو التجأ إلى حرم الله؛ لاستحق أن يُكَفَّ عنه حتى يخرج منه، فكيف بمن دخل في عِياذِه، وصيَّره ملجاً ومفزعاً وكهفا؟!، ولو أن ملكاً التجا إليه أحدٌ من طالب يطلبه بسوء؛ لم يرض الملك أن يخذله، وعدَّ ذلك مَنْقَصَة، فكيف بملك الملوك؟!

وكذلك من استجار بالله، فمن دخل في جوار الله لا يُؤذَّى.

* قوله ﷺ: «من سأل بالله؛ فأعطوه»:

الأمر محمول على الاستحباب، إذا لم يترتب في الإعطاء مفسدة، وتيسر للمسؤول إسعافُ السائل، ولم يسأل شَططاً.

وقد سبق في (الباب السابع والعشرين) نحوُ هذا في إبرار المُقْسِم، وكذلك ما رُويَ عن ابن عباس ﷺ: أن رسول الله ﷺ قال: «ألا أُخبِرُكَ بشَرُ الناسِ؟ رَجلٌ يُسأَلُ باللهِ ولا يُعْطِي»، رواه الترمذي، وقال: حسن غريب، والنسائي وابن حبان في «صحيحه»(۱).

ورُوي عن أبي هريرة مرفوعاً: «ألاَ أُخبِرِرُكُم بشَرِّ البَرِيَّةِ؟» قالوا: بلى يا رسول الله، قال: «الَّذِي يُسأَلُ باللهِ ولا يُعْطِى»، رواه أحمد(٢).

* قوله ﷺ: (ومن دعاكم؛ فأجيبوه):

يحتمل: أن يكون دعاء الرجل باسمه، والإجابة: بلَبَّيكَ ونحوِه، وأن

⁽۱) رواه الترمذي (۱۲۵۲)، والنسائي (۲۵۲۹)، وابن حبان في «صحيحه» (۲۰۵). وهو حديث صحيح. انظر: «السلسلة الصحيحة» (۱/ ٤٥٦).

⁽٢) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٢/ ٣٩٦). وهو حديث صحيح. انظر: «صحيح الترغيب والترهيب» (٨٥٥).

يكون الدعاءُ إلى الطعامِ ونحوه، فالإجابة في [وليمة العرس] واجبة بشروط مبسوطة في كتب الفقه، مستحبة في غيرها.

قوله ﷺ: (ومن صنع إليكم معروفاً؛ فكافئوه):

(نه): (المعروف): اسم جامع لكل ما عُرف من طاعة الله، والتقرُّبِ إليه، والإحسانِ إلى الناس، وكلَّ ما ندب إليه الشرع، ونهى عنه من المُحسَّنات والمُقبَّحات، وهو من الصفات الغالبة، والمعروف: النَّصَفَةُ وحُسْنُ الصَّحْبة مع الأهل وغيرهم من الناس(١).

(مظ): المعنى: من أحسن إليكم أيَّ إحسانِ فكافئوه بمثله، فإن لم تقدروا على ذلك، فبالغوا في الدعاء له جُهْدكم، حتى تحصل المثلية.

ووجه المبالغة: أنه رأى من نفسه تقصيراً في المُجازاة، فأحالها إلى الله تعالى، ونِعمَ المجازي هو، وقد جاء في الحديث: «مَن صُنِعَ إليه معروفٌ فقالَ [لفاعِلِهِ]: جَزاكَ اللهُ خيراً؛ فقد أَبْلَغَ في النَّناءِ»(٢)، انتهى(٣).

قال الترمذي الحكيم: الدعاء أكبر من المكافأة بالشيء؛ [لأن] ذاك أعطاه عرضاً من الدنيا، وكافأه هذا بالمسألة من الله له نوالاً، فنوال العبد يشتد يَدِقُ في جنب نوال الله، وهذا العبد الذي أراد أن يكافئ فلم يجد، يشتد عليه؛ لكرم طبعه، ويُثقِلُه معروفُه، فيطلب ما يجدُ الخلاصَ به من تلك

⁽١) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٣/ ٢١٦).

⁽٢) رواه الترمذي (٢٠٣٥)، من حديث أسامة بن زيد هي. وهو حديث صحيح. انظر: «صحيح الترغيب والترهيب» (٩٦٩).

⁽٣) انظر: «المفاتيح في شرح المصابيح» للمظهري (٢/ ٥٥٢).

الأثقال، فأعوزته الحاجة، ففزع إلى الله تعالى من أثقال معروفه يسأله أن يكافئه عنه، والله تعالى يحب هذا الخُلُق من المؤمن، وهو مَحْضُ الشكر فهذا قَمِنٌ أن يستجيب له(١).

⁽١) انظر: «نوادر الأصول» للحكيم الترمذي (٣/ ٤٩).



* قوله ﷺ: ﴿إِنْ أَخْنَعُ اسمٍ):

(ن): قال أحمد بن حنبل: سألت أبا عمرو عن «أخنع»، فقال: أوضع، وفي رواية: "أَغْيَظُ رجلٍ على اللهِ يومَ القيامةِ، وأَخْبَثُهُ عليهِ رجلٌ كانَ يُسَمّى: مَلِكَ الأَمْلاكِ»(١)، هكذا جاءت الألفاظ هنا: (أخنع)، و(أغيظ)، و(أخبث): أشد ذلاً وصغاراً يوم القيامة، والمراد: صاحب الاسم، وتدل عليه الرواية الثانية: "أَغْيَظُ رجلٍ».

قال القاضي: وقد يستدل به على أن الاسم هو المسمى، وفيه الخلاف المشهور.

وقيل: (أخنع) بمعنى: أفجر، يقال: خنع الرجلُ إلى المرأة، والمرأةُ

⁽١) رواه مسلم (٢١٤٣/ ٢١)، من حديث أبي هريرة رلى الله

إليه؛ أي: دعاها إلى الفجور.

وهو بمعنى: أخبث؛ أي: أكذب الأسماء، وقيل: أقبح.

وفي رواية البخاري: ﴿أَخْنَى ﴾ (١)، وهو بمعنى ما سبق؛ أي: أفحش وأفجر، والخنى: الفُحْشُ.

وقد يكون بمعنى: أَهْلَكُ لصاحبِ المسمى به، والإخناء: الإهلاك، يقال: أخنى عليه الدهر؛ أي: أهلكه.

قال أبو عبيد: ورُويَ: أنخع، والنَّخْعُ: القتل الشديد(٢).

(ط): (رجل) خبر (إن) فيقدر مضاف؛ أي: اسم رجل، أو يكون المراد بالاسم: المسمى مجازاً؛ كقوله تعالى: ﴿سَيِّجِ السَّمَرَيِّكَ ٱلْأَغْلَى ﴾ [الأعلى: ١].

وفيه من المبالغة أنه إذا قُدِّس اسمُه عما لا يليق بذاته، فتكون ذاته بالتقديس أولى، وهنا: إذا كان الاسم محكوماً عليه بالهوان والصَّغار، فكيف بالمسمى؟! فإذا كان حكم المسمى(٣) ذلك، فكيف بالمُسمِّي؟! وهذا إذا رضي المُسمَّى بذلك الاسم، واستمرَّ عليه ولم يُبدِّلُه، وهذا التأويل أبلغ من الأول؛ لأنه موافق للرواية الأخرى: «أَغْيَظُ رَجلٍ»(٤).

(قض): «أغيظ رجل على الله»؛ أي: أكثر من يغضب عليه غضباً، اسم تفضيل بُني للمفعول ك (ألوّمُ)، وأضافه إلى المفرد على إرادة

⁽١) رواه البخاري (٥٨٥٢)، من حديث أبي هريرة 🛳.

⁽۲) انظر: «شرح مسلم» للنووي (۱٤/ ۱۲۱).

 ⁽٣) في «مرقاة المفاتيح» (٩/ ١٣): «فإذا كان حكم الاسم ذلك؛ فكيف بالمسمى»،
 وهو تكرار لما قبله.

⁽٤) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (١٠/ ٣٠٨٥).

الجنس، والاستغراقِ فيه(١).

(ط): (على) هنا ليست بصلة لـ (أغيظ)، كما يقال: اغتاظ على صاحبه، وتَغَيَّظَ عليه؛ لأن المعنى يأباه كما لا يخفى، ولكن بيانٌ، كأنه لمَّا قيل: أغيظ رجل، قيل: على من؟ قيل: على الله، كقوله تعالى: ﴿مَيْتَ لَكَ ﴾ [بوسف: ٢٣] فإن ﴿لَكَ ﴾ بيان لاسم الصوت(١).

(نه): هذا مجاز وكناية عن عقوبة الله تعالى للمسمى هذا الاسم؟ أي: أنه أشد [أصحاب] هذه الأسماء عقوبة عند الله تعالى (٣).

قوله: «ملك الأملاك»:

(ن): زاد ابن أبي شيبة في روايته: ﴿لاَ مَالِكَ إِلاَّ اللهُ ﴿ نَا وَقُولُهُ: قَالَ سَفِيانَ: مَلْكُ الْأَمْلاكُ مِثْلُ شَاهَانْ شَاهُ، هَكذا هُو في جميع النسخ.

قال القاضي: ووقع في رواية: «شَاهِ شَاهُ»، وزعم بعضهم أن الأصوب أن يقال: شَاهُ شَاهان، قالوا: وشاه: الملكُ، وشاهان: المُلوك، وكذا يقولون لقاضي القضاة: موبذ موبذان.

واعلم: أن التسمي بهذا الاسم حرام، وكذا التسمي بأسماء الله المختصة به، كالرحمن والقدوس، والمهيمن (٥).

(ط): ومما يلحق به: ملكشاه، وقوله: «لاَ مَالِكَ إلاَّ اللهُ استثناف؛

⁽١) انظر: (تحفة الأبرار شرح مصابيح السنة) للبيضاوي (٣/ ٢٢٤).

⁽٢) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (١٠/ ٣٠٨٦).

⁽٣) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٣/ ٢٠٤).

⁽٤) رواه مسلم (٢١٤٣/ ٢٠)، من حديث أبي هريرة رهي.

⁽٥) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٤/ ١٢٢).

لبيان تعليل تحريم التسمية، فنفى جنس المالك بالكُلِّية؛ لأن المالك المحقيقي ليس [إلا] هو، ومالكية الغير عارية مستردَّة إلى مالك الملوك، فمن تسمى بهذا الاسم؛ نازع الله في رداء كبريائه، واستنكف أن يكون عبداً لله، فيكون له الخِزْيُ والنَّكال، والإلقاء في النار.

وتحريره: أن صفة المالكية مختصة بالله تعالى لا تتجاوز إلى غيره؛ ولذلك كان أحبّ الأسماء إلى الله تعالى عبدالله، وعبد الرحمن، ونحوهما؛ لأن من تسمى بها يكون على بصيرة؛ لأنه عرف قدره، ولم يتعدَّ طُوره؛ وذلك أنه ليس بين الله وبين العبد نسبة إلا العبودية، وما تحقق أحد هذه النسبة حتَّ تحقُّقِه إلا سيدُ المرسلين صلوات الله عليه؛ فلذلك وصفه الله تعالى في مقام القرب، وبساط الأنس بقوله تعالى: ﴿سُبْحَنَ اللهِ عَلَى اللهِ السِراء: ١].

ودفع عيسى روحُ الله عن نفسه التُّهَمَةَ بالربوبية بقوله: ﴿إِنِي عَبْدُ ٱللَّهِ﴾ [مريم: ٣٠].

ونُهِيَ أن يقول أحد لمملوكه: عبدي؛ لأن العبودية غاية التذلل، ولا يستحقها إلا من له غاية العزة والكبرياء، انتهى(١).

قال الشيخ أبو عبدالله القرطبي: قد دل الكتاب والسنة على المنع من تزكية الإنسانِ نفسه، قال علماؤنا: ويجري هذا المَجرى ما كثر في البلاد المصرية وغيرها من بلاد العرب^(۲) والعجم، من نعتِهم أنفسَهم بالنعوت التي تقتضي التزكية، كزكيً الدين، ومُحيي الدين، وعَلَم الدين، وشبهِ ذلك.

⁽١) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (١٠/ ٣٠٨٦).

⁽٢) في الأصل: «العراق»، والصواب المثبت.

وقال الشيخ محمد بن محمد العبدري المالكي: إنه ينبغي أن يتحفظ من التسمّي بفلان الدين، ولا يجيب من ناداه بهذا الاسم، حتى يناديه بالاسم المشروع، ولو كان التسمي بهذه الأسماء جائزاً؛ لما كان أحد أولى بها من أصحاب رسول الله على إذ هم شموس الهدى، وأنوار الظُّلَم، وهم أنصار الدين حقاً، والخيرُ كلَّه في اتباعهم.

وقال ﷺ لزينب: «ما اسمُكِ؟»، قالت: بَرَّةُ، فَكَرِهَ [ذلك]، وقال: «لاَ تُزكُّوا أَنفُسَكُم»، فسماها: زينبَ(١).

فإن قيل: هذه الأسماء صارت أعلاماً، وقد خرجت من باب التزكية.

فالجواب: أن التزكية باقية مقصودة؛ فإن الواحد مِنًا إذا نُودي باسمهِ العَلَمِ الشرعي؛ كالعباس وعليٌ، يَشْوَسُ^(٢) على [من] ناداه، ووَجَدَ عليه، مع أنه [لو] لم يكن فيها الكذب والتزكية؛ لكان منهياً عنه؛ لما فيه من التشبيه بالأعاجم، وفي الحديث النهي عن التشبيه بالأعاجم،

وسببها: أن التُّرْكَ لمَّا تغلَّبوا على الخلافة تسمَّوا بشمس الدولة، وناصر الدولة، وعَضُدِ الدولة، فتشوَّقت نفوس بعض العوام إلى تلك الأسماء؛ لما فيها من التعظيم والفخر، فلم يجدوا سبيلاً إليها؛ لعدم دخولهم في الدولة، فرجعوا إلى أمر الدين، وكانوا في أول ما حدثت هذه الأسماء إذا ولد لأحدهم مولود؛ لا يقدر أن يسمَّه بفلان الدين إلا بأمر يخرج من جهة السَّلْطَنَة، فكانوا

⁽١) رواه مسلم (٢١٤٢/ ١٩)، من حديث زينب بنت أبي سلمة رضي الله عنها.

⁽٢) يعرف في نظره الغضب أو الحقد، ويكون ذلك من الكبر، انظر: «تاج العروس» (١٦/ ١٧٨) (مادة: شوس).

⁽٣) في الأصل: «التشبيه»، والصواب المثبت.

يُعطون على ذلك الأموالَ، ثم طال المدى وزاد حتى سَمَّوا بغير مال، ثم صار الأمر متعارفاً حتى أنِسَ به بعض العلماء، فتواطؤوا عليه، فإنا لله، وإنا إليه راجعون.

[و]كان الإمام الحافظ النوويُّ من المتأخرين لم يرض قط بهذا الاسم، وكان يكرهم كراهمة شديدة، وقال: لا أجعلُ أحداً في حِلُّ ممن يُسمِّيني بـ (محيي الدين).



* قوله ﷺ: ﴿إِنْ يِكُ سِيداً﴾:

(ط): أي: فيجب عليكم طاعته، فإذا أطعتموه؛ فقد أسخطتم ربَّكم، أو لا تقولوا للمنافق: سيداً؛ فإنكم إن قلتم ذلك؛ فقد أسخطتم ربكم، فوضع الكون موضع القول تحقيقاً له، وإن قول الناس لغير المسلم؛ كالحكماء والأطباء: (مولانا)، داخل في هذا النهي والوعيد، بلهو أشد؛ لورود قوله: (مولانا) في التنزيل دون السيد، انتهى (۱).

وفي «شعب الإيمان» للبيهقي عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: ﴿إِذَا مُدِحَ الفَاسِقُ؛ خَضِبِ الرَّبُّ، واهْتَزَّ لهُ العَرْشُ»(٢).

⁽١) انظر: اشرح المشكاة الطيبي (١٠/ ٣٠٩٥).

⁽٢) رواه البيهقي في «شعب الإيمان» (٤٨٨٦)، من حديث أنس ﴿. وهو حديث منكر. انظر: «السلسلة الضعيفة» (٩٥٥).



1۷۲٦ _ عَنْ جَابِرٍ ﴿ اَنَّ رَسُولَ الله ﷺ دَخَلَ عَلَى أُمُّ السَّائبِ، أَوْ أُمُّ المُسَيَّبِ . أَوْ: يَا أُمَّ المُسَيَّبِ . أَوْ: يَا أُمَّ المُسَيَّبِ . أَوْ أُمُّ المُسَيَّبِ . أَوْ أُمُّ المُسَيَّبِ . أَوْ أُمُّ المُسَيَّبِ . أَوْ أُمُّ المُسَيَّبِ . تَوَفْزِفِينَ؟ ، قَالَ: ﴿ لا تَسُبِّي تَرَفْزِفِينَ؟ ، قَالَتْ: الحُمَّى . لا بَارَكَ الله فِيهَا! _ ، فَقَالَ: ﴿ لا تَسُبِي الحُمَّى ؛ فَإِنَّهَا تُذْهِبُ خَطَايَا بَنِي آدَمَ ؛ كَمَا يُذْهِبُ الكِيرُ خَبَثَ الحَدِيدِ ، رواه مسلمٌ .

«تُزَفْزِفِينَ»: أَيْ: تَتَحَرَّكِينَ حَرَّكَةً سَريعَةً، وَمَعْنَاهُ: تَرْتَعِدُ، وَهُو بِنَاهُ: وَهُو بِنَاهُ المكررة والفاء المكررة، ورُوي أيضاً: بالراء المكررة والقافين.

* قوله ﷺ: (لا تسبي الحمي):

(ق): هي لم تصرح بسب الحمى، وإنما دعت عليها أن لا يُبارَك فيها، وهذا يتضمن [تنقيص] المدعوِّ عليه وذمَّه، فصار ذلك كالتصريح بالذم والسب، ففيه ما يدل على أن التعريض والتضمين كالتصريح في الدلالة، فيُحدُّ كلُّ من فُهمَ القذفُ من لفظه، وإن لم يصرح به، وهو مذهب مالك.

وقوله ﷺ: «فإنها [تذهب] خطايا بني . . . » تعليل لمنع سَبِّ الحمى ؛ لمَا يكون عنها من الثواب، فيتعدى ذلك لكلِّ مشقة، أو شدة يرتجى عليها ثواب، فلا ينبغي أن يُذَمَّ شيء من ذلك ولا يُسَبَّ ؛ لأن ذلك إنما يصدر في الغالب عن الضجر، وضعف الصبر، أو عدمه، وربما يفضي بصاحبه إلى السَّخَطِ المحرَّم مع أنه لا يفيد ذلك فائدةً، ولا يخفف الماً(۱).

(نه): «الكير» بالكسر: كِير الحدَّاد، وهو المبنيُّ من الطين، وقيل: الزَّقُ الذي ينفخ به النار، والمبنىّ: الكور(٢).

(ش): لما كانت الحمى يتبعها حِمْيةٌ عن الأغذية الرديئة وتطاول الأغذية والأدوية النافعة، وفي ذلك إعانة على تنقية البدن، ونفي أخباثه وفضوله، وتفعَلُ به كما تفعل النار بالحديد من نفي خبثه، وتصفية جوهره؛ كانت أشبة الأشياء بنار الكير التي تصفي جوهر الحديد، وهذا القدر هو المعلوم عند أطباء الأبدان.

وأما تصفيتُها القلبَ من وسخه ودَرَنِه، وإخراجُها خبائِثُه: فأمر يعلمه أطباء القلوب، ويجدونه كما أخبرهم به نبيهم على ولكن مرض القلب إذا صار مأيوساً من برثه؛ لم ينفع فيه هذا العلاج.

والحمى تنفع البدن والقلب، وما كان بهذه المثابة فسبُّه ظلمٌ وعدوان، وذكرت مرةً وأنا مَحْمُومٌ قول بعض الشعراء يسبُّها:

⁽١) انظر: «المفهم» للقرطبي (٦/ ٥٤٨).

⁽٢) انظر: «النهاية في غريب الحديث؛ لابن الأثير (٤/ ٢١٧).

زَارَتْ مُكفِّرةُ اللَّنوبِ وودَّعَتْ تَبَّالُها مِن زائسٍ ومُسودًعِ قَالَتْ وقد عَزَمَتْ عَلى تَرْحالِها ماذا تُريدُ فقُلتُ أَنْ لاَ تَرْجِعي فقلت: تبالله؛ إذ سَبَّ ما نهى رسول الله عن سبّه، ولو قال:

زَارَتْ مُكفِّرةُ الـذُّنوبِ وودَّعَتْ أَهْـلاً بهـا مِـن زائــرٍ ومُــودِّعِ قالَتْ وقد عزَمَتْ على تَرحالِهـا مـاذا تُريــدُ فقُلــتُ أَنْ لاَ تُقْلِعِـي لكان أولى به، ولأقلعتْ عنه، فأقلعت عنى سريعاً.

وقد رُويَ في أثر لا أعرف حاله: «حُمَّى يومِ كفارةُ سَنَةٍ»(١)، وفيه قولان: أحدهما: أن الحمى تدخل في كل الأعضاء والمفاصل، وعِدَّتُها ثلاث مئة وستون مفصلاً، فيكفَّر عنه بعدد كلِّ مفصل ذنوبُ يوم.

والثاني: أنها تؤثر في البدن تأثيراً لا يزول بالكُلِّبة إلى سَنَةٍ، كما قيل في قوله ﷺ: «مَنْ شَرِبَ الخَمْرَ لم تُقبَلْ لهُ صَلاةٌ أربعينَ يوماً»(٢): إن أثر الخمر يبقى في جوف العبد وعروقه وأعضائه أربعين يوماً.

قال أبو هريرة: ما مرضٌ يصيبني أحبُّ إلي من الحُمَّى؛ لأنها تدخل في كلُّ عضو منِّي، وإن الله يعطي كلَّ عضو حظَّه من الأجْر^(٣).

⁽١) رواه تمام في «فوائده» (١٣١٥)، من حديث أبي هريرة رهو حديث موضوع. انظر: «السلسلة الضعيفة» (٦١٤٣).

⁽٢) رواه الترمذي (١٨٦٢)، من حديث ابن عمر ، وهو حـديث صحيح. انظر: «صحيح الترغيب والترهيب» (٢٣٨٣).

 ⁽٣) انظر: «زاد المعاد» لابن القيم (٤/ ٣٠)، والحديث رواه البيهقي في «شعب الإيمان»
 (٩٩٦٩).



(الباب الثالث عشر بعد المئتين) ([باب النهي] عن سبٌ الريح)

قوله: ﷺ: (مِنْ رَوْحِ الله): هو ـ بفتح الراءِ ـ: أَيْ: رَحْمَتِهِ بِعِبَادِهِ.

+ قوله ﷺ: ﴿ الرَّبِحِ مِنْ رُوحِ اللَّهُ ﴾:

(ضب): (الرَّوح): التَّنَفُّس، وقد أراح الإنسانُ: إذا تنفَّس، وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْتَنُسُوا مِن رَوْجِ ٱللَّهِ ﴾ [يوسف: ٨٧]؛ أي: فَرَجِه ورحمته، وذلك بعضُ الرَّوح(١).

⁽١) انظر: (مفردات القرآن) للراغب (ص: ٢٠٥).

(مظ): فإن قيل: كيف تكون الريح من رحمة الله تعالى مع أنها تجيء بالعذاب؟ فجوابه من وجهين:

أحدهما: أن الرُّوح مصدر بمعنى الفاعل، كالعدل بمعنى: العادل.

فالمعنى: أن الريح من روائح الله؛ أي: من الأشياء التي تجيء من حضرة الله بأمر الله، فتارة تجيء للراحة، وأخرى للعذاب، فإذا لا يجوز سَبُّها، بل تجب التوبة عند التضرر بها، وهو تأديب من الله تعالى، وتأديبُه رحمةٌ لعباده.

وثانيهما: أن الريح إذا جاءت لعذاب قوم ظالمين، كانت رحمةً لقوم مؤمنين^(۱).

(ط): يؤيده قوله: ﴿ فَقُطِعَ دَائِرُ ٱلْقَوْمِ ٱلَّذِينَ ظَلَمُوَّا وَٱلْحَمَّدُ لِلَّهِ رَبِ ٱلْعَالَمِينَ ﴾ [الأنعام: ٤٥].

فيه إيذان بوجوب الحمد الله عند هلاك الظَّلَمَةِ، وهو من أجَلِّ النعم، وأَجْزَلِ القِسَم، انتهى(٢).

فإن قيل: روى الشافعي والبيهقي في «الدعوات الكبير»: عن ابن عباس قال: ما هبت ريحٌ قطُّ إلا جثا النبيُّ ﷺ على ركبتيه، وقال: «اللَّهُمَّ؛ اجْعَلْها رَحمة، ولا تَجْعَلْها رِيحاً»(، وقال رَحمة، ولا تَجْعَلْها رِيحاً»(، وقال ابن عباس: في كتاب الله: ﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْمٍ رِيحًا صَرْصَرًا ﴾ [القمر: ١٩]، و﴿ أَرْسَلْنَا عَلَيْمٍ رِيحًا صَرْصَرًا ﴾ [القمر: ١٩]، و﴿ أَرْسَلْنَا

⁽١) انظر: «المفاتيح في شرح المصابيح» للمظهري (٢/ ٣٧٨).

⁽٢) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٤/ ١٣٢٧).

⁽٣) رواه الإمام الشافعي في «مسنده» (ص: ٨١)، والبيهقي في «الدعوات الكبير» (٣١٨). وهو حديث ضعيف. انظر: «السلسلة الضعيفة» (٢١٧٤).

عَلَيْهِمُ ٱلرِّيحَ ٱلْعَقِيمَ﴾ [الذاريات: ٤١]، ﴿ وَأَرْسَلْنَا ٱلرِّهَـُحَ لَوَقِحَ ﴾ [الحجر: ٢٢]، و ﴿ رُسِلَ ٱلرِّيَاحَ مُبَشِّرَتِ ﴾ [الروم: ٤٦].

فهذا الحديث خُصَّ الرياحَ بالرحمة، والريحَ بالعذاب.

(تو): جوابه: أنه ﷺ سأل النجاة من التدمير بتلك الريح؛ فإنها إن تكُنْ مُهلِكة لم تعقبها أخرى، وإن كانت غيرَ ذلك، فإنها توجد كرة بعد كرة، وتستنشق مرة بعد مرة، فكأنه قال: لا تُدَمِّرنا بها، فلا تَمُرُّ علينا بعدها ريحٌ، ولا يهبُّ دوننا جَنُوبٌ ولا شَمالٌ، بل افسحْ لنا في المُهْلَةِ وانْسَأْ لنا في الأجل، حتى تهب علينا أرواحٌ كثيرة بعد هذه الريح.

(خط): إن الرياح إذا كثرت جلبت السحاب، وكثَّرتِ المطرَ، فزكت الزروع والثمار، وإذا لم تكثر، وكانت ريحاً واحدة فإنها تكون عقيماً، والعرب تقول: لا يلقح السحاب إلا من رياح.

* * *

الله عَنهَا، قَالَتْ: كَانَ النّبيُّ ﷺ إِذَا عَصَفَتِ الرّبِعُ، قَالَتْ: كَانَ النّبيُّ ﷺ إِذَا عَصَفَتِ الرّبِعُ، قَالَ: «اللّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَهَا، وَخَيْرَ مَا فِيهَا، وَخَيْرَ مَا فِيهَا، وَشَرِّ مَا أُرْسِلَتْ بِهِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا، وَشَرِّ مَا فِيهَا، وَشَرِّ مَا أُرْسِلَتْ بِهِ، رواه مسلمٌ.

* قوله: (إذا عصفت الربح):

(نه): أي: اشتد هُبوبها، وريح عاصفة: شديدة الهُبوب(١١).

⁽١) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٣/ ٢٤٨).

(ط): «خير ما أرسلت»، يحتَمِلُ الفتحَ على الخطاب، «وشر ما أرسلت» على بناء المفعول؛ ليكون من قبيل قوله تعالى: ﴿أَنْمَنْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَى بناء المفعول؛ ليكون من قبيل قوله تعالى: ﴿أَنْمَنْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ ﴾ [الفاتحة: ٧]، وقولِه ﷺ: «والخَيرُ في يَدَيكَ، والشَّرُ ليسَ إليكَ (١)، انتهى (٢).

⁽۱) رواه مسلم (۷۷۱/ ۲۰۱)، من حدیث علی 👟.

⁽٢) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٤/ ١٣٢٥).



١٧٣٠ ـ عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الجُهَنيِّ ﴿ مَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: (لاَ تَسُبُّوا الدِّيكَ؛ فإنَّهُ يُوقِظُ لِلصَّلاةِ، رواه أبو داود بإسنادٍ صحيحٍ.

* قوله ﷺ: (فإنه يوقظ للصلاة):

إشارة إلى أن كلَّ ما هو وسيلةً إلى العبادة _ خصوصاً إلى ما تقرُّ به أعينُ المحبين _ ينبغي أن يُرغَب فيه ويُحَبَّ، لا [أن] يُبغضَ ويُسَبَّ، وقد رُويَ عن علي بن أبي طالب في قال: نزلنا منزلاً فآذتنا البراغيث فسببناها، فقال رسول الله على: ﴿ لاَ تَسُبُّوها، فَنِعْمَتِ الدَّابَةُ ؛ فإنَّها أَيقَظَتْكُم لذِكْرِ اللهِ»، رواه الطبراني في «الأوسط»(۱).

⁽١) رواه الطبراني في «المعجم الأوسط» (٩٣١٨). وهـو حـديث موضوع. انظر: «السلسلة الضعيفة» (٧٧٣).

⁽٢) رواه أبو يعلى في «المسند» (٢٩٥٩)، والبزار في «مسنده» (٧٢٣٣). وهو حديث ضعيف. انظر: «ضعيف الترغيب والترهيب» (١٦٥٣).

قال المنذري: رواته رواة الصحيح، إلا سويدَ بن إبراهيم(١).

فهذا الحيوان المبغوض طبعاً ينبغي أن يُمدح ويحب شرعاً، والقلوبُ السليمة تحبُّه إذا صار وسيلة إلى المحبوب.

وفي «صحيح مسلم» عن [أبي هريرة] أن النبي على قال: «إذا سَمِعتُم صِياحَ الدِّيكَة؛ فسَلُوا اللهَ مِنْ فَضْلِه؛ فإنَّها رَأَتْ مَلَكاً»(٢).

(ط): لعل المعنى: أن الديك أقرب الحيوانات صوتاً إلى الذاكرين الله؛ لأنها تحفظ غالباً أوقات الصلاة (٣).

(ن): سببه: رجاء تأمين الملائكة على الدعاء، واستغفارِهم له، وشهادتِهم له بالتضرع والإخلاص، وفيه: استحباب الدعاء عند حضور الصالحين، والتبرك بهم، انتهى (٤).

فلعل كثيراً منهم أعلى رتبة وأقرب إلى الله من كثير من الملائكة.

(ق): فيه: أن الله خلق للدِّيكة إدراكاً تدرك به الملائكة(٥).

⁽١) انظر: الترغيب والترهيب؛ للمنذري (٣/ ٣١٥).

⁽Y) رواه مسلم (۲۷۲۹ AX).

⁽٣) انظر: قشرح المشكاة اللطيبي (٦/ ١٨٩٢).

⁽٤) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٧/ ٤٧).

⁽٥) انظر: «المفهم» للقرطبي (٧/ ٥٥).



وَالسَّماءُ هُنا: المَطَرُ.

* قوله: (بالحديبية):

(ن): فيها لغنان: تخفيف الياء، وتشديدُها، التخفيف هو الصحيح المختار، وهو قول الشافعي، وأهلِ اللغة، وبعضِ المحدثين.

والتشديدُ قولُ الكسائيِّ، وابنِ وهب، وجماهيرِ المحدثين.

واختلافهم في (الجعرانة) كذلك في تشديد الراء وتخفيفها، واإثر،

بكسر الهمزة، وإسكان الثاء، وبفتحِهما جميعاً، لغتان مشهورتان(١١).

(ق): (إثر) الشيء: بعدَه وعقبَه، و(السماء) هنا: المطر، سُمِّي بذلك؛ لأنه من السماء ينزل، وحقيقة السماء: كلُّ ما عَلاكَ فأظلَّكَ.

وقوله: (فلما انصرف)؛ أي: انصرف من صلاته، وفرغ منها، ظاهره: أنه لم يكن يثبت في مكان صلاته بعد سلامه، بل كان ينتقل عنه، ويتغير عن حالته، وهو [الذي] يستحبُّه مالك للإمام في المسجد(٢).

(ط): «كانت من الليل»: صفة «سسماء»، وأنَّث الراجع؛ اعتباراً للفظ، وفي «أصبح» ضمير الشأن، و «من» للتبعيض، وهو مبتدأ، وما بعده خبر له، والجملة خبر «كانت» مبنية للضمير، ويحتمل: أن يكون اسمه «مؤمن بي»، و «من عبادي» خبره، و «من» فيه بيانية، وفيه قَلْبٌ من حيث المعنى، كقوله: عرضتُ الناقة على الحوض.

فإن قلت: ما معنى [قوله: «من عبادي] مؤمن بي، وكافر ؟؟

قلت: فيه تأنيب وتعيير لهم؛ أي: كونهم من عبادي مناف لكفران النعمة، واختلافهم في ذلك كقوله تعالى: ﴿ وَتَجْمَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنَّكُمْ تُكَذِّبُونَ ﴾ [الواقعة: ٨٦](٣).

(الكشاف): قيل: نزلت في الأنواء، ونسبتهم السُّقيا إليها، والرزق: المطر. يعني: وتجعلون شكر ما يرزقكم الله من الغيث أنكم تُكَذَّبون بكونه

⁽۱) انظر: «شرح مسلم» للنووي (۲/ ۲۰).

⁽٢) انظر: «المفهم» للقرطبي (١/ ٢٥٨).

⁽٣) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٩/ ٢٩٩٠).

من الله، حيث تنسبونه إلى النجوم(١).

(ن): النَّوءُ: فيه كلام طويل لخَّصه الشيخ أبو عمرو بن الصلاح، فقال: النوء في الأصل: ليس هو نفس الكوكب؛ فإنه مصدر ناء النجم ينوء نوءاً؛ أي: سقط وغاب.

وقيل: نهض وطلع.

وبيان ذلك: أن ثمانية وعشرين نجماً معروفة المطالع في أزمنة السَّنَةِ كلِّها، وهي المعروفة بمنازل القمر الثمانية والعشرين، يسقط في كلِّ ثلاث عشرة [ليلة] منها نجم في المغرب مع طلوع الفجر، ويطلع آخر مقابلة في المشرق من ساعته، فكان أهل الجاهلية إذا كان عند ذلك مطر ينسبونه إلى الساقط الغارب منها.

وقال الأصمعي: إلى الطالع منها.

قال أبو عبيد: ولم أسمع أن النَّوءَ السقوطُ، إلا في هذا الموضع، ثم إن النجم نفسَه قد يسمى نوءاً؛ تسميةً للفاعل بالمصدر.

قال أبو إسحاق الزجاج: الساقطة في المغرب: هي الأنواء، والطالعة في المشرق: هي [البَوارِحُ](٢).

(ق): (النوء) لغة: النهوض بيْقَلِ، ومنه قوله تعالى: ﴿لَنَنُوٓ أَبِالْمُصَّبَةِ النَّهُوضِ بِهَا(٣). أَوْلِى ٱلْقُوَّةِ ﴾[القصص: ٧٦]؛ أي: لَتُنْقِلُهم عندَ النهوض بها(٣).

(ن): اختلف العلماء فيمن قال: (مطرنا بنوء كذا) على قولين:

انظر: «الكشاف» للزمخشري (٤/ ٤٦٨).

⁽٢) انظر: «شرح مسلم» للنووي (٢/ ٦١).

⁽٣) انظر: «المفهم» للقرطبي (١/ ٢٦٠).

أحدهما: هو كفر بالله سبحانه، سالِبٌ لأصل الإيمان، مُخرِجٌ من مِلّة الإسلام، قالوا: وهذا فيمن قال ذلك معتقداً أن الكوكب فاعل مدبئر مُنشِئ للمطر، كزعم أهل الجاهلية، ومن اعتقد هذا فلا شك في كفره، هذا قول الشافعي.

والجماهير قالوا: ولو قال: (مطرنا بنوء كــــذا) معتقـــداً أنه من الله وبرحمته، وأن النوء ميقات له وعلامةً، اعتباراً بالعادة، فهذا لا يكفر.

والأظهر: أنه مكروه كراهة تنزيه؛ لأنها كلمة مترددة بين الكفر وغيره فيُساء الظن بصاحبها، ولأنها شعار الجاهلية ومن سلك مسلَكَهم.

والقول الثاني: أن المراد كفران نعمة الله؛ لاقتصاره على إضافة الغيث إلى الكوكب، وهذا فيمن لا يعتقد تدبير الكواكب، ويؤيد هذا التأويل رواية مسلم: «أَصْبَحَ مِنَ النَّاسِ شَاكِرٌ و[منهم] كافِرٌ"، وفي رواية أخرى: «ما أَنْعَمْتُ على عِبادِي مِنْ نِعْمَةٍ إلاَّ أَصْبَحَ فريقٌ مِنهُم بها كافِرينَ»(")، فقوله: (بها) يدل على أنه كفر النعمة(").

(ق): «كافر بالكوكسب»؛ أي: مصدق بأن المطر خَلْقِي، لا خَلْقُ الكوكبِ، أَرحمُ به عبادي، وأَتفضَّلُ عليهم، كما قال تعالى: ﴿وَهُوَالَّذِى يُنَزِّلُ الْعَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا فَنَطُواْ وَيَنشُرُ رَحْمَتُهُ ﴾ [الشورى: ٢٨](٤).

⁽۱) رواه مسلم (۷۳/ ۱۲۷)، من حدیث ابن عباس 🕮.

⁽۲) رواه مسلم (۱۲٦/۷۲)، من حديث أبي هريرة ﷺ.

⁽٣) انظر: «شرح مسلم» للنووي (٢/ ٦٠).

⁽٤) انظر: «المفهم» للقرطبي (١/ ٢٦٠).



الله عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَلَى، قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله عَلَى: ﴿إِذَا قَالَ الرَّبُلُ اللهِ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَلَى اللهِ الْحَدُهُمَا، فَإِنْ كَانَ كَمَا قَالَ الرَّجُلُ لأَخِيهِ: يَا كَافِرُ! فَقَدْ بَاءَ بِهَا أَحَدُهُمَا، فَإِنْ كَانَ كَمَا قَالَ، وإلاَّ رَجَعَتْ عَلَيْهِ، مُتفقٌ عليه.

* قوله ﷺ: ﴿إذا قال الرجل لأخيه: يا كافر »:

(ق): في رواية لمسلم: «أيَّما رَجلٍ قالَ لأَخيهِ: كافرٌ (١) صوابه: تقييد «كافر» بالتنوين، على أن يكون خبر مبتدأ محذوف؛ أي: أنت كافر، أو هو [كافر].

وربما قيده [بعضهُم] (كافرُ) بغير تنوين، فجعله منادىً مفرداً محذوفَ حرفِ النداء، [وهذا خطأً]؛ إذ لا يحذف [حرف النداء] مع النكرات، ولا مع المبهَمات، إلا فيما جرى مجرى المثل، نحو: أَطْرِقْ كَرَا، وافْتَدِ مَخْنُوقُ.

وفي حديث موسى عليه السلام: «ثُوبِي حَجَرُ ١٠)، وهو قليل.

⁽۱) رواه مسلم (۲۰)، من حدیث ابن عمر 🚵.

⁽٢) رواه البخاري (٣٢٢٣)، من حديث أبي هريرة رهيد.

وأصل الكفر: التغطية والستر، ومنه سمي الزارع كافراً، وعليه قوله تعالى: ﴿أَعِْبُ ٱلْكُفَّارَ نَبَائُكُ ﴾[الحديد: ٢٠]؛ أي: الزرّاع.

وقال الشاعر:

فِ لَيل قَ كَفَ رِ النُّجُ وَمَ غَمامُها

أي: ستر وغطى، والكفر الشرعي: هو جحد المعلوم منه ضرورة شرعية، وقد جاء فيه الكفر بمعنى جحد المنعم، وترك الشكر على النعم، وترك القيام بالحقوق.

ومنه قوله ﷺ للنساء: «تَكُفُرْنَ العَشِيرَ»(١).

وقوله: ﴿بَاءُ ﴾؛ أي: رجع بإثمها ولازَمَ ذلك.

قال الهروي: وأصل البواءِ اللزومُ، ومنه: «أَبُوءُ بِنِعْمَتِكَ عَلَيَّ (٢)؛ [أي]: أُقِرَّ بها، وأُلزِمُها نفسي.

وقال غيره: أي: رجع بشرٌّ.

والهاء في «بها» راجع إلى التكفيرة الواحدة التي هي أقلُّ ما يدل عليها لفظ: «كافر».

ويحتمل: أن يعود إلى الكلمة، ويعني بهذا: أن المَقُول له: «كافر» إن كان كافراً؛ فقد صدق القائل له ذلك، وإن لم يكن كذلك؛ رجعت للقائل مَعَرَّةُ ذلك القول وإثمُه.

و الحدهما، هنا يعني به: المَقُول له على كل وجه؛ لقوله: (إن كان

⁽١) رواه البخاري (٢٩٨) من حديث أبي سعيد الخدري رهيد.

⁽٢) رواه البخاري (٥٩٤٧)، من حديث شداد بن أوس 🐞.

كما قال»، وأما القائل فهو المَعنيُّ بقوله: «وإلا رجعت عليه»، وبيانه ما في حديث أبى ذر الذي يليه(١).

(ن): هذا الحديث مما عدَّه بعض العلماء من المشكلات، من حيث إن ظاهره غيرُ مُرادٍ، وذلك أن مذهب أهلِ الحقِّ: أنه لا يُكفَّر المسلم بالمعاصي كالقتل، وقولهِ لأخيه: (يا كافر) من غير [اعتقاد] بطلان دين الإسلام.

فقيل في تأويله أوجه:

أحدها: أنه محمول على المُستحِلِّ لذلك، فعلى هذا (باء بها)؛ أي: بكلمة الكفر، وكذا (حارَ عليه)، وهو بمعنى: رجعت عليه؛ أي: رجع عليه الكفر، فباء، وحارَ، ورجع بمعنى واحدٍ.

ثانيها: معناه: رجعت عليه نقيصته لأخيه، ومعصية تكفيره.

وثالثها: أنه محمول على الخوارج المكفّرين للمؤمنين، وهذا ضعيف؛ لأن المذهب الصحيح المختار، الذي قاله الأكثرون: أن الخوارج لا يُكفّرون كسائر أهل البدع.

ورابعها: معناه: أن ذلك يؤول به إلى الكفر، وذلك كما قالوا: إن المعاصي بريد الكفر، ويخاف على المكثر منها أن تكون عاقبة شؤمِها المصير إلى الكفر.

ويؤيده ما جاء في رواية: «إذا قالَ لأَخيهِ: يا كافِرُ؛ وَجَبَ الكُفْرُ عَلَى أَحَدهما»(٢).

خامسها: معناه: فقد رجع عليه تكفيره، لا حقيقة الكفر؛ لكونه جعل

⁽١) انظر: «المفهم» للقرطبي (١/ ٢٥٢)، والحديث رواه مسلم (٦١/ ١١٢).

⁽٢) رواه الطبراني في «المعجم الأوسط» (١١١) من حديث ابن عمر ...

أخاه المؤمن كافراً، فكأنه كَفَّر نفسَه، إما لأنه كَفَّر من هو مثله، وإما لأنه كَفَّر من لا يُكفِّره إلا كافرٌ يعتقدُ بطلانَ دينِ الإسلام(١).

⁽١) انظر: «شرح مسلم» للنووي (٢/ ٤٩).



الله عَنِ ابْنِ مَسْمُودٍ ﴿ قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: «لَيْسَ المُؤْمِنُ بِالطَّعَّانِ، وَلا اللَّعَّانِ، وَلا الفَاحِشِ، وَلا البَذِيِّ وواه الترمذيُّ، وقال: حديثُ حسنٌ.

* قوله ﷺ: «ليس المؤمن بالطعان»، سبق في (الباب السادس والخمسين بعد المئة)، وسبق الحياء في (الباب الرابع والثمانين).



المُتَنَطِّعُونِ، قَالَهَا ثَلاثاً. رَواه مُسلم.

«المُتَنَطِّعُونَ»: المُبَالِغُونَ في الْأُمُورِ.

* قوله ﷺ: (هلك المتنطعون)، سبق في (الباب الرابع عشر).

* * *

١٧٣٧ ـ وَعَـنْ عَبــــُدِالله بْنِ عَمْــرِو بْنِ العَــاصِ عَلَا: أَنَّ رَسُولَ الله ﷺ: أَنَّ رَسُولَ الله ﷺ قَالَ: ﴿إِنَّ الله يُبْغِضُ البَلِيغَ مِنَ الرِّجَالِ الَّذِي يَتَخَلَّلُ رَسُولَ اللهِ عَلَى المُعَرَةُ ﴾.

رَوَاهُ أَبُو دَاوِدَ، والترمذي، وقال: حديثٌ حسنٌ.

قوله: (يتخلل بلسانه):

(نه): هو الذي يتشدَّق في الكلام، ويُفخِّم به لسانه ويَلُفُّه كما تلفُّ البقرة الكلا بلسانها لفاً(۱).

⁽١) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٢/ ٧٣).

(تو): ضرب للمعنى مثلاً بما يشاهده الراؤون من حال البقر؛ ليكون أثبت في الضمائر، وذلك أن سائر الدواب تأخذ من نبات الأرض بأسنانها، والبقر بلسانها، فضرب بهذا المثل لمعنيين:

أحدهما: أنهم لا يهتدون من المآكل إلا إلى ذلك سبيلاً، كما أن البقرة لا تتمكن من الاحتشاش إلا بلسانها.

والآخر: أنهم في معناهم(١) ذلك كالبقرة التي لا تستطيع أن تميز في رَعْيِها بين الرُّطَبَةِ والشَّوكة، وبين الحلو والمُرِّ، بل تَلُفُّ الكلَّ بلسانها لفّاً، فكذا هؤلاء الذين يتخذون ألسنتهم ذريعة إلى مآكلهم، لا يميزون بين الحق والباطل، ولا بين الحلال والحرام، سمّاعون للكذب، أكَّالون للسُّحت.

. . .

الله عَبْدِالله عَبْدِالله عَالَى: أَنَّ رَسُولَ الله عَلَيْ قَالَ: الله عَلَيْ قَالَ: الله عَلَيْ قَالَ: الله عَلَيْ مَجْلِساً يَوْمَ القِيَامَةِ، أَحَاسِنكُمْ أَخْلَاقاً، وَإِنَّ أَبْغَضَكُمْ إِليَّ، وَأَبْعَدَكُمْ مِنِي يَوْمَ القِيَامَةِ، الثَّرْثَارُونَ، أَخْلَاقاً، وَإِنَّ أَبْغَضَكُمْ إِليَّ، وَأَبْعَدَكُمْ مِنِي يَوْمَ القِيَامَةِ، الثَّرْثَارُونَ، وَالمُتَفَيْهِقُونَ، وَاه الترمذيُّ، وقال: حديثُ حسنٌ، وقال حديثُ حسنٌ، وقد سبق شرحُهُ في باب: حُسْن الخُلق.

* قوله ﷺ: ﴿إِنْ مِنْ أَحْبِكُمْ إِلَى ﴾:

أفعلُ التفضيلِ إذا أضيف على أن المراد به زائدٌ على المضاف إليهم

⁽۱) غير واضحة في الأصل، وفي «شرح المشكاة» للطيبي (٧/ ٣١٠٦)، و«مرقـــاة المفاتيح» للقاري (٩/ ٤٥): «مغزاهم»، وما أثبتناه يستفاد من قوله قبلُ: «ضرب للمعنى».

في الخصلة التي هو وهم متشاركون فيها؛ جاز فيه الإفراد والتذكير في الحالات كلِّها، ومطابقتُه لما هو وصف له لفظاً ومعنى، وقد جُمع الوجهان في الحديث فأفرد (أحب) و(أبغض) وجمع (أحاسنكم).

(نه): «الثرثارون»: هم الذين يكثرون الكلام تكلُّفاً وخروجاً عن الحق، والثرثرة: كثرة الكلام وترديدُه.

و المتشدقون ٤: هم المتوسِّعون في الكلام من غير احتياط واحتراز.

وقيل: أراد بالمتشدق: المستهزئ بالناس يلوي شِذْقَه بهم وعليهم، وقالمتفيهقون، هم الذين يتوسَّعون في الكلام، ويفتحون به أفواههم، مأخوذ من الفَهْق، وهو الامتلاء والاتساع، يقال: أَفْهَقْتُ الإناءَ [فَفَهق] يَفْهَقُ فَهُقاً، وبثر مِفْهاقٌ: كثيرة الماء، وقيل: هذا من التكبر والرعونة(١).

وزاد في «الفائق»(٢) و «النهاية»(٣) على هذا: «المُوَطَّؤُونَ أَكْنافاً، الَّذِين يَأْلَفُونَ ويُؤْلَفُونَ»، قالا: وهذا مَثَلٌ، وحقيقتُه من التَّوطِئة، وهي التمهيد والتذليل.

وفراش وطيء؛ أي: لا يؤذي جَنْبَ النائم.

و «الأكناف»: الجوانب، أراد الذين جوانبهم وطيئة، يُتَمكَّن فيها من مصاحبتهم ولا يتأذى (٤).

(ن): يكره التقعير في الكلام بالتَّشَدُّقِ، وتكلُّف السَّجْع والفصاحة،

⁽١) انظر: «النهاية في غريب الحديث؛ لابن الأثير (١/ ٢٠٩) و(٢/ ٤٥٣، ٤٨٢).

⁽٢) انظر: «الفائق» للزمخشري (٤/ ٦٨).

⁽٣) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٥/ ٢٠٠).

⁽٤) انظر: اشرح المشكاة الطيبي (١٠/ ٣١٠٦).

والتّصنّع بالمقدمات التي يعتادها المتفاصحون، وزخارف القول، فكلّ ذلك من التكلف المذموم، وكذلك تحري دقائق الإعراب، ووَحْشِيّ اللغة في مخاطبة العوام، بل ينبغي أن يقصد في مخاطبته إياهم لفظاً يفهمونه فهما جَليّاً، ولا يدخل في الذم تحسينُ ألفاظ الخُطب والمواعظ، إذا لم يكن فيها إفراط وإغراب؛ لأن المقصود منها تهييج القلوب إلى طاعة الله تعالى، ولِحُسْنِ اللفظ هذا أثرٌ ظاهر(۱).

⁽١) انظر: «الأذكار» للنووي (ص: ٢٩٦).



الله عنها، عن عائشة رضي الله عنها، عن النبي على الله قال: الله عنها، عن النبي على الله قال: الله المؤلفة المؤ

قَالَ العُلَمَاءُ: مَعْنَى (خَبُثَتْ): غَثَتْ، وَهُوَ مَعْنَى (لَقِسَتْ) وَلَكِنْ كَرِهَ لَفُظَ الخُبْثِ.

* قوله: (لقست):

(نه): أي: غَثَتْ، واللَّقْس: الغثيان، واللَّقِسُ أيضاً: السيئ الخُلُقِ، وقيل: الشحيح، ولقست نفسه إلى الشيء: إذا حرصت عليه ونازعته إليه(۱).

(ن): قال ابن الأعرابي معناه: ضاقت، إنما كره النبي على لفظ الخُبْثِ؛ لبشاعة الاسم، وعلَّمَهم الأدبَ في الألفاظ، واستعمالَ أحسنها، وهجرانَ أخبثها.

⁽١) انظر: النهاية في غريب الحديث الابن الأثير (١٤/ ٢٦٤).

فإن قيل: فقد [قال] النبي ﷺ في الذي ينام عن صلاة الصبح: «خَبِيثَ النَّفْسِ كَسُلانَ (١)، قال القاضي وغيره: جوابه: أن النبي ﷺ يخبر هناك عن صفةِ غيرِه، وعن شخص مُبهَمٍ، مذمومِ الحال، لا يمتنع إطلاق هذا اللفظ عليه (١).

(تو): وكم مثل ذلك في السنن، نهى عن لعن المسلم أشدً النهي، ثم قال: «لَعَنَ اللهُ مَن تَوَلَّى غيرَ مَوالِيه» (٣)، وأمثال ذلك مما كان القصدُ فيه الوعيدَ والزجرَ، لا للعن المسلم بعينه، والمنهي [عنه] إضافةُ المؤمن الخُبْثَ إلى نفسه.

(ق): من أوضح ما في هذا الباب: قوله ﷺ حين سئل عن العقيقة فقال: ﴿ [لاَ] أُحِبُّ العقوق، ولكِنْ إذا أَحَبُّ أَحَدُّكُم أَنْ يَنْسُكَ عَن ولَدِهِ بشاةٍ؛ فَلْيَهْعَلْ (٤)، فكره اسم العقوق.

⁽١) رواه البخاري (١٠٩١)، من حديث أبي هريرة 🐞 .

⁽۲) انظر: «شرح مسلم» للنووي (۱۵/ ۸).

⁽٣) رواه البخاري (٣٠٠١)، ومسلم (١٣٧٠) من حديث على ﷺ.

⁽٤) رواه أبو داود (٢٨٤٢) والإمام أحمد في «المسند» (٢/ ١٨٢ ـ ١٨٣) من حديث عبدالله بن عمرو بن العاص ، ورواه الإمام مالك في «الموطأ» (٢/ ٥٠٠)، والإمام أحمد في «المسند» (٥/ ٣٦٩)، من حديث رجل من بني ضمرة عن أبيه. وهو حديث صحيح. انظر: «السلسلة الصحيحة» (٤/ ٢١٣).



الله عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ هُهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله عَلَى: اللهُ الله عَلَى: الكَرْمَ؛ فَإِنَّ الكَرْمَ المُسلِمُ، متفقٌ عَلَيه. وهذا لفظُ مسلم.

وفي رِوَايَةٍ: ﴿فَإِنَّمَا الْكَرْمُ قَلْبُ الْمُؤْمِنِ﴾.

وفي رواية للبخاريِّ ومسلِمٍ: ﴿يَقُولُونَ: الكَرْمُ، إِنَّمَا الكَرْمُ قَلْبُ المُؤْمِنِ﴾.

* قوله ﷺ: (لا تسموا العنب كرماً):

(ن): يقال: رجل كرم، وامرأة كرم، ورجلان كرم، ورجال كرم، ورجال كرم، ورجال كرم، ورجال كرم، ورجال كرم، ورسوة كرم، كلَّه بفتح الراء وإسكانها بمعنى: كريم، وصْفُ بالمصدر، كضَيف وعَدْل، و(الحبلة): بفتح الحاء المهملة، وبفتح الباء وإسكانها: هي شجرة العنب.

وكانت العرب تطلق لفظ الكرم على شجرة العنب، وعلى الخمر المُتَّخذ من العنب، سَمَّوها كرماً؛ لأنها متخذة منه، ولأنها تحمل على الكرم والسخاء، فكره الشرع إطلاق هذه اللفظة على العنب وشجره؛

لأنهم إذا سمعوا اللفظة، ربما تذكّروا بها الخمر، واهتاجت نفوسهم إليها، فوقعوا فيها، أو قاربوا ذلك، وقال: إنما يستحق هذا الاسم الرجلُ المسلم، أو قلبُ المؤمن؛ لأن الكَرْمَ مشتقٌ من الكَرَمِ، بفتح الراء، وقد قال تعالى: ﴿إِنَّ أَكْرَمُكُم عِندَ اللَّهِ أَنْقَدَكُم الله العجرات: ١٣]، فسمى قلب المؤمن كَرْماً؛ لما فيه من الإيمان والهدى، والنور والتقوى، والصفاتِ المستحِقَّة لهذا الاسم، وكذلك الرجل المسلم(١).

قول المازري: سبب الكراهة تهييج النفوس إليها فيه نظر، لأن محل النهي إنما هو تسمِيةُ العنبِ الكرم، وليست العِنبَةُ مُحرَّمة، وإنما المُحرَّمةُ الخمرُ، ولم تسمَّ الخمرُ عنباً حتى يُنهى عنه، وإنما العنب هو الذي يسمى خمراً، باسم ما يؤول إليه، كما في التنزيل: ﴿إِنِّ أَرْبَنِيَ أَعْمِرُ خَمْراً ﴾ [يوسف: ٣٦] وإنما مَحمل الحديث عندي مَحملُ قولِه عليه السلام: ﴿لَيسَ الصَّرَعَةِ»(٣)؛ أي: ﴿لَيسَ الصَّرَعَةِ»(٣)؛ أي: الأحقُ باسم الكرم المسلمُ، أو قلبُ المسلم؛ لما حواه من العلوم والفضائل.

وقوله: «لا تسموا»: على جهة الإرشاد لما هو الأولى في الإطلاق، انتهى.

قال في «الفائق»: أراد أن يقرِّر ويشدِّد ما في قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّحِرَمَكُمْ عِندَاللَّهِ أَنْقَىٰكُمْ ﴾ [الحجرات: ١٣] بطريقة أنيقة، ومسلَك لطيف، فبَصَّر

انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٥/٤).

⁽٢) رواه البخاري (١٤٠٩)، ومسلم (١٠٣٩) من حديث أبي هريرة 🐞 .

⁽٣) رواه البخاري (٥٧٦٣)، من حديث أبي هريرة رهيد.

(ط): النصارى كانوا يغمسون أولادهم في ماء أصفرَ، يسمونه بالمَعْمُودِيَّة، ويقولون: هو تطهير لهم، فقيل للمسلمين: ﴿ قُولُوٓا ءَامَنَكَا بِاللَّهِ ﴾ إلى قوله: ﴿ مِبْغَةَ اللَّهِ ﴾؛ أي: قولوا: صبغنا الله بالإيمان صِبْغَتَه، ولم يصبغ صبغتكم التي هي النجاسة، لا الطهر، فهو من باب المشاكلة (٢).

⁽١) انظر: «الفائق» للزمخشري (٣/ ٢٥٧).

⁽٢) انظر: اشرح المشكاة الطيبي (١٠/ ٣٠٩٠).



الله عَنِ ابْنِ مَسْمَعُودٍ هُمْ ، قَالَ: قَالَ رَسُمُولُ الله عِلَى: اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى الله عَنْ اللهُ الل

* قوله ﷺ: (لا تباشر المرأة):

(ط): (البشرة): ظاهرُ جِلْدِ الإنسان، والمباشرةُ: الملامسةُ، وأصله من لَمْسِ البشرةِ البشرة، والمَعْنيُّ به في الحديث: النظر مع اللَّمْس، فتنظر إلى ظاهرها من الوجه والكفين، وتَجُسُّ باطنها باللمس، وتَقِفُ على نعومتها وسِمَنِها، وقوله: «فتنعتها»: عطف على (تباشر)، والنَّفْيُ مُنْصَبُّ عليهما معاً، فتجوز المباشرة بغيرِ التَّوصِيفِ(۱).

⁽١) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٧/ ٢٢٦٨).



(الباب الثاني والعشرون [بعد المئتين]) (في كراهة قول الإنسان: اللهم اغفر لي إن شئت)

اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ

وفي رواية لمسلم: ﴿وَلَكِنْ لِيَعْزِمْ وَلْيُعَظِمِ الرَّغْبَةَ فَإِنَّ اللهَ تَعَالَى لاَ يَتَعَاظَمُهُ شَيْءٌ أَعْطَاهُ ﴾ .

[قوله ﷺ: (لا يقولن أحدكم: اللهم اغفر لي إن شئت)]:

(ق): إنما نهى عن هذا القول؛ لأنه يدل على فتــور الرغبة، وقلة الاهتمام بالمطلوب، فكأنَّ هذا القول يتضمّن: أن هذا المطلوب إن

حصل، وإلا استغنى عنه، ومن كان هذا حاله؛ لم يتحقق من حالِهِ الافتقارُ والاضطرارُ، الذي هو روح عبادة الدعاء، وأيضاً فإنه لا يكون موقناً بالإجابة، وقد قال على: «ادْعُوا الله وأنتُم مُوقِنُونَ بالإجابة، واعلَمُوا أنَّ الله لا يَستَجِيبُ دُعاءً مِن قَلْبٍ غافِل لاَهٍ، "، ثم إن النبي على لم يكتف بالنهي عن ذلك حتى أمر بنقيضه، فقال: «ليَعْزِمْ في الدُّعاءِ»؛ أي: ليجزم في طلبه، وليُحققُ رغبتَه، ويتيقنِ الإجابة؛ فإنه إذا فعل ذلك؛ دلَّ على علمه بعظيم قدرِ ما يطلب، وعلى أنه مفتقِر مضطر إليه، وقد وعد الله المضطرَّ بالإجابة بقوله: ﴿ أَمَّن يُجِيبُ ٱلمُضْطَرَّ إِذَادَعَاهُ ﴾ [النمل: ٢٢].

وقوله: • فإنه لا مكره له ا: إظهارٌ لعدم فائدة تقييد المغفرة والرحمة بالمشيئة الله تعالى لا يضطره إلى فعل شيءٌ، دعاءٌ ولا غيرُه، بل يفعل ما يريد، ويحكم ما يشاء الله فلذلك قيَّدَ الإجابة بالمشيئة في قوله : ﴿

فَيَكُشِفُ مَاتَدْعُونَ إِلَيْهِ إِن شَاءَ ﴾ [الانعام: ٤١](١).

(مظ): الضمير في «أعطاه» يرجع إلى «شيء»؛ يعني: لا يعظُم عليه إعطاء [شيء]، بل جميع الموجودات في أمره يسير، انتهى(٣).

و البعظم الرغبة ابتشديد الظاء، أدّبٌ من آداب الدعاء يتضمن تعظيم المَدْعُوِّ سبحانه؛ فإنه يجب ذلك، وإن بعد حصول مضمون الدعاء للداعي، كما ورد في «سنن الترمذي» عن ابن عباس مرفوعاً: «اللّهم ما

⁽۱) رواه الترمذي (۳٤۷۹)، من حديث أبي هريرة ﷺ. وهو حديث ضعيف. انظر: «ضعيف الترغيب والترهيب» (۱۰۲٦).

⁽۲) انظر: «المفهم» للقرطبي (٧/ ٢٩).

⁽٣) انظر: «المفاتيح في شرح المصابيح» للمظهري (٣/ ١٢٠).

قَصُرَ عنهُ رَأْيِي، ولم تَبْلُغُهُ نِيَّتِي، ولم تَبْلُغُهُ مَسَالَتِي مِن خَيرٍ وَعَدْتَهُ أحداً مِن خَلقِكَ، أو خَيرٍ أنت مُعطِيهِ أحداً مِن عِبادِكَ؛ فإنِّي أَرغَبُ إليك فيه، وأَسَالُكَهُ برَحمتِكَ رَبَّ العالَمِينَ (۱).

⁽۱) رواه الترمذي (۳٤۱۹). وهو حديث ضعيف. انظر: «ضعيف الجامع الصغير» (۱۱۹٤).



النَّبِيِّ ﷺ، قال: اللهَ اللهُ وشَاءَ فلانٌ، ولَكِنْ قُولُوا: مَا شَاءَ اللهُ، ثُمَّ شَاءَ فُلانٌ، ولَكِنْ قُولُوا: مَا شَاءَ اللهُ، ثُمَّ شَاءَ فُلانٌ، رواه أبو داودَ بإسنادٍ صحبح.

* قوله ﷺ: (لا تقولوا ما شاء الله وشاء فلان):

(حس): لما كان الواوُ حرفَ الجمع والتَّشْرِيكِ؛ مَنَعَ من عطف إحدى المشيئتين على الأخرى به، وأَمَر بتقديم مشيئةِ الله تعالى، وتأخيرِ مشيئةِ مَن سواه بحرف (ثم) الذي هو؟ للتراخي(١).

(ط): (ثم) هاهنا يحتمل التراخي في الزمان، وفي الرتبة، فإنَّ مشيئة الله تعالى، قال الله مشيئة الله تعالى أزلية، ومشيئة العبد حادِثة تابعة لمشيئة الله تعالى، قال الله تعالى: ﴿وَمَا نَشَآءُونَ إِلَّا أَن يَشَآءَ اللهُ ﴾[الإنسان: ٣٠]، وما شاء كان، ومشيئة العبد ما وَقَع أكثرُها، فأين إحداهما من الأخرى؟!

فإن قلت: كيف رخَّص أن يقال: ما شاء الله، ثم شاء فلان، ولم

⁽١) انظر: «شرح السنة» للبغوى (١٢/ ٣٦١).

يرخُص في اسمه ﷺ حيث قال: ﴿قُولُوا: مَا شَاءَ اللهُ وَحُدَهُۥ رَوَاهُ فِي السَّمِ اللهُ وَحُدَهُۥ رَوَاهُ فِي السَّمِ السَّنَةِ، (١).

قلت: فيه وجهان: أحدهما: قاله دفعاً لمظنة التُّهَمـةِ في قولهـم: (ما شاء الله، وشاء محمد) تعظيماً له ورباً لمنزلته، ثانيهما: أنه رأس المُوحِّدين، ومشيئتُه مغمورةٌ في مشيئة الله تعالى، ومضمحلة فيها(٢).

(ن): جاء عن إبراهيم النخعي: أنه كان يكره أن يقال: (أعوذ بالله وبك)، ويجوز أن يقول: (أعوذ بالله ثم بك)، قالوا: ويقول: لولا الله، ثم فلان؛ لفعلت كذا، ولا تقل: لولا الله وفلان (٣).

⁽١) المرجع السابق، الموضع نفسه.

⁽٢) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (١٠/ ٣٠٩٥).

⁽٣) انظر: «الأذكار» للنووى (ص: ٢٨٤).



والمرادُ بِهِ: الحديثُ الَّذِي يَكُونُ مُبَاحِاً في غَيْرِ هَذَا الوَقْتِ، وفِعْلُه وتَرْكُهُ سَواءٌ، فَأَمَّا الحَدِيثُ المُحَرَّمُ، أو المَكْرُوهُ في غيْرِ هَذَا الوَقْتِ أَشَدُّ تَحْرِيماً وَكَرَاهَةً. وَأَمَّا الحَديثُ في الخَيْرِ؛ كَمُذَاكرَةِ العِلْمِ، وحِكاياتِ الصَّالِحِينَ، وَمَكارِمِ الأَخْلاقِ، والحَديثُ في الخَيْرِ؛ كَمُذَاكرَةِ العِلْمِ، وحِكاياتِ الصَّالِحِينَ، وَمَكارِمِ الأَخْلاقِ، والحَديثِ مَعَ الضَّيْفِ، وَمَعَ طالِبِ حَاجَةٍ، وَنَحْوِ ذلكَ، الأَخْلاقِ، والحَديثِ مَعَ الضَّيْفِ، وَمَعَ طالِبِ حَاجَةٍ، وَنَحْوِ ذلكَ، فَلا كَرَاهَةَ فِيهِ، بل هُوَ مُسْتَحَبُّ، وكذا الحَديثُ لِمُذْرٍ وعارِضٍ لا كَرَاهَةَ فِيهِ، وقَدْ تَظَاهَرَتِ الأَحَادِيثُ الصَّحِيحَةُ عَلَى كُلِّ مَا ذَكَرْتُهُ.

النَّوْم النَّوْم النَّوْم النَّوْم الله عَلَيْهِ عَنْ أَبِي بَرْزَةَ هَا النَّوْم النَّوْم النَّوْم النَّوْم قَبْلَ العِشَاءِ، وَالحَدِبِثَ بَعْدَها. متفقٌ عليه.

قوله: (كان يكره النوم قبل العشاء):

(ن): سبب كراهة النوم قبل صلاة العشاء: أنه يعرِّضها للفوات باستغراق النوم، ولفوات وقتها المختار أو الأفضل، ولئلا يتساهل الناس في ذلك فيناموا عن صلاتها جماعةً، وإلى هذا ذهب عمر، وابنه، وابن

عباس، وغيرُهم من السلف، ومالك وأصحابنا، ورخَّص فيه علي، وابن مسعود، والكوفيون.

وقال الطحاوي: يُرخَّص فيه بشرط أن يكون معه من يوقظه، وروي عن ابن عمر مثله(١).

(حس): كان ابن عمر يَرقُد قبلها، ورخَّص بعضُهم في رمضان، وقال: إذا غلبه النوم؛ لم يكره له، إذا لم يخف فَوْتَ الوقتِ(٢).

(ن): سبب كراهة الحديث بعد العشاء الآخرة: أنه يؤدي إلى السهر، ويُخاف منه غلبةُ النوم عن قيام الليل والذِّكْر فيه، وعن صلاة الصبح في وقتها المختار أو الأفضل، ولأن السهر بالليل يسبب الكسل بالنهار عما يتوجه من حقوق الدين، والطاعات، ومصالح الدنيا(٣).

(ق): ويظهر لي أن الكراهة إنما هو لأن الله جعل الليل سكناً؛ أي: يُسْكَن فيه، فإذا تحدث الإنسان فيه؛ فقد جعله كالنهار الذي هو متصرَّف المَعاش، فكأنه قصد إلى مخالفة حكمة الله تعالى.

وقيل: كره ذلك لئلا يلغو في كلامه، أو يخطئ فيختم عمله بعملٍ سيئ، أو بقولٍ سيئ، والنوم أخو الموت، أو لعله يكون فيه الموت.

وقيل: كره ذلك ليُراحَ الكَتَبةُ الكرام.

وكان بعض السلف يقول لمن أراد أن يتحدث بعد العشاء: أريحوا الكَتَبةَ(٤).

⁽١) انظر: «شرح مسلم» للنووي (٥/ ١٤٦).

⁽٢) انظر: «شرح السنة» للبغوي (٢/ ١٩٢).

⁽٣) انظر: قشرح مسلمة للنووي (٥/ ١٤٦).

⁽٤) انظر: «المفهم» للقرطبي (٢/ ٢٧١).

(ن): والمكروه من الحديث بعد العشاء: هو ما كان من الأمور التي لا مصلحة فيها، وأما ما فيه مصلحة وخير الله فلا كراهة فيه، وذلك كمُدارسة العلم، وحكايات الصالحين، ومحادثة الضيف والعروس للتأنيس، ومحادثة الرجل أهله وأولاده الملاطفة والحاجة، ومحادثة المسافرين لحفظ متاعِهم وأنفسِهم، والحديث في الإصلاح بين الناس، والشفاعة إليهم في خير، والأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، ولإرشاد لمصلحة ونحو ذلك، وكل هذا لا كراهة فيه، وقد جاءت أحاديث صحيحة ببعضه، ثم كراهة الحديث بعد العشاء المراد بها: بعد صلاة العشاء، لا بعد دخول وقتِها(۱).

(حس): قال سعيد بن المسيب: لأنْ أنام عن العشاءِ أحبُّ إليَّ من أن الغُو بعدَها، ورخَّص بعضُهم في التحدُّث بالعلم، وفيما لا بد منه من الحوائج^(۱).

* * *

العِشَاءَ العِشَاءَ اللهِ عَمْرَ اللهِ اللهِ عَلَى العِشَاءَ اللهِ اللهِ عَلَى العِشَاءَ اللهِ عَلَى العِشَاءَ اللهِ عَلَى العِشَاءَ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ الله

قوله ﷺ: (أرأيتكم ليلتكم هذه):

⁽١) انظر: «شرح مسلم» للنووي (٥/ ١٤٦).

⁽۲) انظر: «شرح السنة» للبغوي (۲/ ۱۹۲).

(ك): قال الحافظ التيمي: «أرأيتكم»: أَعْلِمُوني، والكاف للخطاب، ولا موضع له من الإعراب، والميم تدل على الجماعة، و «هذه موضعه نصبٌ، والجواب محذوف، والتقدير: أرأيتكم ليلتكم هذه فاحفظوا تاريخها، وهذا عامٌ من رسول الله على العمار أمته ليست تطول كأعمار من تقدم من الأمم السالفة؛ ليجتهدوا في العمل (۱).

(ن): في هذا الحديث علم من أعلام النبوة، والمراد: أن كلَّ نَفْسٍ مَنْفُوسةٍ كانت تلك الليلة على الأرض لا تعيش بعدَها أكثرَ من مئة سنة، سواء قلَّ عمرها قبل ذلك، أم لا، وليس فيه نفي عيش أحد يوجد بعد تلك الليلة فوق مئة سنة.

واحتج بهذا الحديث من شذ من المحدثين فقال: الخضر عليه السلام ميت، والجمهورُ على حياته، ويتأوّلون هذا الحديث على: أنه كان على البحر لا على الأرض، أو أنه عامٌ مخصوص (٢).

(ق): الخَضِر، وإن كان حياً، فليس مشاهداً للناس، ولا ممن يخالطهم حتى يخطر ببالهم حالة مخاطبة بعضهم بعضاً، فمثل هذا العموم لا يتناوله، كما [لم] يتناول الدّجال والجسّاسة، ويمكن أيضاً منع عموم الأرض، فإن الألف يحتمل فيها العهد، والجنس، وهي هاهنا للعهد؛ لأن الأرض التي يخاطبون بها، ويُخبَرون عن الكون فيها، هي أرضُ العرب وما جرت عادتهم بالتصرف إليها وفيها غالباً، دون أرض يأجوج ومأجوج،

⁽١) انظر: (الكواكب الدراري) للكرماني (٤/ ٢٣٦).

⁽٢) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٦/ ٩٠).

وأقاصي جزائرِ الهند والسُّنْد، مما لا يقرع السمع اسمُه، فمن يستدل في المباحث القطعية بمثل هذا العموم؛ فليس لكلامه حاصل ولا مفهوم(١).

. . .

النَّبِيَّ عَلَىٰ أَنَسِ عَلَىٰ النَّظَرُوا النَّبِيَ عَلَىٰ فَجَاءَهُمْ وَرَبِاً مِنْ شَطْرِ اللَّيْلِ، فَصَلَّى بِهِمْ - يَعْني: العِشَاءَ - قَالَ: ثُمَّ خَطَبَنَا، فَقَالَ: ﴿ أَلَا إِنَّ النَّاسَ قَدْ صَلَّوا، ثُمَّ رَقَدُوا، وَإِنَّكُمْ لَنْ تَزالُوا في صَلاةٍ مَا انتُظَرْتُمُ الصَّلاةَ ﴿ رُواهُ البخارِيُّ.

* قوله ﷺ: ﴿إِنكُم لَن تَزَالُوا في صلاة ما انتظرتم الصلاة ، سبق في (الباب الثالث بعد المئة)، انتهى.

استدل المؤلف بهذين الحديثين على عدم كراهة الحديث بعد صلاة العشاء، إذا [كان] فيه مصلحة دينية.

وفي «الصحيحين» أيضاً: عن ابن عباس الله قال: بِتُ عند خالتي ميمونه ليلةً، والنبي عندها، فتحدَّث النبي على مع أهلِه ساعة ثمَّ رقد(٢).

وعن عائشة رضي الله عنها قالت: حدَّث النبيُّ ﷺ ذات ليلةٍ نساءه حديثاً، فقالت امرأة منهن: كأن الحديث حديثُ خرافة! فقال: «أتدرُونَ ما خُرافةُ؟ كانَ رجُلاً مِن عُذْرةَ، أَسَرَتْهُ الجِنُّ في الجاهِليَّةِ، فمَكَثَ فيهِم دَهْراً،

⁽١) انظر: «المفهم» للقرطبي (٦/ ٤٩٠).

⁽٢) رواه البخاري (٤٢٩٣)، ومسلم (٧٦٣/ ١٩٠).

ثُمَّ ردُّوه إلى الإِنْسِ، فكانَ يحُدُّثُ الناسَ بما رَأى فيهِم مِنَ الأَعاجِيبِ، فقالَ الناسُ: حديثُ خُرافةً (١)، ذكره ابن الجوزي في «الوفا».

في السنن الترمذي عن ابن عمر الله عن الله عن الله عن ابن عمر الله عن أمر من أمور المسلمين، وأنا معهما(٢).

عن أوس بن حذيفة [قال: قدمنا] على رسول الله على وفد ثقيف، فنزل الأحلاف على المغيرة بن شعبة، وأنزل رسول الله على [بني مالك] في قبّة له، وكان يأتينا كل ليلة بعد العشاء، فيحدثنا قائماً على رجليه، حتى يُراوح بين رجليه، وأكثر ما يحدثنا ما لقي من قومه من قريش، ويقول: اكننا مُسْتَضْعَفِينَ مُسْتَذَلِّينَ، فلَمًا خَرجْنا إلى المَدينةِ كانَتْ سِجالُ الحَربِ بيننا وبينهم، ندالُ عليهم ويُدالُون علينا، فلما كان ذات ليلة أبطأ عن الوقت الذي كان يأتينا فيه، فقلنا: يا رسول الله؛ لقد أبطأت علينا الليلة، قال: "إنّه طَراً عَليَّ حِزْبِي [مِنَ القُرآنِ]، فكرِهْتُ أَنْ أَخْرُجَ حتّى أُتِمّهُ، رواه الطبراني في "الكبير"".

لِحَافي لِحَافُ الضَّيفِ والبَيتُ بيتُه ولـم يُلْهِنِي عنـهُ غَـزالٌ مُقَنَّعُ

⁽۱) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٦/ ١٥٧). وهو حديث ضعيف. انظر: «السلسلة الضعيفة» (١٧١٢).

 ⁽۲) رواه الترمذي (۱٦٩)، من حديث عمر ﴿ وانظر: «السلسلة الصحيحة»
 (۲) (۲/ ۲۰۰۵).

 ⁽٣) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (٥٩٩). وهو حديث ضعيف. انظر: «ضعيف الجامع الصغير» (٢٠٧٢).

أُحدِّثُ إِنَّ الحَديثَ مِن القِرى وقال آخر:

ورُبَّ ضَيفٍ طَرقَ الحَيَّ سُرَى إِنَّ الحَديثَ جانِبٌ مِنَ القِرى

وتَعلَمُ نَفْسي أنَّه سـوفَ يَهْجَعُ

صادَفَ زاداً وحَديثاً ما اسْتَهَى ثُمَّ اللِّحافُ بعد ذاك في اللُّرَى



المَلائِكَةُ حَتَّى تُصْبِحَ المَتْقَ عَلَيه، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: ﴿إِذَا وَعَا الرَّجُلُ امْرَأْتَهُ إلى فِرَاشِهِ، فَأَبَتْ، فَبَاتَ غَضْبَانَ عَلَيْهَا، لَعَنَتْهَا المَلائِكَةُ حَتَّى تُصْبِحَ المتفقَّ عليه.

وفي رواية: احَنَّى تَرْجِعًا.

غوله ﷺ: (لعنتها الملائكة حتى تصبح):

(ن): هذا دليل على تحريم امتناعها من فراشه ِ لغير عذر شرعي، وليس الحيض بعذر في الامتناع؛ لأن له حقَّ الاستمتاع بما فوقَ الإزار.

ومعنى الحديث: أن اللعنة تستمر عليها، حتى تزول المعصية بطلوع الفجر والاستغناء عنها، أو رجوعها إلى الفراش(١).

(ق): فيه دليل على تحريم امتناع المرأة على زوجها إذا أرادها، ولا خلاف فيه، وإليه الإشارة بقوله: ﴿ وَلِلرِّجَالِ عَلَيْمِنَّ دَرَجَةً ﴾ [البقرة: ٢٢٨].

والمرأة في ذلك بخلاف الرجل، فلو دعت المرأةُ زوجَها إلى ذلك؛

⁽۱) انظر: «شرح مسلم» للنووي (۱۰/ ۸).

لم يَجِبُ عليه إجابتُها، إلا أن يقصد بالامتناع مُضارَّتَها، فيحرم عليه.

والفرق بينهما: أن الرجل هو الذي ابتغاها بماله، فهو مالكٌ للبُضْع، والدرجةُ التي [له] عليها هي السلطنة التي له بسبب مُلكِه، وأيضاً فقد لا ينشط الرجل في وقت تدعوه، فلا ينتشر ولا يتهيأ له ذلك بخلاف المرأة، وفي رواية مسلم: "كانَ الَّذي في السَّماءِ ساخِطاً عَليها"(١)، وقد ذكرناه في التفسير، ويحتمل: أن يراد به الملائكة، كما جاء: "لَعَنتُها المَلائِكةُ حتَّى تصبحَ"(١).

(ك): فيه أن سخط الزوج موجب لسخط الرب، ورضاه يوجب رضاه، هذا في قضاء الشهوة، فكيف إذا كان في أمر الدين؟!

⁽¹⁾ رواه مسلم (۱۲۳۱/۱۲۱).

⁽٢) انظر: «المفهم» للقرطبي (٤/ ١٦٠).



١٧٥٠ ـ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﴿ اللَّهِ اللَّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّ

* توله ﷺ: (وزوجها شاهد):

(ك): أي: مقيم في البلاد، [أما] إذا كان مسافراً؛ فلها الصوم؛ لأنه لا يتأتَّى منه الاستمتاع بها، وهذا في صومِ النفل، وقضاءِ الواجب الموسَّع.

قال أصحابنا: النهي للتحريم(١).

(خط): إن كان ذلك قضاء للفائت في رمضان، فإنها تستأذنه أيضاً فيه ما بين شوال إلى شعبان؛ لأنه حينتذ يصير مُضَيَّقاً، وهذا يدل على أن حق الزوج محصور الوقت، فإذا اجتمع مع سائر الحقوق التي تدخلها المهلة كالحج؛ قُدِّم عليها(٢).

⁽١) انظر: «الكواكب الدراري» للكرماني (١٩/ ١٤٤).

⁽٢) انظر: «أعلام الحديث» للخطابي (٣/ ١٠٥٠).



ا ١٧٥١ _ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﴿ اَنَّ النَّبِيَّ؟ ﷺ قَالَ: «أَمَا يَخْشَى أَحَدُكُمْ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ قَبْلَ الإِمَامِ أَنْ يَجْعَلَ اللهُ رَأْسَهُ رَأْسَهُ رَأْسَهُ وَأُسَ حِمادٍ، أَوْ يَجْعَلَ اللهُ صُورَتَهُ صُورَةَ حِمادٍ؟!) مَتَفَقٌ عليه.

* قوله ﷺ: (أن يجعل الله رأس الحمار):

(ق): في رواية: "يَجْعَلَ اللهُ صُورَتَهُ صُورَةَ حِمارٍ"()، وفي رواية: "يُحَوِّلَ اللهُ وجْهَهُ وَجَهْ حِمارٍ"()، هذه الروايات متقاربة إذا أريد بالصورة الوجه، فإن أريد به الصفة؛ انصرفت إلى الصفة الباطنة من البلادة، وفيه الوعيد بمسخ الصورة الظاهرة، أو الباطنة، على مسابقة الإمام بالرفع، وهذا يدل على أن الرفع من الركوع والسجود مقصود لنفسه، وأنه ركن مستقلً، كالركوع والسجود، وفي حديث آخر: "فكأنَّما ناصِيتُهُ بيدِ الشَّيطانِ"()؛

⁽١) رواه البخاري (٦٥٩)، من حديث أبي هريرة رهيد.

⁽٢) رواه مسلم (٤٢٧/ ١١٦)، من حديث أبي هريرة رهيد.

⁽٣) رواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٧١٤٦)، وتمام في «فوائده» (٢٢٦)، من حديث أبي هريرة على . وهو حديث ضعيف. انظر: «ضعيف الجامع الصغير» (١٥٢٧).

يعني: أنه قد تمكن منه لجهله، فهو يصرفه كيف يشاء، كما يُفعل بمن مُلِكت ناصيتُه(۱).

(شف): (يحول الله)؛ أي: يجعله بليداً، وإلا فالمسخ غير جائز في هذه الأمة.

(ط): لعل المأموم لمَّا لم يعمل بما أُمِر به من الاقتداء بالإمام، ولم يفهم أن معنى المأموم والإمام ما هو؛ شُبَّه بالحمار في البلادة، كقوله تعالى: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ حُمِّلُواْ النَّورَينَةُ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمْثَلِ الْحِمارِ ﴾ [الجمعة: ٥].

ونقل الخطابي جواز المسخ في هذه الأمة، فيجوز أن يحمل على الحقيقة، انتهى (١).

حُكي عن الإمام الحافظ أبي عبدالله محمد بن إسحاق بن محمد بن يحيى بن منده الأصبهاني ـ رحمه الله ـ قال: دخلتُ على شيخ بالشام؛ لأسمع منه الأحاديث، فجلس من وراء حجاب، وجلست أقرأ عليه، فلما انتهيت [من] القراءة أخذني التعجّبُ من احتجابه عني، فلما عرف أني ابن منده؛ قال: يا أبا عبدالله؛ أتعلم لأيُّ شيء احتجبتُ عن الناس؟ قلتُ: لا، قال: سأخبرك خبري؛ لأنك من أهل العلم، وبيتُك بيتُ الحديث، إني حضرت عند بعض الشيوخ وكان يُقرَأُ عليه هذا الحديث، قوله ﷺ: «أَمّا يَخْشَى الَّذِي يَرفَعُ رأسَهُ قبلَ الإمامِ أَنْ يُحَوِّلَ اللهُ رأسَهُ رأسَ حِمارٍ»، فكرر قراءته، وأتى به من طرق، فتداخلني الشك، وقلت كيف يكون ذلك؟ لشقوتي، فبت من ليلتي، وقد حُوِّلَ رأسي رأسَ حمارٍ، فأنا أمتنع من لشقوتي، فبت من ليلتي، وقد حُوِّلَ رأسي رأسَ حمارٍ، فأنا أمتنع من

⁽١) انظر: «المفهم» للقرطبي (٢/ ٥٩).

⁽٢) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٤/ ١١٦٤).

مجالس أهل العلم لهذا السبب، وكلُّ من يأتيني من طلبة العلم أُجُلِسه من وراء حجاب، وأما أنت؛ فقد ذكرت لك حالي لمكانك من العلم والدين، وعهدُ الله تعالى عليك أن لا تخبر بهذا الحال إلا بعد موتي؛ ليتأدب الناس عند سماع أحاديث النبي على، ولا يتداخلهم الشكُّ، فعاهدتُ الله تعالى معه، فكشف الستر وأراني وجهه، فرأيتُ جسدَ آدمي ورأسَ حمار، ولم أخبر بذلك إلا بعد موته.

(ك): كان ابن عمر لا يرى صلاةً لمن فعل ذلك، وأما أكثر العلماء: فإنهم لم يَرَوا عليه إعادة الصلاة مع شدة الكراهة له والتغليظ فيه، وقالوا: لكن عليه أن يعود إلى الركوع أو السجود حتى يرفع الإمام(١).

⁽۱) انظر: «الكواكب الدرارى» للكرماني (٥/ ٧٤).



١٧٥٢ _ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ظَلَهُ، قَالَ: نُهِي عَنِ الخَصْرِ فِي الصَّلاةِ. مَتفتٌ عليه.

قوله: (نهى عن الخصر في الصلاة):

وفي رواية مسلم: «نهَى أَنْ يُصَلِّيَ الرجلُ مُخْتَصِراً»(١)، وفي رواية أبي داود: «نهَى عَن الاخْتِصارِ في الصَّلاةِ»(٢).

(ن): هو الذي يصلي ويدُه على خاصرته، هذا الذي عليه المحققون والأكثرون من أهل اللغة والغريب، وقيل: أن يأخذ بيده عصاً يتوكأ عليها، وقيل: أن يختصر السورة، فيقرأ من آخرها آية أو آيتين، وقيل: هو أن يحذف منها فلا يؤدي قيامها وركوعها وسجودها، والصحيح الأول، ونهى عنه؛ لأنه فعلُ اليهود، وقيل: فعلُ الشيطان، وقيل: لأن إبليس هبط من

⁽١) رواه مسلم (٥٤٥/ ٤٦)، من حديث أبي هريرة رضي 🐧

⁽٢) رواه أبو داود (٩٤٧)، من حديث أبي هريرة رهبي الله عليه انظر: «ضعيف الجامع الصغير» (٢٢٧٣).

الجنة كذلك، وقيل: لأنه فعل المتكبرين(١).

(ق): روي عنه ﷺ أنه قال: «الاختِصارُ راحَةُ أَهْلِ النَّارِ»(٢)، يعني: اليهود المتكبرين، [لا] أنَّ لهم في النار راحةٌ(٣).

(تو): فُسِّر «الخصر» في هذا الحديث بوضع اليدِ على الخاصرة، وهو صنيع اليهود، ولم يفسر الخصر على هذا الوجه في شيء من كتب اللغة.

(ط): ارتكاب المجاز والكناية لم يتوقف على النقل والسماع، بل على العلاقة المعتبرة، بيانه: أن الخَصْرَ هو وسط الإنسان، والنهيُ لمّا ورد عليه؛ عُلِمَ أن ذاتَ الخَصْرِ مما لا يُنهَى عنه، فتوجَّه النهيُ إلى ما يعترضه من الأوصاف والأفعال، كما تطلق العين واليد والرجل ويراد بها ما يصدر عنها، ولمّا اتفقت الروايات على أن المراد: وضعُ اليد على الخاصرة؛ وجب حملُه عليه، وهو من الكناية التي يبلغ بها الكلام إلى الدرجة العليا، فإنهم إذا أرادوا أن يبالغوا في النفي والنهي؛ ينفون الذات؛ لتنتفيَ الصفةُ والحالُ بالطريق البرهاني.

(الكشاف): حال الشيء تابعة لذاته، وإذا امتنع ثبوت الذات؛ تبعه امتناعُ ثبوت الحال، وذلك أقوى لنفي الحال وأبلغ، ذكره في تفسير قوله تعالى: ﴿كَيْفَ تَكُفُرُونَ بِاللَّهِ ﴾[البغرة: ٢٨](٤).

⁰⁰⁰

⁽١) انظر: «شرح مسلم» للنووي (٥/ ٣٦).

⁽٢) رواه ابن خزيمة في «صحيحه» (٩٠٩)، من حديث أبي هريرة رهو حديث ضعيف. انظر: «ضعيف الجامع الصغير» (٢٢٧٣).

⁽٣) انظر: «المفهم» للقرطبي (٢/ ١٥٥).

⁽٤) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٣/ ١٠٧٠).



الأُخْبُنَانِ، رواه مسلمٌ.

• قوله ﷺ: (لا صلاة بحضرة طعام ولا هو يدافعه الأخبثان):

(ن): فيه كراهيةُ الصلاة بحضرة الطعام الذي يريد أكله؛ [لما] فيه [من] اشتغال القلب، وذهاب كمال الخشوع، بل وكراهتُها مع مدافعة الأخبثين؛ وهما البول والغائط، ويلحق بهذا ما كان في معناه مما يشغل القلب، ويُذهب كمال الخشوع، هذا إذا كان في الوقت سعة، فإن ضاق بحيث لو أكل أو تطهر خرج وقت الصلاة، صلى على حاله؛ محافظة على حرمة الوقت، ولا يجوز تأخيرها.

وحكى أبو سـعد المتولي من أصحابنا وجها [لبعض] أصحابنا: أنه لا يصلي بحاله، [بل] يأكل ويتطهر، وإن خرج الوقت؛ لأن مقصود الصلاة الخشوع فلا يُفوِّته، وإذا صلى على حاله وفي الوقت سعة؛ فقد ارتكب المكروة، وصلاته صحيحة عندنا وعند الجمهور، لكن يستحب إعادتها، ولا يجب.

ونقل القاضي عياض عن أهل الظاهر: أنها باطلة، وفي قوله ﷺ في

رواية لمسلم ـ: «فابْدَوُوا بالعَشاءِ، ولا يَعْجَلَنَّ حتَّى يَفْرُغَ مِنْهُ اللهُ على امتداد وقت المغرب إلى غروب الشفق الأحمر، وفي قوله: «حتَّى يَفْرُغَ مِنْهُ» دليلٌ على أنه يأكل حاجته من الأكل بكماله، وهذا هو الصواب، وأما ما تأوَّله بعض أصحابنا على أنه يأكل لُقَماً يكسر بها شِدَّةَ الجوع: فليس بصحيح، وهذا الحديث صريح في إبطاله (٢).

(ق): قال القاضي: أجمع العلماء على أنه من بلغ به ما لا يعقل [به] صلاته ولا يضبط حدودها أنها لا تجزئه، ولا يحل له الدخول كذلك في الصلاة، وأنه يقطع الصلاة إن أصابه ذلك فيها(٣).

(ط): (لا) الأولى لنفي الجنس، والبحضرة طعام خبرُها، والا الثانية زائدة للتأكيد، عطفت الجملة على الجملة، وقوله: (هو) مبتدأ، والبدافعه خبره، وفيه حذف، تقديره: ولا صلاة حين هو يدافعه الأخبثان فيها؛ يعني: الرجل يدفع الأخبثين حتى يؤدي الصلاة، والأخبثان يدفعانه عن الصلاة، ويجوز أن تحمل المدافعة على الدفع مبالغة، ويجوز أن يحذف اسم [(لا)] الثانية وخبرها، وقوله: (هو يدافعه حال؛ أي: ولا صلاة للمصلي وهو يدافعه الأخبثان، ويؤيده رواية (النهاية): (لا يُصلِّي الرجلُ وهُو يُدافِعُ الأَخبَينَ (١٤).

⁽١) رواه مسلم (٥٥٩/ ٦٦)، من حديث ابن عمر ﷺ.

⁽٢) انظر: «شرح مسلم» للنووي (٥/ ٤٦).

⁽٣) انظر: «المفهم» للقرطبي (٢/ ١٦٥).

⁽٤) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٤/ ١١٢٩)، و«النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٢/ ٥).



١٧٥٤ ـ عَنْ أَنسِ بْنِ مَالِكِ ﴿ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ:
 «مَا بَالُ أَقْوَامٍ يَرْفَعُونَ أَبْصَارَهُمْ إلى السَّمَاءِ في صَلاتِهِمْ؟!»؛ فَاشْتَدَّ قَوْلُهُ في ذَلِكَ حَتَّى قَالَ: «لَيَتُتُهُنَّ عَنْ ذَلِكَ، أَوْ لَتُخْطَفَنَ أَبْصَارُهُمْ!»
 رواه البخاريُّ.

• قوله ﷺ: «أو لتخطفن أبصارهم»، وفي رواية: «أَوْ لاَ ترجِعً إليهِمْ» (١):

(ن): فيه النهي الأكيد، والوعيد الشديد في ذلك، وقد نُقُل الإجماعُ في النهي عن ذلك.

قال القاضي: واختلفوا في كراهية رفع البصر إلى السماء في الدعاء في غير الصلاة، فكرهه شُريعٌ وآخرون، وجوَّزه الأكثرون، قالوا: لأن السماء قبلة الدعاء، كما أن الكعبة قبلة الصلاة، ولا يكره رفع الأبصار إليها، كما لا يكره رفع اليدين، قال الله تعالى: ﴿وَفِي الشَّلَةِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ ﴾ [الذاريات: ٢٢](٢).

⁽١) رواه مسلم (٤٢٨/ ١١٧)، من حديث جابر بن سمرة ﷺ.

⁽٢) انظر: «شرح مسلم» للنووي (٤/ ١٥٢).

(ق): هذا وعيد بإعماء من يرفع رأسه إلى السماء في الصلاة؛ لأنه إذا رفع بصره؛ أعرض عن القبلة، وخرج عن سَمْتِها، وعن هيئة الصلاة.

وحكى الطبري كراهة الرفع في الدعاء في غير الصلاة.

وحُكيَ عن شُريح أنه قال لمن رآه يفعله: اكْفُفْ يدَك، واخفضْ بصرك؛ فإنك لن تراه ولن تناله.

وأجازه الأكثرون، وقد رفع رسول الله ﷺ وجهه ويديه إلى السماء عند الدعاء (١).

(ط): (أو) في قوله: (أو لتخطفنَ التخيير تهديداً، مثلها في قوله تعالى: ﴿ لُقَائِلُونَهُمْ أَوْ يُسَلِمُونَ ﴿ الفتح: ١٦]؛ أي: يكون أحد الأمرين، إما المقاتلة، وإما الإسلام، لا ثالث لهما، وهو خبر في معنى الأمر في قوله تعالى: ﴿ لَنُخْرِجَنَّكَ يَشُعَبُ وَالَّذِينَ ءَامَنُواْ مَعَكَ مِن قَرْيَتِنَا آوْ لَتَعُودُنَّ فِي مِلْتِمَناً ﴾ [الأعراف: مما]؛ أي: ليكونن في أحد الأمرين، إما إخراجكم، وإما عودكم في الكفر.

والمعنى: ليكونن منكم الانتهاء عن الرفع، أو خَطْفُ الأبصار عند الرفع من الله تعالى (٢).

⁽١) انظر: «المفهم» للقرطبي (٢/ ٦٠).

⁽٢) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٣/ ١٠٧٠).



١٧٥٥ _ عَنْ عَاتِشَةَ رَضِيَ الله عَنْهَا، قَالَتْ: سَأَلْتُ رَسُولَ الله ﷺ
 عَنِ الالْتِفَاتِ في الصَّلاةِ، فَقَالَ: «هُوَ اخْتِلاسٌ يَخْتَلِسُهُ الشَّيْطَانُ مِنْ
 صَلاةِ العَبْدِ، رَواهُ البُخاريُّ.

قوله ﷺ: «هو اختلاس بختلسه الشيطان»:

(ط): «اختلاس»: [الاختلاس] الافتعال من الخَلْسِ، وهو السَّلْبُ^(۱).

(قض): الخُلْسة: ما يؤخذ سَلْباً مُكابرةً.

(مظ): يعني: من التفت في الصلاة يميناً ويساراً، ولم يحوّل صدرَه عن القبلة؛ لم تبطل صلاته، لكن يَسلُبُ الشيطانُ كمالَ الصلاة، وإن حوّله بطلتْ(۱).

(ط): المعنى: من التفت في الصلاة يميناً وشمالاً؛ ذهب عنه الخشوع المطلوب بقوله تعالى: ﴿ ٱلَّذِينَ هُمْ فِي صَلاتِهِمْ خَشِعُونَ ﴾ [المؤمنون: ٢]، فاستُعير لذهاب الخشوع «اختلاس الشيطان» تصويراً لقبح تلك الفِعلَة،

⁽١) المرجع السابق، الموضع نفسه.

⁽٢) انظر: «المفاتيح في شرح المصابيح» للمظهري (٢/ ١٨٤).

أو أن المصلي حينتذ مستغرق في مناجاة ربه، وأنه تعالى مقبل عليه، والشيطان كالراصد ينتظر فوات تلك الحالة عنه، فإذا التفت المصلي؛ اغتنم الفرصة، فيَخْتَلِسُها منه(۱).

. . .

١٧٥٦ ـ وَعَنْ أَنَسٍ ﴿ قَالَ: قَالَ لِي رَسُولُ الله ﷺ: ﴿إِيَّاكَ وَالْالْتِفَاتَ فِي الصَّلاةِ هَلَكَةٌ، فَإِنْ كَانَ لالْتِفَاتَ فِي الصَّلاةِ هَلَكَةٌ، فَإِنْ كَانَ لا بُدّ، فَفي التَّطَوُّع، لا في الفَريضَةِ».

رواه الترمذيُّ، وقال: حديثٌ حسنٌ صَحيحٌ.

قوله ﷺ: قفإن الالتفات في الصلاة هلكة»:

(هَلَكَةٌ)، [بفتحتين، أي: هلاك؛ لأنه طاعة للشيطان، وهو سبب الهلاك، قال ميرك: الهلاك] على ثلاثه أوجه:

افتقاد الشيء عندك، وهو عند غيرك موجود، كما في التنزيل: ﴿ مَلَكَ عَنِي سُلْطَنِيَةَ ﴾ [الحاقة: ٢٩].

والثاني: هلاك الشيء باستحالته وفسادِه، كقوله تعالى: ﴿وَيُهْلِكَ الْخَرْثَ وَاللَّمْ لَهُ ۗ [البقرة: ٢٠٥].

والثالث: الموت، كقوله تعالى ﴿إِنْ أَمْرُؤا هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ ﴾ [النساء: ١٧٦].

⁽١) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٣/ ١٠٧٠).

 ⁽٢) ثُمَّة اضطراب في الأصل، وقد آثرنا نقل عبارة (مرقاة المفاتيح) (٣/ ٧٠) لملا
 على القاري، فهي أسبك وأكثر فائدة.

(ط): (الهلكة) في الحديث من القسم الثاني؛ لاستحالة كمالِ الصلاة بالالتفات، وهي الاختلاس المذكور في الحديث السابق، انتهي(١).

عن أبي ذر ﴿ قَالَ : قال رسول الله ﷺ : ﴿ لَا يَزَالُ اللهُ مُقْبِلاً عَلَى الْعَبِدِ في صَلاتِهِ مَا لَم يَلْتَفِتْ، فإذا صَرَفَ وجهَهُ ؛ انْصَرفَ عَنهُ »، رواه أحمد، وأبو داود، والنسائي، وابن خزيمة في (صحيحه »، والحاكم وصَحَّحَهُ (۱).

وروى جابر بن عبدالله [رضي الله] عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: ﴿إِذَا قَامَ الرَّجُلُ فِي الصَّلَاةِ؛ أَقْبُلَ اللهُ عليهِ بوجهِهِ، فإذا الْتَفَتَ؛ قالَ: يا بنَ آدمَ؛ إلى مَن هُو خيرٌ لكَ منِي؟! أَقبِلْ عَليَّ، فإذا التفَتَ الثانية؛ قال مثلَ ذلك، فإذا التفَتَ الثالثة؛ صرفَ اللهُ تعالى وجهَهُ عنهُ ، رواه البزار(٣).

وعن أبي الدرداء في قال: سمعت رسول الله في يقول: «مَن توضّا فأحسَنَ الوضوءَ، ثم صلَّى ركعتَينِ فَدَعا ربَّه، إلا كانَتْ دعوتُهُ مُستجابةً، مُعجَّلةً أو مُؤخَّرة، وإيَّاكُم والالتفاتَ فِي الصَّلاةِ؛ فإنَّه لا صلاةً لِمُلْتَفِتٍ، فإن عُلِبتُم في التَّطوُّع؛ فلا تُغلَبُوا في الفَريضةِ»، رواه الطبراني في «الكبير».

ورُويَ عنه ﷺ: «مَن قامَ إلى الصَّلاةِ فالتفَتَ رَدَّ اللهُ عليهِ صلاتَهُ ١٤٠٠).

⁽١) المرجع السابق (٣/ ١٠٧٥).

⁽۲) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٥/ ۱۷۲)، وأبو داود (٩٠٩)، والنسائي (١١٩٥)، وابن خزيمة في «صحيحه» (٤٨٢)، والحاكم في «المستدرك» (٨٦٢). وهو حديث حسن. انظر: «صحيح الترغيب والترهيب» (٤٥٥).

⁽٣) وهو حديث ضعيف. انظر: «السلسلة الضعيفة» (١٠٢٤).

⁽٤) وهو حديث ضعيف. انظر: (ضعيف الترغيب والترهيب) (٢٩١).



١٧٥٧ _ عَنْ أَبِي مَرْثَلِا كَنَّازِ بْسِنِ الحُصَيْنِ ﴿ مَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ ﷺ يَقُولُ : ﴿ لا تُصَلُّوا إِلَى القُبُورِ ، وَلا تَجْلِسُوا عَلَيْها ﴾ رواه مسلمٌ .

* قوله ﷺ: الا تجلسوا على القبور ولا تصلوا إليها):

(ن): يحرم القعود على القبر، وكذا الاستناد إليه، والاتكاء عليه، وفي «الصحيح»: «لأَنْ يجلِسَ على قَبْرٍ»(١)، وسيأتى قريباً.

(ق): «لا تصلوا إليها»؛ أي: إلى القبور؛ أي: لا تتخذوها قِبلة ، وهذا مثل نهيه عن اتخاذ قبره على مسجداً، وفي ذم اليهود بما فعلوا من ذلك، وكل ذلك لقطع الذريعة أن يعتقد الجُهَّالُ في الصلاة إليها أو عليها الصلاة لها، فيؤدي إلى عبادة من فيها، كما كانت السبب في عبادة الأصنام (٢).

⁽١) رواه مسلم (٩٧١)، من حديث أبي هريرة راء، بنحوه.

⁽٢) انظر: «المفهم» للقرطبي (٢/ ٦٢٨).

(ط): جمع بين النهي عن الاستخفاف العظيم بالقعود عليها ونحوه، والتعظيمِ البليغِ بالصلاة إليها؛ لأنه من مرتبة المعبود(١).

⁽١) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٤/ ١٤٠٧).



الأَنْصَارِيِّ هُ أَبِي الجُهَيْم عَبْدِالله بْنِ الحَسارِثِ بْنِ الصَّمَّةِ الأَنْصَارِيِّ هُ المَارُّ بَيْنَ الله عَلْمُ المَارُّ بَيْنَ المُصَلِّي هَادَا عَلَيْهِ، لَكَانَ أَنْ يَقِفَ أَرْبَعِينَ خَيْراً لَهُ مِنْ أَنْ يَمُرَّ يَئِنَ يَدَيْهِ المُصَلِّي مَاذَا عَلَيْهِ، لَكَانَ أَنْ يَقِفَ أَرْبَعِينَ خَيْراً لَهُ مِنْ أَنْ يَمُرَّ بَيْنَ يَدَيْهِ المُصَلِّي مَاذَا عَلَيْهِ، لَكَانَ أَنْ يَقِفَ أَرْبَعِينَ خَيْراً لَهُ مِنْ أَنْ يَمُرَّ بَيْنَ يَدَيْهِ اللهُ عَلَى المُصَلِّي مَاذَا عَلَيْهِ المُصَلِّي مَاذَا عَلَيْهِ اللهُ ا

قَالَ الرَّاوِي: لا أَدْرِي قَالَ: أَرْبَعِينَ يَوْماً، أو أَرْبَعِينَ شَهْراً، أَوْ أَرْبَعِينَ شَهْراً، أَوْ أَرْبَعِينَ سَنَة. متفقٌ عليه.

* قوله ﷺ: «لو يعلم المار بين يدي المصلي»:

(ط): (بين) ظرف لـ (المار)، وقوله: (ماذا عليه) سدَّ مَسَدَّ المفعولين لـ (يعلم)، وقد عُلِّقَ عملُه بالاستفهام(١١).

(ك): أَبْهَمَ الأَمرَ؛ ليدل على الفخامة، وأنه مما لايُقْدَرُ قَدْرُه، ولا يدخل تحت العبارة، وجواب «لو» ليس هو المذكورَ؛ إذ التقديرُ: لو يعلم ماذا عليه؛ لوقف أربعين، ولو وقف أربعين؛ لكان خيراً له.

⁽١) المرجع السابق، (٣/ ٩٧١).

فإن قلت: هل للتخصيص بالأربعين حكمة معلومة؟

قلت: أسرارُ أمثالها لا يعلمها إلا الشارع، ويحتمل أن يكون ذلك؛ لأن الغالب في أطوار الإنسان أن كمال كلَّ طَورِ بأربعين، كأطوار النطفة، فإن كلَّ طَورٍ منها بأربعين يوماً، وكمالُ عقل الإنسان في أربعين سنة، ثم الأربعة أصل جميع الأعداد؛ لأن أجزاءه هي عشرة، ومن العشراتِ المثاتُ، ومن المئاتِ الألوف، فلما أريد التكثيرُ؛ ضوعف كلَّ إلى عشرةِ أمثالِه(١).

قوله: (لا أدري):

(تو): عن الطحاوي في «مشكل الآثار»: أن المراد أربعون عاماً، لا شهوراً وأياماً، واستدل بحديث أبي هريرة: أنه على قال: «لَو يَعلَمُ الَّذي يَمُرُّ بينَ يَدَي أَخيهِ مُعتَرِضاً، وهُو يُناجِي ربَّه عزَّ وجلَّ، لكانَ أَنْ يَقِفَ مكانةً مئة عام خيراً لهُ مِنَ الخُطوةِ الَّتي خَطاها»(٣)، انتهى.

قال الحافظ عبد العظيم المنذري: رواه ابن ماجه بإسناد صحيح، وابن خريمة، وابن حبان في (صحيحيهما)(٣).

قال: وروى ابن عبد البر في «التمهيد» موقوفاً عن عبدالله بن عمر الله الله عبد الله عبد الله الله عبر الله يكون الرَّجلُ رَماداً يُذْرَى بهِ خيرٌ له مِن أَنْ يمرَّ بينَ يَدَي المُصلِّي (٤).

⁽١) انظر: «الكواكب الدرارى» للكرماني (٤/ ١٦٣).

 ⁽۲) رواه الطحاوي في (مشكل الآثار) (۱/ ٨٤) ورواه أيضاً الإمام أحمد في (المسند)
 (۲/ ۳۷۱)، وإسناده ضعيف كما ذكر محققو (المسند) (طبعة الرسالة).

 ⁽۳) رواه ابن ماجه (۹٤٦)، وابن خزیمة في صحیحه (۸۱٤)، وابن حبان في اصحیحها
 (۳).

⁽٤) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (١/ ٢١٤)، والحديث رواه ابن عبد البر في «التمهيد» (٢١/ ١٤٩)، من حديث عبدالله بن عمرو الله.

فإن كان بين يدي المصلي سُتْرةً؛ اختصَّ المارُّ بالإثم، وإن لم يكن، وكان المصلي في موضع لا يؤمن المرور عليه؛ اشتركا في الإثم.



سواءٌ كانت النافلة سنة تلك الصلاة، أو غيرها

١٧٥٩ _ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ هُهُ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، قَالَ: ﴿إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلاةُ، فَلا صَلاةَ إلاَّ المَكْتُوبَةُ، رواه مسلمٌ.

* قوله ﷺ: (إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة):

(ن): فيه النهى الصريح في افتتاح نافلة بعد إقامة الصلاة، سواء كانت راتبة، كسنة الصبح والظهر والعصر وغيرها، هذا مذهب الشافعي والجمهور

وقال أبو حنيفة وأصحابه: إذا لم يكن صلى ركعتي سنة الصبح؛ صلاَّها بعد الإقامة في المسجد، ما لم يخش فواتَ الركعة الثانية.

وقال الثوري: ما لم يخش فواتَ الركعة الأولى.

وقالت طائفة: يصليهما خارج المسجد، ولا يصليهما بعد الإقامة في "المسجد.

وفي "صحيح مسلم": عن ابن بُحَينَةَ قال: أقيمت صلاة الصبح، فرأى رسول الله ﷺ رجلاً يصلي والمؤذن يقيم، فقال: ﴿أَتُّصلِّى الصُّبحَ أَرْبِعاً؟!﴾(١)،

⁽۱) رواه مسلم (۷۱۱/ ۲۳).

هو استفهام إنكار، ومعناه: لا يُشرع بعد الإقامة للصبح إلا الفريضة، فإذا صلى ركعتين نافلة بعد الإقامة، ثم صلى معهم الفريضة؛ صار في معنى من صلى الصبح أربعاً؛ لأنه صلى بعد الإقامة أربعاً.

قال القاضي: والحكمة في النهي عن صلاة النافلة بعد الإقسامة: أن لا يتطاول عليه الزمان، فيظن وجوبها، وهذا ضعيف، بل الصحيح أن الحكمة فيه: أن يتفرغ للفريضة من أولها [فيشرع فيها]عقب شروع الإمام، فإذا اشتغل بنافلة؛ فاته الإحرام مع الإمام، وفاته بعض مُكمَّلات الفريضة، فالفريضة أولى بالمحافظة على إكمالها.

قال القاضي: وفيه حكمة أخرى: وهي النهي عن الاختلاف على الأئمة(١).

(ق): ظاهر النهي: أنه لا تنعقد صلاة تطوع في وقت إقامة الفريضة، وبه قال أبو هريرة، وأهلُ الظاهر، ورأوا أنه يقطع صلاته إذا أقيمت عليه المكتوبة.

ورُويَ عن عمر بن الخطاب: أنه كان يضرب على صلاة الركعتين بعد الإقامة (٢)، وذهب مالك إلى: أنه إذا أقيمت عليه المكتوبة وهو في نافلة، فإن كان ممن تَخِفُّ عليه ويتمُّها بأم القرآن وحدَها؛ فَعَلَ ولا يقطع، وإن لم يكن كذلك قطع، ويمكن أن يستنبط من قوله على: «أتصلي الصَّبحَ أَرْبعاً»: أنَّ ركعتي الفجر إن وقعت في تلك الحال؛ صحَّت؛ لأنه عليه السلام لم يقطع عليه مع تمكنه من ذلك (٣).

⁽١) انظر: «شرح مسلم» للنووي (٥/ ٢٢٢).

⁽٢) رواه ابن أبي شيبة في (مصنفه) (٧٣٣٦) من حديث ابن عباس ١٠٠٠٪.

⁽٣) انظر: «المفهم» للقرطبي (٢/ ٣٤٩).



اللَّهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﴿ مَنِ النَّبِي ﴾ قَالَ: ﴿ لَا تَخُصُّوا لَنَّبِي ﴾ قَالَ: ﴿ لَا تَخُصُّوا لَيْلَةَ الجُمُعَةِ بِقِيَامٍ مِنْ بَيْنِ اللَّيَالِي، وَلَا تَخُصُّوا يَوْمَ الجُمُعَةِ بِصِيَامٍ مِنْ بَيْنِ الأَيَّامِ، إِلاَّ أَنْ يَكُونَ فِي صَوْمٍ يَصُومُهُ أَحَدُكُمْ ﴾ رواه مسلمٌ.

 قوله 義: (لا تخصوا ليلة الجمعة بقيام من بين الليالي، ولا تخصوا يوم الجمعة بصيام من بين الأيام):

(ن): فيه النهي الصريح عن تخصيص ليلة الجمعة بصلاة من بين الليالي، وهذا متفق على كراهته، واحتج به العلماء على كراهة هذه الصلاة المبتدعة التي تسمى: الرَّغائب، قاتل الله واضعها ومخترعها؛ فإنها بدعة منكرة من البدع التي هي ضلالة وجَهالة، وفيها منكرات ظاهرة، وقد صنف جماعة من الأئمة مصنفات نفيسة في تقبيحها، وتضليلِ مُصليها ومبتدعها، ودلائلُ قُبْحِها وبطلانِها أكثرُ من [أن] تحصر.

وفي هذا الحديث أيضاً دلالة ظاهرة لقول جمهور أصحاب الشافعي وموافقيهم: أنه يكره إفراد يوم الجمعة بالصوم، فإن وصله بيوم قبله، أو

بعده، أو وافق عادةً له، بأن نذر أن يصوم يوم شفاء مريضه أبداً، فوافق يوم الجمعة؛ لم يكره لهذه الأحاديث، وأما قول مالك في «الموطأ»: لم أسمع أحداً من أهل العلم والفقه ممن يُقتدَى به ينهى عن صوم يوم الجمعة، وصيامُه حَسَنٌ، وقد رأيت بعض أهل العلم يصومه، وأراه كان يتحرّاه(١).

فهذا الذي قاله هو الذي رآه، وقد رأى غيرُه خلافَ ما رأى هو، والسنةُ مقدَّمة على ما رآه هو وغيره، وقد ثبت النهي عن صوم يوم الجمعة، فتعين القول به.

قال الداودي من أصحاب مالك: لم يبلغ مالكاً هذا الحديث، ولو بلغه؛ لم يخالفه.

والحكمة في النهي: أن يوم الجمعة يوم دعاء وذكر وعبادة، من الغسل، والتبكير إلى الصلاة، وانتظارها، واستماع الخطبة، وإكثار الذكر بعدها؛ لقول الله تعالى: ﴿ فَإِذَا قُضِيبَ الصَّلَوْةُ فَأَنتَشِرُوا فِي ٱلْأَرْضِ وَٱبْنَغُوا مِن فَضَلِ اللهِ وَأَذْكُرُوا الله كَيْيرا ﴾[الجمعة: ١٠]، وغير ذلك من العبادات في يومها، فاستُحِبَ الفطرُ فيه؛ ليكون أعْونَ له على هذه الوظائف، وأدائها بنشاط وانشراح لها، والتذاذ بها، من غير ملل ولا سآمة، وهو نظير الحاج يوم عرفة، فإن السَّنَة له الفطرُ.

فإن قيل: لو كان كذلك لم يَزُلِ النهيُ والكراهة بصومٍ قبلَه، أو بعدَه؛ لبقاء المعنى.

فالجواب: أنه يحصل [له] بفضيلة الصوم الذي هو قبله أو بعده ما يحبر ما قد يحصل من فتور، أو تقصير في وظائف يوم الجمعة بسبب

انظر: «الموطأ» للإمام مالك (١/ ٣١١).

صومه، فهذا هو المعتمد في الحكمة في النهي عن إفراد صوم الجمعة.

وقيل: سببه خوفُ المبالغة في تعظيمه، بحيث يفتتن به، كما افتُتِنَ قومٌ بالسبت، وهذا ضعيف منتقض [بصلاة الجمعة] وغيرها مما هو مشهور من وظائفِ يوم الجمعة وتعظيمِه.

وقيل: سبب النهي لئلا يُعتقَدَ وجوبُه، وهذا ضعيف منتقض بيوم الاثنين، ويوم عرفة، ويوم عاشوراء(١).

(ك): وقيل: الحكمة في النهي: أن لا يتشبه باليهود في إفرادهم صوم يوم الاجتماع في مَعبَدِهم، فإن قلت: ما وجه نصب «إلا يوماً»؛ إذ لا يصح الاستثناء من يوم الجمعة، ولا يصح أيضاً جعله ظرفاً لـ «يصوم»؟

قلت: هو ظرف [لـ ايصوم] المقدَّر، أو اليوماً منصوب بنزع الخافض، وهو باء المصاحبة؛ أي: بيوم.

⁽١) انظر: «شرح مسلم» للنووي (٨/ ١٩ ـ ٢٠).



١٧٦٤ _ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، وعَائِشَــةَ ﷺ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنِ الوِصَالِ. متفقٌ عليه.

* قوله: (نهى عن الوصال)، سبق في (الباب السابع والعشرين).



الله ﷺ: ﴿ الْأَنْ اللهِ اللهُ اللهُ

* قوله ﷺ: ﴿ لأَن يَجلس أحدكم على جمرة ؟ أي: لأَن يُصاب المرءُ بالتلف في ماله، والجرح في بدنه، والألم في قلبه خير له من الاستخفاف بقبر أخيه المسلم وإهانته ؛ وذلك أنهم في ديارهم أحياءً ، يُسلَّمُ عليهم، ويُحتَرمُون كما كانوا في الدنيا.

واستحب بعض العلماء خلع النعال عند زيارة القبور؛ احتراماً لهم، ولما رواه أبو داود عن بشير بن الخصاصية قال: بينما أنا أماشي رسول الله على إذا رجل يمشي في القبور عليه نعلان فقال: «يا صاحِبَ السَّبْتِيَّتَيْنِ؛ [وَيحَكَ]: التَّبِيِّتَيْنَ اللهُ الله

فنظر الرجل، فلما عرف رسول الله على ؛ خلعهما فرمي بهما.

⁽۱) رواه أبو داود (۳۲۳۰). وهو حديث صحيح. انظر: اصحيح الجامع الصغير، (۱) (۷۹۱۳).

قال الخطابي: رُويَ أن النبي ﷺ رأى رجلاً اتكا على قبر فقال: ﴿لا تُؤْذِ صَاحِبَ القَبْرِ ا (١٠).

وفي «سنن ابن ماجه» بإسناد جيد عن عقبة بن عامر قال: قال رسول الله ﷺ: «لأَنْ أَمشِي على جَمْرةٍ، أو سَيفٍ، أو أخصِفَ نَعْلِي برِجْلِي؛ أَحَبُّ إِليَّ مِن أَنْ أَمشِي على قَبرٍ»(١).

وعن عبدالله بن مسعود الله : لأن أطأ على جمرة أحبُ إليَّ من أن أطأ على قبر مُسلم، رواه الطبراني في «الكبير»، من رواية ابن لهيعة (٣).

(ط): «فتحرق ثيابه فتخلص إلى جلده»: جعل الجلوس على القبر، وسِراية مَضَرَّتِه إلى قلبه _ وهو لا يشعر _ بمنزلة سِراية النارِ من الثوب إلى الجلد، ثم إلى داخله(٤٠).

(ق): بعض العلماء حمله على ظاهره من الجلوس، ورأى أن القبر يُحترَم كما يُحترَم المسلم المدفون فيه، فيُعامل بالأدب وبالتسليم عليه، ومنهم من تأوّله على أنه كناية إلقاء الحدث في القبور، وهو تأويلُ مالكِ، ولا شك في أن التّخلّي على القبور ممنوع، إما بهذا الحديث، وإما بغيره، كحديث المَلاعِنِ الثلاثِ؛ فإنه مجلس الزائر للقبر، فهو في معنى التّخلّي

⁽۱) رواه الحاكم في «المستدرك» (۲۰۰۲)، من حديث عمارة بن حزم الله المحيحة» (٦/ ١١١٦).

⁽٢) رواه ابن ماجه (١٥٦٧). وهو حديث صحيح. انظر: ٤إرواء الغليل؛ (٦٣).

⁽٣) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (٩/ ١٩٧). وهو صحيح. انظر: «صحيح الترغيب والترهيب» (٣٥٦٥).

⁽٤) انظر: «شرح المشكاة) للطيبي (٤/ ١٤٠٧).

في الطرق، ولأن ذلك استهانة بالميت المسلم، وأذى لأوليائه الأحياء(١٠).

(تو): حمله جماعة على الجلوس على القبر لقضاء الحاجة، ورُويَ هذا المعنى عن زيد بن ثابت، وهو قوله: إنما نهى النبيُ على عن الجلوس على القبور لحدث، غائط (٢) أو بول.

ورُويَ أيضاً عن أبي هريرة أنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مَن جلسَ على قبرِ يَبولُ، أو يَتغوَّطُ؛ فكأنَّما جلسَ على جَمرةِ نارٍ»(٣).

قيل لهم: النهي عن الجلوس لحدث لا ينافي النهي عن الجلوس عليه مطلقاً.

فإن قالوا: رددنا المُجْمَل إلى المُفَسَّر، مع أنا وجدنا النقلَ عن علي ظليه: أنه كان يتوسَّد القبر (٤٠)، وكان ابن عمر يجلس على القبور (٥٠)، قيل لهم: أما التوسُّد: فغيرُ الجلوس، وأما ما نقلتُم عن ابن عمر إن _ صح _: فلعل النهيَ لم يبلغه.

قلت: وفي بعض طرق هذا الحديث: "وأَنْ تُوطَأً" ((١)، وفي كتاب أبي داود: "وأَنْ يُتَّكَأَ عَليه"، ولكل من الفئتين طريق مستقيم فيما ذهب إليه.



⁽١) انظر: «المفهم» للطيبي (٢/ ٦٢٧).

⁽٢) في الأصل: (أو غائط)، والصواب المثبت.

 ⁽٣) رواه الروياني في «مسئده» (١٢١٨)، عن أبي أمامة بهذا اللفظ، ورواه مسلم (٩٧١)
 عن أبي هريرة فله بنحوه.

⁽٤) رواه الإمام مالك في «الموطأ» (١/ ٢٣٣).

⁽٥) رواه البخاري في (صحيحه) (١/ ٤٥٧) معلقاً.

⁽٦) رواه الترمذي (١٠٥٢) من حديث جابر الله على الفر: «تخريج أحاديث المشكاة» (١٧٠٩).



الكتاب والباب 	الصفحة
٢٣٨ ـ بابُ فضلِ الذُّكْرِ والحثُّ عليهِ	٧
٢٣٩ ـ بابُ ذكرِ اللهِ تعالى قائِماً وقاعِداً ومُضْطجعاً، مُحْدِثاً وجُنُباً وحائِضاً،	
إِلاَّ القرآنَ، فلا يحلُّ لجنبِ ولا حائضِ	77
٢٤٠ ـ بابُ ما يقولُه عندَ نومِه واستيقاظِه	۸١
٧٤١ ـ بابُ فَضْلِ حِلَق الذُّكْرِ والنَّدْبِ إلى ملازمَتِها، والنَّهي عن مفارقَتِها	
لغيرِ عذرِ	٨٤
٧٤١/م ـ بابُ الذكرِ عندَ الصَّباحِ والمساءِ	47
٢٤٧ ـ بابُ ما يقولُه عندَ النومِ	١٠٤
كِتَا لِجُنَا اللَّهُ عَلَىٰكَ اللَّهُ عَلَىٰكُ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰكُ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰكُ اللَّهُ عَلَىٰ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّالَّمُ عَلَى اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ	
٢٤٣ ـ بابُ فضلِ الدُّعاءِ بِظَهْرِ الغيبِ	107
٢٤٤ ـ بابٌ في مسائلَ منَ الدعاءِ	17.

الصفحة	الكتاب والباب
177	٧٤٥ ـ بابُ كراماتِ الأولياءِ وفضلِهم
*11	٧٤٦ ـ باب تحريمِ الغيبةِ، والأمرِ بحفظِ اللسانِ
747	٢٤٧ باب تحريم سماع الغيبة
7 £ 7	٢٤٨ عاب بيانِ ما يُباحُ من الغِيبةِ
7 60	٢٤٩ باب تحريم النميمةِ وهي نقلُ الكلامِ بينَ الناسِ على جهةِ الإفسادِ
	٠ ٥٠ ـ باب النهي عَنْ نَقْلِ الحديثِ وكلامِ الناسِ إلى وُلاةِ الأُمورِ إِذَا لَمْ تَدْعُ
707	إليهِ حاجَّةً؛ كَخَوفِ مفسدةٍ ونحوِّها
YOA	٢٥١_ باب ذُمَّ ذِي الوجهينِ
771	٧٥٧ـ باب تحريمِ الكذبِ
***	٢٥٣ـ باب بيانِ ما يجوزُ منَ الكذبِ
***	٢٥٤ــ باب الحثُّ على التنبُّت فيما يقوله ويحكيه
۲۸۰	٧٥٠ باب بيانِ غِلَظِ تحريمِ شهادةِ الزُّورِ
YAY	٧٥٦ـ باب تحريم لَعْنِ إنسانٍ بعينِهِ، أو دائِّةٍ
744	٧٥٧ ـ باب جوازِ لعنِ بعضِ أصحابِ المعاصي غيرِ المُعَيَّثِينَ
740	٢٥٨ باب تحريم سَبُّ المسلمِ بغيرِ حَقَّ
4.8	٢٥٩ ـ باب تحريم سَبِّ الأمواتِ بغيرِ حَقٌّ ومصلحةٍ شرعيةٍ
4.0	٢٦٠ ـ باب النهي عن الإيذاءِ

الصفحة	الكتاب والباب
٣٠٧	٧٦١ ـ باب النهي عن التباغُضِ والتقاطُعِ والتدابُرِ
414	٢٦٢ ـ باب تحريمِ الحسدِ
717	٢٦٣ ـ باب النهي عن التجسُّسِ والتَّسَمُّعِ لكَلامِ مَن يَكره استماعَهُ
44 8	٢٦٤ ـ باب النهي عن سوءِ الظنُّ بالمسلمينَ من غيرِ ضرورةٍ
***	٢٦٥ ـ باب تحريمِ احتقارِ المسلمينَ
**1	٢٦٦ ـ باب النهي عَنْ إظهارِ الشَّماتَةِ بالمسلمِ
٣٣٣	٢٦٧ ـ باب تحريم الطُّعنِ في الأنسابِ الثابتةِ في ظاهرِ الشرعِ
***	٢٦٨ ـ باب النهي عن الغشُّ والخِداعِ
481	٢٦٩ ـ باب تحريمِ الغدرِ
461	٢٧٠ ـ باب النهي عنِ المَنَّ بِالعطيَّةِ ونحوِها
401	٧٧١ ـ باب النهي عنِ الافتخارِ والبَغْيِ
404	٧٧٢ _ باب تحريم الهجران بين المسلمين فوق ثلاثة أيام
	٢٧٣ ـ باب النهي عن تَناجي اثنينِ دونَ الثالثِ بغيرِ إذنِـه إِلاَّ لحاجةٍ، وهو
	أَنْ يتحدِّثا سِراً بحيثُ لا يسمعُهما، وفي معناه ما إِذا تحدَّث اثنانِ بلسانٍ
۳٦٨	لا يفهمُهُ
	٢٧٤ ـ باب النهي عن تعذيبِ العبدِ والدابَّةِ والمرأةِ والولدِ بغيرِ سببٍ شرعيٌّ،
***	أو زائدٍ عَلَى قدرِ الأدبِ
474	٧٧٥ ـ باب تحريمِ التعذيبِ بالنارِ في كلُّ حيوانٍ، حَتَّى النملةِ ونحوِها

الصفحة	الكتاب والباب
۳۸۷	٧٧٦ ـ باب تحريمٍ مَطْلِ الغَنِيِّ بِحَقَّ طلبَهُ صاحبُهُ
	٧٧٧ ـ باب كراهةِ عَـوْدِ الإنسانِ في هِبَـةٍ لم يسلِّمُها إلى الموهــوبِ لَــهُ،
	وفي هبةٍ وهبها لولدِه، وسلَّمَها، أو لم يسلِّمُها، وكراهةِ شرائِه شيئاً
	تصدَّقَ بـه من الذي تصدَّقَ عليه، أو أخرجَـه عن زكاة، أو كفارةٍ
441	ونحوِها، ولا بأسَ بشرائِه من شخصٍ آخَرَ قدِ انتقلَ إليه
*47	٢٧٨ ـ باب تأكيدِ تحريمِ مالِ اليتيمِ
٤٠٢	٢٧٩ ـ باب تغليظِ تحرِيم الرِّبا
٤١٠	٢٨٠ ـ باب تحريمِ الرِّياءِ
277	٧٨١ ـ باب ما يُتوهَّم أنه رياءٌ وليسَ برياءٍ
	٢٨٢ ـ باب تحريمِ النظرِ إلى المرأةِ الأجنبيةِ، والأَمْرَدِ الحَسَنِ لغيرِ حاجةٍ
£ Y £	شرعية
247	٧٨٣ ـ باب تحريمِ الخلوةِ بالأجنبيةِ
	٢٨٤ ـ باب تحريم تَشَبُّهِ الرجالِ بالنساءِ، والنساءِ بالرجالِ في لباسِ وحركةٍ
733	وغيرِ ذلكَ
110	٢٨٥ ـ باب النهي عنِ التشبُّهِ بالشيطانِ والكُفَّارِ
889	٢٨٦ ـ باب نهي الرجلِ والمرأةِ عن خضابِ شعرِهما بسوادٍ
	٢٨٧ ـ باب النَّهْيِ عنِ القَزَعِ، وهو حلقُ بعضِ الرأسِ دونَ بعضٍ، وإباحةِ
101	حلقِه كلُّه لَلرَّجُل دوُّنَ المرأةِ
100	٢٨٨ ـ باب تحريمٍ وَصْلِ الشعرِ والوَشْمِ والوَشْرِ، وهو تحديدُ الأسنانِ

الصفحة	الكتاب والباب
	٢٨٩ ـ باب النهي عن نتَّفِ الشيبِ من اللِّحْيَةِ والرأسِ وغيرِهما، وعن نتفِ
277	الأمردِ شعرَ لحيته عندَ أولِ طلوعِهِ
871	٧٩٠ ـ باب كراهيةِ الاستنجاءِ باليمينِ ومسَّ الفَرْجِ باليمينِ من غيرِ عذرٍ
	٧٩٠/م ـ باب كراهةِ المشي في نعلٍ واحدَةٍ، أو خُـفٌ واحـدٍ لغيرِ عذرٍ،
٤٧٠	وكراهةِ لبسِ النعلِ والخفُّ قائماً لغيرِ عذرٍ
	٧٩١ ـ باب النهي عن تركِ النارِ في البيتِ عنــدَ النومِ ونحوِه، سواء كانتُ
277	في سراجٍ، أو غيرِه
٤٧٧	٢٩٢ ـ باب النهي عن التَّكَلُّفِ، وهو فعلُ وقولُ ما لا مصِلحةَ فيه بمشقةٍ
	٢٩٣ ـ باب تحريم النياحةِ على الميتِ، ولَطْمِ الخَدِّ، وشَقَّ الجيبِ، ونتُفِ
٤ ٧٨	الشعرِ، وحُلقِه، والدعاءِ بالويلِ والثبُورِ
	٢٩٤ ـ باب النهي عنْ إتيـانِ الكُهّـانِ والمنجّمينَ، والعرَّافِ، وأصحــابِ
٤٩٠	الرَّمل، والطُّوارِقِ بالحصى، وبالشعير، ونحوِ ذلكَ
٥٠٢	٢٩٥ ـ باب النهي عنِ التطيُّرِ فيه الأحاديثُ السَّابِعَةُ في الباب قَبْلَه
	٢٩٦ ـ باب تحريمِ تصويرِ الحيوانِ في بساطٍ، أو حجرٍ، أو ثوبٍ، أو درهمٍ،
	أو مخدّةٍ، أو دينارٍ، أو وسادة، وغيرِ ذلك، وتحريمِ اتخاذِ الصورةِ في
٥١٣	حائط، وسترٍ، وعمامةٍ، وثوبٍ، ونحوِها، والأمرِ بإتلافِ الصُّورِ
٥٢٥	٢٩٧ ـ باب تحريمِ اتخاذِ الكلبِ، إِلاَّ لصيدِ، أو ماشيةٍ، أو زرعِ
	٢٩٨ ـ باب كراهيةِ تعليقِ الجرسِ في البعيرِ وغيرِه من الدوابُّ، وكراهيةِ
۸۲۵	استصحابِ الكلبِ، والجَرَسِ في السَّفرِ

الصفحة	الكتاب والباب
	٢٩٩ ـ باب كراهةِ ركوبِ الجَلاَّلة، وهي البعيرُ أو الناقةُ التي تأكلُ العَذِرَة،
۱۳۰	فإِنْ أَكْلَتْ عَلَهَا طَاهِراً، فطابَ لحمُّها، زالتِ الكراهةُ
	٣٠٠ ـ باب النهي عن البُصاقِ في المسجدِ، والأمرِ بإزالتِه منهُ إذا وُجِدَ فيه،
٥٣٣	والأمرِ بتنزيهِ المسجدِ عن الأقذارِ
	٣٠١ ـ باب كراهيةِ الخصومةِ في المسجـدِ، ورفـعِ الصــوتِ فيــه، ونشدِ
044	الضالَّةِ، والبيعِ والشراءِ والإجارةِ، ونحوِها من المعاملاتِ
	٣٠٢ ـ باب نهي مَنْ أكلَ ثوماً أو بصلاً أو كُرَّاثاً، أو غيرَهُ مِمَّا له رائحةٌ كريهةٌ
9 \$ \$	عن دخولِ المسجدِ قبلَ زوالِ رائحتِه إِلاَّ لضرورةٍ ِ
	٣٠٣ ـ باب كراهيةِ الاحتباءِ يومَ الجمعةِ والإمامُ يخطبُ؛ لأنه يجلبُ النومِ،
011	فَيُغَوِّتُ استماعَ الخطبة، ويُخافُ انتقاضُ الوضوءِ
	٣٠٤ ـ باب نهيِ مَنْ دخلَ عليه عَشْرُ ذِي الحِجَّةِ، وأَرادَ أَنْ يُضَحِّيَ عن أخذِ
0 8 9	شيءِ من شعرِه أو أظفارِه حتَّى يُضَحِّيَ
	٣٠٥ ـ باب النهي عنِ الحلفِ بمخلوقٍ؛ كالنبيُّ، والكعبةِ، والملاثكةِ،
	والسماءِ، والآباءِ، والحياةِ، والروحِ، والرأسِ، وحياةِ السلطانِ،
007	ونعمةِ السلطانِ، وتربةِ فلانٍ، والأمانةِ، وهي من أشدُّها نهياً
170	٣٠٦ ـ باب تغليظِ اليمينِ الكاذبةِ عَمْداً
	٣٠٧ ـ باب نَدْبِ مَنْ حلفَ على يمينٍ، فرأى غيرَها خيراً منها أن يفعلَ ذلكَ
077	المحلوفَ عليه، ثم يُكَفِّرَ عن يمينهِ
	٣٠٨ ـ باب العفوِ عن لغوِ اليمينِ وأنَّه لا كفارةَ فيه، وهو ما يجري على
	اللسانِ بغيرِ قصدِ اليمينِ؛ كقولهِ على العادةِ: لا واللهِ، وبلى واللهِ،
۰۷۰	ونحو ذلك

الصفحة	الكتاب والباب
٥٧٥	٣٠٩ ـ باب كراهةِ الحلفِ في البيع، وإن كانَ صادقاً
0VV	 ٣١٠ باب كراهة أن يسأل الإنسانُ بوجه الله ﷺ غيرَ الجنة، وكراهةِ منع من سأل بالله تعالى، وتشفَّع به
٥٨٥	٣١١ ـ باب تحريم قولِه: شاهِنشاه للسلطانِ وغيرِه؛ لأن معناه: ملكُ الملوكِ، ولا يُوصفُ بذلك غيرُ الله ـ سبحانه وتعالى ـ
	٣١٢ ـ باب النهي عن مخاطبةِ الفاسقِ، والمبتدعِ، ونحوِهما بسيدي،
041	ونحوه
047	٣١٣ ـ باب كرَاهةِ سَبُ الحُمَّى
090	٣١٤ ـ باب النهي عن سَبِّ الريح، وبيانِ ما يُقالُ عندَ هبوبـِها
099	٣١٥ ـ باب كراهةِ سَبِّ الدِّيكِ
1.1	٣١٦ ـ باب النهي عن قولِ الإنسان: مُطِرْناً بِنَوْءِ كذا
7.0	٣١٧ ـ باب تحريم قولِه لمسلمٍ: يا كافرُ
7.4	٣١٨ ـ باب النهي عن الفُحشِ ويَذاءِ اللِّسانِ
	٣١٩ ـ باب كراهةِ التقعيرِ في الكلام بالتشدُّقِ، وتكلُّفِ الفصاحةِ، واستعمالِ
11.	وَحْشِيِّ اللَّغة، ودَقائقِ الإعرابِ في مخاطبة العوامُّ ونحوِهم
315	٣٢٠_ باب كراهة قوله: خبثت نفسي
717	٣٢١ ـ باب كراهةِ تسميةِ العنبِ: كَرْماً
714	٣٢٢ ـ باب النهي عن وصفِ محاسنِ المرأةِ لرجـلِ، إلا أن يحتـاج إلـى ذلك لغرضٍ شرعيٍّ؛ كنكاحها، ونحوِه

الصفحة	الكتاب والباب
	٣٢٣ ـ باب كراهـ قِ قولِ الإنسـانِ في الدعـاء: اللَّهُمَّ اغفرُ لي إن شئتَ،
77.	بل يجزمُ بالطلبِ
777	٣٢٤ ـ باب كراهةِ قول: ما شاءَ اللهُ وشاءَ فلانٌ
770	٣٢٠ ـ باب كراهةِ الحديثِ بعدَ العشاءِ الآخرةِ
	٣٢٦ ـ باب تحريمِ امتناعِ المرأةِ من فراشِ زوجِهـا إِذا دعاهـا، ولم يكـن
744	لها عذرٌ شرعيٌ
74.	٣٢٧ ـ باب تحريمِ صومِ المرأةِ تطوُّعاً وزوجُها حاضرٌ إِلاَّ بإذنِهِ
740	٣٢٨ ـ باب تحريم رفعِ المأمومِ رأسَه من الركوعِ أو السجودِ قبلَ الإمامِ
۸۳۸	٣٢٩ ـ باب كراهةِ وضعِ اليدِ على الخاصرةِ في الصلاةِ
	٣٣٠ ـ باب كراهةِ الصلاةِ بحضرةِ الطعامِ ونفسُه تَسُوقُ إليهَ ومعَ مُدافعةِ
78.	الأخبثَيْنِ، وهما البولُ والغائطُ
787	٣٣١ ـ باب النهي عن رفع البصر إلى السماء في الصلاة
788	٣٣٢ ـ باب كراهةِ الالتفاتِ في الصلاة لغيرِ عذرٍ
787	٣٣٣ ـ باب النهي عن الصلاةِ إلى القبورِ
789	٣٣٤ ـ باب تحريمِ المرورِ بينَ يَدَيِ المصلِّي
	٣٣٥ ـ باب كراهةِ شروعِ المأمومِ في نافلةٍ بعـدَ شُروعِ المـؤذنِ في إقامـةِ
707	الصلاةِ، سواءٌ كانَتِ النافلةُ سنةَ تلكَ الصلاةِ، أُو غيرِها
	٣٣٥/ م ـ باب كراهةِ تخصيصِ يومِ الجمعةِ بصيامٍ، أو ليلتِه بصلاةٍ من
701	بينِ الليالي

الصفحة	الكتاب والباب
_	٣٣٦ ـ باب تحريمِ الوِصالِ في الصومِ، وهـو أنْ يصومَ يوميـنِ أو أكثـرَ،
707	ولا يأكلَ ولا يشربَ بينهما
701	٣٣٧ ـ باب تحريمِ الجلوسِ على قبرٍ
771	 فهرس الكتب والأبواب

